

اِذَا رَأَيْتُمُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ بِأَصْحَابِي فَقُولُوا الْعَيْنُ لِلَّهِ عَلَى شَرِّكُمْ  
 (المربوب)  
 جب تمہیں صحابہ کو برا بھلا کہنے والے لوگ نظر آئیں تو کہہ دیا کہ اللہ پر ہمارا شر ہے

# السيف المسلول

للسنة العليا الذين فرقتهم وكانوا شيعة

تأليف

علامہ قاضی محمد ثناء اللہ بیانی پتی

ترجمہ ، تخریج ، تبویب  
 مولانا محمد رفیع اٹری

ناشر

فاز و قلم پبلشرز، گلخانہ، ملتان

اِذَا رَاَيْتُمُ الَّذِيْنَ يَسْتُوْزِرُوْنَ اِصْحَابِيْ فَقُوْا لَهُمُ الْعِيْنَ اَللّٰهُمَّ اَلِيْ شَرِّكُمْ  
 (المطبعة)  
 جب تمہیں صحابہ کو برا بھلا کہتے والے لوگ نظر آئیں تو کہو تمہارے شر پر خدا کی لعنت

# السيف المسلول للسيرة العلیا

ع

الَّذِيْنَ فَرَّقَ بَيْنَهُمْ ۖ كَانُوا شِيعَةً

تالیف

علامہ قاضی محمد ثناء اللہ پانی پتی  
 علیہ السلام

ترجمہ ، تخریج ، تبویب  
 مولانا محمد رفیع اشری

ناشر

فَارُوقِ اَشْرَانِ اَبْرَارِ گنج خاں پرنسپل ملتان

نام کتاب :-	السیف السلول
مؤلف :-	قاضی ثناء اللہ ریانی پتی مرحوم
مترجم :-	محمد رفیق اثری
سائز :-	$\frac{23 \times 34}{16}$
صفحات :-	۵۴۴
کاغذ :-	آفسٹ پیپر
طباعت :-	الطبعة العربية
بائڈنگ :-	نیو پنجاب بک بائڈنگ
کتابت :-	ہمالیوں عبد الجبار آزاد ابن میر تقی
تاریخ اشاعت :-	نومبر ۱۹۷۹ء
بار :-	۱۔ اول
قیمت :-	آفسٹ پیپر ۵۲/۰
	کاغذ چار سہ کرو سو کارڈ کوڑ ۳۶/۰

ترجمہ و تخریج کی جملہ حقوق بنام فاروقی کتب خانہ محفوظ ہیں۔

# بیہقی وقت علم الہدی قاضی ثناء اللہ پانی پتی

المتوفی ۱۲۲۵ھ

نسب :- مشہور بزرگ شیخ جلال الدین عثمانی کی دسویں پشت سے تھے جن کا سلسلہ نسب حضرت عثمان بن عفان سے جا ملتا ہے، اس سلسلہ میں فضلاء اور علماء موجود ہیں، ان کا تعلیم و تربیت :- سات سال کی عمر میں قرآن کریم حفظ کیا، ابتدائی تعلیم پانی پت کے علماء و فضلاء سے حاصل کی، اور عمر کے سولہویں برس میں تمام علوم عقلیہ و نقلیہ پر جمادی ہو گئے، جس دور میں قاضی نے آنکھیں کھولیں، ہندوستان میں امام ولی اللہ محدث دہلوی اپنے علم و فضل سے تشنہ دلوں کو سیراب کر رہے تھے، اس شیریں چشمہ سے فیض حاصل کرنے کو وہی آئے، اور حدیث و علوم حدیث میں مہارت حاصل کی، جبکہ ابھی عمر کے اٹھارویں سال میں ہی قدم رکھا تھا، امام ولی اللہ نے اپنے ایک مکتوب گرامی میں تحریر فرماتے ہیں، مولوی ثناء اللہ صاحب مصابیح و صحیحین استماع نمودند و مستند کتب مستر بلکہ عشرہ متداولہ انداختہ۔ پھر شیخ محمد عابد سنائی کے پاس رہے، اور علوم طریقت میں دسترس حاصل کی، بعد ازاں مرزا مظہر جانجاناں کی خدمت عالیہ میں حاضر ہو کر طریقہ مجددیہ کے مقامات عبیدہ حاصل کئے، مرزا صاحب نے ان کو علم الہدی کے لقب سے نوازا، وہ فرمایا کرتے تھے: اس کی نیکی تقویٰ اور دیانت نے میرے دل پر اس کی ہیبت بٹھادی ہے، یہ شریعت و طریقت کا حسین مرقع ہے، صفات ملکوتیہ سے منصف فرشتے بھی اس کی تعظیم کرتے ہیں۔

شیخ عبدالعزیز محدث دہلوی نے جو کران کے ہم عصر تھے، ان کو بیہقی وقت کا لقب دیا جس سے قاضی کی تہذیب و حدیث میں تبحر اور مہارت تمام کی نشان دہی ہوتی ہے۔

اخلاق و عادات :- شیخ غلام علی دہلوی "المقامات" میں لکھتے ہیں، ثناء اللہ پانی پتی تقویٰ اور دیانت میں اپنے دور کے ممتاز اور منفرد شخصیت تھے، بہت عبادت گزار، ذکر و مراقبہ اور تدریس و تصنیف اور فیصلہ جات میں مشغولیت کے باوجود قرآن پاک کا ایک حزب بالالتزام تلاوت فرماتے تھے انتہی۔



قاضی صاحب کی شخصیت سے ان کے دور کے بڑے لوگ حتیٰ کہ ان کے اساتذہ بھی متاثر تھے۔

**فقہی مسلک**۔ فقہی مسائل میں سروجہ انداز کے جمود کے قائل نہیں تھے، رسالہ اصول فقہ میں فرماتے ہیں، "و در صدر اول عوام از خواص عند الحاجۃ استقلال سے نمودند و عمل سے کنند و مبالغات ازین قبور مروی نیست؛ کتاب مالا بدینہ میں فرمایا در رفع یدین تنزوا بی حیفہ سنت نیست لیکن فقہاء و محدثین اثبات اں کنند تمیز مظہری ج ۱ ص ۲۹۲ میں لکھتے ہیں۔

اثر جمہ (جب ایسی حدیث جو کہ مرفوع ہو، اور تعارض و نسخ سے بالاتر ہو خواہ ابو حنیفہ م کا فتویٰ ایسی حدیث کے خلاف ہی کیوں نہ ہو لیکن اگر دوسرے ائمہ میں سے کسی کا اس حدیث کے موافق نظر ہو تو اس وقت حدیث کا اتباع واجب ہے نہ کہ تقلید پر قائم رہنا تاکہ ایک دوسرے کو رب بنا مالازم نہ آئے، انتہی۔

اپنی وصایا میں اس بات کو خاص اہمیت دی ہے کہ ان کے جنازہ میں سنت کے مطابق پہلی تکبیر کے بعد سورہ فاتحہ پڑھیں دیکھئے مالا بدینہ ص ۱۹۱۔

**اصابت رائے**۔ ذہن و فطین اور صائب قوت فکر کے مالک تھے، علوم عقلیہ و نقلیہ پر پورا عبور حاصل تھا جس کی وجہ سے فقہ و اصول میں اجتہاد کے اونچے مرتبہ پر فائز تھے۔ صاحب مقامات مظہری لکھتا ہے، در علوم عقلی و نقلی تجربہ تام دارند در فقہ و اصول بمرتبہ اجتہاد رسیدہ کتاب مبسوط در علم فقہ بابیان ماخذ و دلائل مختار مجتہدان مذہب اربعہ در ہر مسئلہ تالیف نمودند و اں چہ نزوایشاں اقوی ثابت شدہ اں رارسالہ جدی مسیحی بہ ماخذ اقوی تحریر فرمودہ در اصول نیز مختارات خود نوشتہ اند انتہی۔

شیخ حسن بن یحییٰ ترمذی "دالایح الجنی" میں لکھتے ہیں ثناء اللہ پانی پتی فقیہ، اصولی زاہد اور مجتہد تھے، مذہب کے کئی معاملات میں ان کی اپنی رائے ہے، فقہ و تفسیر اور زہد میں قابل قدر مصنفات تالیف کیں انتہی۔

**قصائیف**۔ امام ولی اللہ کا یہ ہونہار شاگرد بھی اپنے شیخ کامل کی طرح تصانیف کثیرہ کا مولف ہے جن کی تعداد صاحب تراجم علماء حدیث ہند نے تیس لکھی ہے مشہور کتب یہ ہیں۔



البتہ آیات قرآنی کی تخریج متن میں ہی درج کر دی گئی ہے، چونکہ ہمیں ترجمہ کے لئے مطبوعہ نسخہ نہ مل سکا، ایک مخطوط کا مصورہ ملا جس میں کتابت کی غلطیاں تھیں، اور کتب ودواۃ کے اسامی میں اغلاط بہت زیادہ تھیں، پوری کوشش کی گئی ہے کہ ان کی اصلاح ہو جائے، اگر کسی جگہ کوئی غلطی رہ گئی ہے تو ناظرین سے التماس ہے کہ اطلاع ضرور دیں، تاکہ دوسرے ایڈیشن میں اس کی درستی ہو سکے۔

**تحفۃ اثنا عشریہ اور کتاب ہذا**۔ قاضی کے دور میں اور بھی کئی بندہ گول نے اس موضوع پر قلم اٹھایا ہے، شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی کی تحفۃ اثنا عشریہ بھی اسی دور کی ایک شاہکار کتاب ہے، اور دونوں کتابوں میں بعض باتوں میں یکسانیت اس بنا پر ہے، کہ دونوں امام ولی اللہ کے مکتب کے فیض یا نفع میں قاضی پانی پتی ۷۷ عمر میں شاہ عبدالعزیز ۷۷ سے بڑے تھے، اقربین قیاس یہی ہے کہ الیف المسلول پہلے تالیف ہوئی، اور بعد میں تحفۃ اثنا عشریہ۔

**وفات**۔ ۱۲۲۵ھ میں وفات پانی مولوی حافظ عبد اللہ صاحب پانی پتی نے آیت فہم مکرمون فی جنات النعیم ۱۲۲۵ھ سے مادہ تاریخ وفات نکالا۔ (نہجۃ الخواطر ج ۲، ص ۱۱۲-۱۱۳) و تراجم علماء حدیث ہند ص ۱۱۸ تا ۱۹۷ میں تفصیلی حالات ملاحظہ فرمائیں۔

**ناشر کے بارے میں**۔ کتاب ہذا کے ناشر ملتان کے ایک علمی خاندان کے فرد حافظ عبدالمنعم صاحب و انخوانہ ہیں، مایہ خاندان کئی نسلوں سے متواتر کتاب و سنت کا شیعہ دینی و عامل چلا آ رہا ہے، نشر و اشاعت علوم اسلامی کا جذبہ حافظ صاحب و انخوانہ کو اپنے آباؤ اجداد سے ورثہ میں ملا ہے، علامہ قمر الدین رحمہ اللہ ملتان میں اپنے دور کے با احترام اور علوم کتاب و سنت کی تعلیم کے لئے مرجع افاضل تھے، ان کے فرزند علامہ عبدالنور صاحب محدث بھی پایہ کے عالم تھے، اور سید ندیم حسین صاحب رحمۃ اللہ علیہ دہلوی کے شاگرد، مولانا عبدالباقی ۷۷ کا فاروقی کتب خانہ اس وقت تک اہم علمی کتابوں کو اعلیٰ امیاء کیساتھ شائع کر کے علماء فضلاء ملک سے خراج تحسین حلول کر چکا ہے، اللہ تعالیٰ مزید توفیق عطا فرمائے۔

محمد رفیق اثری

مدرس دارالحدیث محمدیہ جلاپور پیر والا ضلع ملتان

۱۳۹۹/۷/۱۷

# فہرست کتاب السیف المسلول السنۃ العلیا

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۳	۶- دکنیہ	۲۰	۱۷- خمسیہ	۱۵	پیش لفظ
"	۷- خشبیہ	"	۱۸- نصیریہ	۱۸	مقدمہ
"	۸- یعقوبیہ	"	۱۹- اسحاقیہ	"	فرقہائے وافض کا بیان
"	۹- صالحیہ	"	۲۰- علیانیہ	"	فرقہائے غلاۃ
"	۱۰- امامیہ	۲۱	۲۱- زراعیہ	"	۱- سبائیہ
"	۱- حینیہ	"	۲۲- متغییہ	۱۹	۲- مفضلہ
"	۲- نفسیہ	"	۲۳- غامبیہ ربیعہ	"	۳- سریشیہ
"	۳- حکمیہ	"	۲۴- کیسانیہ	"	۴- بریشیہ
۲۴	۴- سالمیہ	"	۱- کریمیہ	"	۵- کابلہ
"	۵- شیطانہ	"	۲- اسحاقیہ	"	۶- مغیریہ
"	۶- مسمیہ	"	۳- کندیہ	"	۷- جناحیہ
"	۷- زرارہ	"	۴- عباسیہ	"	۸- بیانیہ
"	۸- یونسہ	"	۵- طیارہ	"	۹- منصوریہ
"	۹- بدائیہ	"	۶- مختاریہ	"	۱۰- آمویہ
"	۱۰- مفوضیہ	۲۲	۳۳- زریزیہ	"	۱۱- تفویضیہ
"	۱۱- باقریہ	"	۱- تفضیلیہ	۲۰	۱۲- خطابہ
"	۱۲- حاضریہ	"	۲- جارودیہ	"	۱۳- معمریہ
۲۵	۱۳- مادوسیہ	"	۳- جریریہ	"	۱۴- غرابیہ
"	۱۴- غاریہ	"	۴- تمیریہ	"	۱۵- ذبابیہ
"	۱۵- اسماعیلیہ	۲۳	۵- نعیمیہ	"	۱۶- ذمبیہ
یہ تیرہ فرقے ہیں					

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
	ذات وصفات کے بارہ	۲۸	۲۵- اثنا عشریہ	۲۵	۱- مبارکیہ
۵۹	میں بعض بدعی فرقوں کے نظریات۔	۲۹	پہلا مقالہ	"	۲- باطنیہ
	صفات باری تعالیٰ کے	"	اثبات مذہب اہلسنت	"	۳- قمریہ
۶۱	بارہ میں اہلسنت کا نظریہ	"	والبطال مذہب روانض	"	۴- نمطیہ
"	ساتویں دلیل بر بطلان	"	پہلی دلیل میں قرآنی آیات	"	۵- میمونہ
"	مذہب روانض۔	۳۵	دوسری دلیل (دعویٰ خدا)	"	۶- حلفیہ
۶۳	آٹھویں دلیل۔	"	برائے اہل اسلام ایک شبہ	"	۷- رافعیہ
"	روافض کا دعویٰ کہ ہم اپنا	۳۶	اور اس کا جواب۔	۲۶	۸- جناہیہ
"	دین الئم سے لیتے ہیں	۳۷	تیسری دلیل (غلیظین الہ)	"	۹- سبعیہ
"	باطل ہے۔	۳۷	چوتھی دلیل (امانا علیہ الصالحات)	"	۱۰- مہدویہ
"	بطلان کی پہلی وجہ	۳۸	روافض کا دعویٰ محبت اہل	"	۱۱- نزاریہ
۶۵	دوسری وجہ	"	بیت	"	۱۲- مسقطیہ
"	تیسری وجہ	۳۹	اہل سنت کا دعویٰ محبت	۲۷	۱۳- مستغلیہ
۶۶	چوتھی وجہ۔	"	و اتباع صحابہ اہل بیت۔	"	۱۴- امامیہ
۶۷	پانچویں وجہ	۴۵	پانچویں دلیل (آثار ائمہ)	"	۱۵- اسماعیلیہ
"	چھٹی وجہ	۵۲	اہل بیت از کتب شیعہ)	"	۱۸- یعقوبیہ
۶۸	ساتویں وجہ	"	کی یہ آثار مبنی بر تقدیر ہیں	"	۱۹- قطعیہ
۶۹	آٹھویں وجہ	۵۶	چھٹی دلیل (ابن منظر کے	"	۲۰- موسویہ
۷۰	ناہویں وجہ	"	نقطہ نظر سے)	"	۲۱- مسموریہ
"	اسانید روایات امامیہ	۵۸	عقائد میں اختلاف	"	۲۲- رجعیہ
۷۱	میں کذاب روایات۔	"	کی اصل وجہ اور اہل	۲۸	۲۳- احمدیہ
		"	سنت کا انداز فکر۔	"	۲۴- جعفریہ

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۰۷	اسانید روایات شیعہ میں	۷۳	رض کی ابتدا اور اس کے حقیقی مقاصد	۷۳	ضعیف رواۃ
۱۰۸	اسانید روایت امامیہ میں	۷۴	شیعہ تفسیر کے قائل	۷۴	اسانید روایت امامیہ میں
۱۰۹	مجموع روایات	۷۵	تفسیر کے بارہ میں شیعہ	۷۵	معتبرہ اسانید امامیہ میں
۱۱۱	مطعون رواۃ	۷۶	مؤقف	۷۶	سلسلہ اسانید امامیہ میں
۱۱۲	سلسلہ اسانید امامیہ میں	۷۷	تفسیر کے وجوب پر پانچ دلائل	۷۷	مدلس اور مخالفین ائمہ
۱۱۳	راوی	۷۸	جواب	۷۸	مہدی کے ہاں سفارت
۱۱۴	سلسلہ اسانید امامیہ میں	۷۹	تفسیر کے بطلان پر دلائل	۷۹	محمد مہدی کی طرف منسوب
۱۱۵	فاسق اور غیر مومن رواۃ	۸۰	روایات ائمہ شیعہ	۸۰	رقہ جات سے روایت
۱۱۶	ماخذ کتب شیعہ	۸۱	بر بطلان تفسیر	۸۱	شیعہ کی صحیح ترین کتب
۱۱۷	شیعوں کا سرسل روایت	۸۲	تفسیر کے باطل ہونے پر	۸۲	کلینی کی موضوع روایات
۱۱۸	کے متعلق نظریہ	۸۳	ایک اور دلیل	۸۳	شیعہ کتب جہاں جرح و تعدیل
۱۱۹	امامیہ کے ہاں سفارت	۸۴	دوسرا مقالہ	۸۴	میں ناکافی اور مہمل ہیں
۱۲۰	مہدی	۸۵	پہلی فصل اسباب علم	۸۵	
۱۲۱	محمد مہدی کی طرف منسوب	۸۶	کے بیان میں	۸۶	
۱۲۲	رقہ جات سے روایت	۸۷	پہلا سبب جو اس ظاہرہ	۸۷	
۱۲۳	شیعہ کی صحیح ترین کتب	۸۸	دوسرا سبب عقل	۸۸	
۱۲۴	کلینی کی موضوع روایات	۸۹	تیسرا سبب خبر	۸۹	
۱۲۵	شیعہ کتب جہاں جرح و تعدیل	۹۰	چوتھا سبب الہام	۹۰	
۱۲۶	میں ناکافی اور مہمل ہیں	۹۱	مربع اسباب علم	۹۱	
۱۲۷		۹۲		۹۲	
۱۲۸		۹۳		۹۳	
۱۲۹		۹۴		۹۴	
۱۳۰		۹۵		۹۵	
۱۳۱		۹۶		۹۶	
۱۳۲		۹۷		۹۷	
۱۳۳		۹۸		۹۸	
۱۳۴		۹۹		۹۹	
۱۳۵		۱۰۰		۱۰۰	
۱۳۶		۱۰۱		۱۰۱	
۱۳۷		۱۰۲		۱۰۲	
۱۳۸		۱۰۳		۱۰۳	
۱۳۹		۱۰۴		۱۰۴	
۱۴۰		۱۰۵		۱۰۵	
۱۴۱		۱۰۶		۱۰۶	
۱۴۲		۱۰۷		۱۰۷	
۱۴۳		۱۰۸		۱۰۸	
۱۴۴		۱۰۹		۱۰۹	
۱۴۵		۱۱۰		۱۱۰	
۱۴۶		۱۱۱		۱۱۱	
۱۴۷		۱۱۲		۱۱۲	
۱۴۸		۱۱۳		۱۱۳	
۱۴۹		۱۱۴		۱۱۴	
۱۵۰		۱۱۵		۱۱۵	
۱۵۱		۱۱۶		۱۱۶	
۱۵۲		۱۱۷		۱۱۷	
۱۵۳		۱۱۸		۱۱۸	
۱۵۴		۱۱۹		۱۱۹	
۱۵۵		۱۲۰		۱۲۰	
۱۵۶		۱۲۱		۱۲۱	
۱۵۷		۱۲۲		۱۲۲	
۱۵۸		۱۲۳		۱۲۳	
۱۵۹		۱۲۴		۱۲۴	
۱۶۰		۱۲۵		۱۲۵	
۱۶۱		۱۲۶		۱۲۶	
۱۶۲		۱۲۷		۱۲۷	
۱۶۳		۱۲۸		۱۲۸	
۱۶۴		۱۲۹		۱۲۹	
۱۶۵		۱۳۰		۱۳۰	
۱۶۶		۱۳۱		۱۳۱	
۱۶۷		۱۳۲		۱۳۲	
۱۶۸		۱۳۳		۱۳۳	
۱۶۹		۱۳۴		۱۳۴	
۱۷۰		۱۳۵		۱۳۵	
۱۷۱		۱۳۶		۱۳۶	
۱۷۲		۱۳۷		۱۳۷	
۱۷۳		۱۳۸		۱۳۸	
۱۷۴		۱۳۹		۱۳۹	
۱۷۵		۱۴۰		۱۴۰	
۱۷۶		۱۴۱		۱۴۱	
۱۷۷		۱۴۲		۱۴۲	
۱۷۸		۱۴۳		۱۴۳	
۱۷۹		۱۴۴		۱۴۴	
۱۸۰		۱۴۵		۱۴۵	
۱۸۱		۱۴۶		۱۴۶	
۱۸۲		۱۴۷		۱۴۷	
۱۸۳		۱۴۸		۱۴۸	
۱۸۴		۱۴۹		۱۴۹	
۱۸۵		۱۵۰		۱۵۰	
۱۸۶		۱۵۱		۱۵۱	
۱۸۷		۱۵۲		۱۵۲	
۱۸۸		۱۵۳		۱۵۳	
۱۸۹		۱۵۴		۱۵۴	
۱۹۰		۱۵۵		۱۵۵	
۱۹۱		۱۵۶		۱۵۶	
۱۹۲		۱۵۷		۱۵۷	
۱۹۳		۱۵۸		۱۵۸	
۱۹۴		۱۵۹		۱۵۹	
۱۹۵		۱۶۰		۱۶۰	
۱۹۶		۱۶۱		۱۶۱	
۱۹۷		۱۶۲		۱۶۲	
۱۹۸		۱۶۳		۱۶۳	
۱۹۹		۱۶۴		۱۶۴	
۲۰۰		۱۶۵		۱۶۵	
۲۰۱		۱۶۶		۱۶۶	
۲۰۲		۱۶۷		۱۶۷	
۲۰۳		۱۶۸		۱۶۸	
۲۰۴		۱۶۹		۱۶۹	
۲۰۵		۱۷۰		۱۷۰	
۲۰۶		۱۷۱		۱۷۱	
۲۰۷		۱۷۲		۱۷۲	
۲۰۸		۱۷۳		۱۷۳	
۲۰۹		۱۷۴		۱۷۴	
۲۱۰		۱۷۵		۱۷۵	
۲۱۱		۱۷۶		۱۷۶	
۲۱۲		۱۷۷		۱۷۷	
۲۱۳		۱۷۸		۱۷۸	
۲۱۴		۱۷۹		۱۷۹	
۲۱۵		۱۸۰		۱۸۰	
۲۱۶		۱۸۱		۱۸۱	
۲۱۷		۱۸۲		۱۸۲	
۲۱۸		۱۸۳		۱۸۳	
۲۱۹		۱۸۴		۱۸۴	
۲۲۰		۱۸۵		۱۸۵	
۲۲۱		۱۸۶		۱۸۶	
۲۲۲		۱۸۷		۱۸۷	
۲۲۳		۱۸۸		۱۸۸	
۲۲۴		۱۸۹		۱۸۹	
۲۲۵		۱۹۰		۱۹۰	
۲۲۶		۱۹۱		۱۹۱	
۲۲۷		۱۹۲		۱۹۲	
۲۲۸		۱۹۳		۱۹۳	
۲۲۹		۱۹۴		۱۹۴	
۲۳۰		۱۹۵		۱۹۵	
۲۳۱		۱۹۶		۱۹۶	
۲۳۲		۱۹۷		۱۹۷	
۲۳۳		۱۹۸		۱۹۸	
۲۳۴		۱۹۹		۱۹۹	
۲۳۵		۲۰۰		۲۰۰	
۲۳۶		۲۰۱		۲۰۱	
۲۳۷		۲۰۲		۲۰۲	
۲۳۸		۲۰۳		۲۰۳	
۲۳۹		۲۰۴		۲۰۴	
۲۴۰		۲۰۵		۲۰۵	
۲۴۱		۲۰۶		۲۰۶	
۲۴۲		۲۰۷		۲۰۷	
۲۴۳		۲۰۸		۲۰۸	
۲۴۴		۲۰۹		۲۰۹	
۲۴۵		۲۱۰		۲۱۰	
۲۴۶		۲۱۱		۲۱۱	
۲۴۷		۲۱۲		۲۱۲	
۲۴۸		۲۱۳		۲۱۳	
۲۴۹		۲۱۴		۲۱۴	
۲۵۰		۲۱۵		۲۱۵	
۲۵۱		۲۱۶		۲۱۶	
۲۵۲		۲۱۷		۲۱۷	
۲۵۳		۲۱۸		۲۱۸	
۲۵۴		۲۱۹		۲۱۹	
۲۵۵		۲۲۰		۲۲۰	
۲۵۶		۲۲۱		۲۲۱	
۲۵۷		۲۲۲		۲۲۲	
۲۵۸		۲۲۳		۲۲۳	
۲۵۹		۲۲۴		۲۲۴	
۲۶۰		۲۲۵		۲۲۵	
۲۶۱		۲۲۶		۲۲۶	
۲۶۲		۲۲۷		۲۲۷	
۲۶۳		۲۲۸		۲۲۸	
۲۶۴		۲۲۹		۲۲۹	
۲۶۵		۲۳۰		۲۳۰	
۲۶۶		۲۳۱		۲۳۱	
۲۶۷		۲۳۲		۲۳۲	
۲۶۸		۲۳۳		۲۳۳	
۲۶۹		۲۳۴		۲۳۴	
۲۷۰		۲۳۵		۲۳۵	
۲۷۱		۲۳۶		۲۳۶	
۲۷۲		۲۳۷		۲۳۷	
۲۷۳		۲۳۸		۲۳۸	
۲۷۴		۲۳۹		۲۳۹	
۲۷۵		۲۴۰		۲۴۰	
۲۷۶		۲۴۱		۲۴۱	
۲۷۷		۲۴۲		۲۴۲	
۲۷۸		۲۴۳		۲۴۳	
۲۷۹		۲۴۴		۲۴۴	
۲۸۰		۲۴۵		۲۴۵	
۲۸۱		۲۴۶		۲۴۶	
۲۸۲		۲۴۷		۲۴۷	
۲۸۳		۲۴۸		۲۴۸	
۲۸۴		۲۴۹		۲۴۹	
۲۸۵		۲۵۰		۲۵۰	
۲۸۶		۲۵۱		۲۵۱	
۲۸۷		۲۵۲		۲۵۲	
۲۸۸		۲۵۳		۲۵۳	
۲۸۹		۲۵۴		۲۵۴	
۲۹۰		۲۵۵		۲۵۵	
۲۹۱		۲۵۶		۲۵۶	
۲۹۲		۲۵۷		۲۵۷	
۲۹۳		۲۵۸		۲۵۸	
۲۹۴		۲۵۹		۲۵۹	
۲۹۵		۲۶۰		۲۶۰	
۲۹۶		۲۶۱		۲۶۱	
۲۹۷		۲۶۲		۲۶۲	
۲۹۸		۲۶۳		۲۶۳	
۲۹۹		۲۶۴		۲۶۴	
۳۰۰		۲۶۵		۲۶۵	
۳۰۱		۲۶۶		۲۶۶	
۳۰۲		۲۶۷		۲۶۷	
۳۰۳		۲۶۸		۲۶۸	
۳۰۴		۲۶۹		۲۶۹	
۳۰۵		۲۷۰		۲۷۰	
۳۰۶		۲۷۱		۲۷۱	
۳۰۷		۲۷۲		۲۷۲	
۳۰۸		۲۷۳		۲۷۳	
۳۰۹		۲۷۴		۲۷۴	
۳۱۰		۲۷۵		۲۷۵	
۳۱۱		۲۷۶		۲۷۶	
۳۱۲		۲۷۷		۲۷۷	
۳۱۳		۲۷۸		۲۷۸	
۳۱۴		۲۷۹		۲۷۹	
۳۱۵		۲۸۰		۲۸۰	
۳۱۶		۲۸۱		۲۸۱	
۳۱۷		۲۸۲		۲۸۲	
۳۱۸		۲۸۳		۲۸۳	
۳۱۹		۲۸۴		۲۸۴	
۳۲۰		۲۸۵		۲۸۵	
۳۲۱		۲۸۶		۲۸۶	
۳۲۲		۲۸۷		۲۸۷	
۳۲۳		۲۸۸		۲۸۸	
۳۲۴		۲۸۹		۲۸۹	
۳۲۵		۲۹۰		۲۹۰	
۳۲۶		۲۹۱		۲۹۱	
۳۲۷		۲۹۲		۲۹۲	
۳۲۸		۲۹۳		۲۹۳	
۳۲۹		۲۹۴		۲۹۴	
۳۳۰		۲۹۵		۲۹۵	
۳۳۱		۲۹۶		۲۹۶	
۳۳۲		۲۹۷		۲۹۷	
۳۳۳		۲۹۸		۲۹۸	
۳۳۴		۲۹۹		۲۹۹	
۳۳۵		۳۰۰		۳۰۰	
۳۳۶		۳۰۱		۳۰۱	
۳۳۷		۳۰۲		۳۰۲	
۳۳۸		۳۰۳		۳۰۳	
۳۳۹		۳۰۴		۳۰۴	
۳۴۰		۳۰۵		۳۰۵	
۳۴۱		۳۰۶		۳	

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۴۳	ایک سوال اور جواب	۱۴۵	اللہ کے لئے عقلی فوج	۱۴۹	مہرچیز اللہ نے پیدا کی
۱۴۴	دلائل عصمت انبیاء	۱۴۶	کارو	۱۴۹	نظریات مبتدعین اس
۱۴۵	یونس اور رابیع علیہما السلام	۱۴۸	محل بکری میں صوفیا کے	۱۴۹	بارے میں
۱۴۵	کی طرف منسوب	۱۴۸	مسک کی وضاحت	۱۴۹	تقدیر کے بارے میں
۱۴۵	گناہ کی نفی	۱۴۸	مسئلہ رویت باری تعالیٰ	۱۴۹	امامیہ وغیرہ فرقوں کے
۱۴۵	اخلاق و زلیزلے سے عصمت	۱۴۸	اصلاح بنو آدم کے لئے	۱۴۹	عقائد
۱۴۶	انبیاء اور امامیہ کے بعض	۱۵۰	بعثت انبیاء اور ان کی تعداد	۱۴۹	کیا اللہ بندوں کی گمراہی
۱۴۶	غلط اقوال	۱۵۰	اپنی اصلاحی و علم کے بعد	۱۴۹	پر راضی ہے، نظریہ اثنا
۱۴۶	سہو اور غلط فہمی سے انبیاء	۱۵۰	نبوت کے بارے میں	۱۴۹	عشر پر تنقید
۱۴۸	کا معصوم ہونا اور	۱۵۰	بعض شیعوں کی خرافات	۱۴۹	بدلے کا ثلین کے دلائل
۱۴۸	امامیہ موقف	۱۵۰	اثنا عشریہ معنوی طور پر	۱۴۹	جواب
۱۴۸	بشریت انبیاء	۱۵۲	ختم رسالت کے قائل	۱۴۹	اسماء و صفات کے بارے
۱۴۸	معارض بحکمہ الشریف	۱۵۲	نہیں ہیں	۱۴۹	میں اہلسنت کا عقیدہ
۱۴۹	جو رسول نے دیکھا علی	۱۵۳	امامیہ معنی نبوت اپنے لئے	۱۴۹	کیا خدا جہم ہے! بدی گروہوں
۱۴۹	نے بھی دیکھا امامیہ موقف	۱۵۳	میں ثابت کرتے ہیں	۱۴۹	کے عقائد
۱۴۹	نصوص کو ظاہر پر غم	۱۵۴	امامیہ کے نزدیک علیؑ	۱۴۹	خدا کہاں ہے؛ مبتدعین کے
۱۸۰	کرنا چاہئے، اور مبتدعین	۱۵۴	انبیاء سے افضل ہے	۱۴۹	نظریات
۱۸۰	کا موقف	۱۵۸	علیؑ کے بارے میں امامیہ	۱۴۹	مبتدعہ کے ان عقائد کے
۱۸۱	رسول اللہ کے بعد رخ احکام کے	۱۵۸	کے غالباً نہ عقائد	۱۴۹	بیان کی غرض؛
۱۸۱	بارے میں مبتدعین کا موقف	۱۶۶	ختم نبوت محمد صلی	۱۴۹	قائمین جہم کا بطلان
۱۸۱	کسی کو تکلیف والا لایطاق	۱۶۸	اللہ علیہ وسلم	۱۴۹	روایات امامیہ سے
۱۸۱	نہیں دی گئی	۱۶۸	عصمت انبیاء اور امامیہ	۱۴۹	مسئلہ استواء، یثا اور وجہ

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۰۳	رسول اللہؐ کے بعد تریب	۱۸۱	کیا انسان اپنے مومن بھائی	۱۸۱	ایمان کیا ہے؟
"	خلافت خلفاء پر قرآنی آیت	"	کا دعویٰ کر سکتا ہے؟	"	اعمال ایمان میں داخل
۲۱۰	خلافت خلفاء اربعہ پر	"	نامیدی از رحمت خدا	"	نہیں ہیں
"	احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم	"	کفر ہے	"	ایمان میں کمی بیشی
۲۲۲	ایک سوال	۱۹۴	مسئلہ تسامح اور دوح	"	ہوتی ہے۔
۲۲۳	جواب	۱۹۵	اشد متناق از اولاد آدمؑ	۱۸۳	مترکب کبیرہ کا ایمان
"	خلافت خلفاء اربعہ	"	روح و قلم	"	اطاعت پر ثواب اور
"	پر اجماع امت	"	ایصال ثواب	"	نافرمانی پر سزا دینا کیا خدا
"	ایک سوال	"	علامات قیامت	"	پر واجب ہے
"	جواب	۱۹۷	تیسرا مقالہ	"	کبیرہ گناہ سے توبہ
۲۲۵	خلافت ابو بکرؓ پر	"	بحث امامت	۱۸۴	کیا مترکب گناہ کا فریب؟
"	آثار صحابہ	"	مسئلہ امامت میں اہل	"	سوال بکرؓ کے عذاب قبر
"	حضرت علیؓ کا ابو بکرؓ	۱۹۸	سنت و امامیہ و جہا خلافت	۱۸۵	حشر میں اجرام کا اٹھنا
۲۲۶	دعویٰ کی مدح کرنا	"	اہل سنت کے نزدیک	"	حساب اور نامہائے
"	خلافت بلا فصل علیؓ پر	۱۹۸	شرائط امامت	۱۸۶	اعمال اور میزان
۲۳۱	شیعہ کے دلائل از قرآن	۲۰۰	اسلام و سنت و امامیہ	"	پہل صراط پر سے مخلوق
"	پاک	۲۰۱	امامیہ کے نزدیک امام	"	کا گزرنا
۲۳۲	شیعہ کی پہلی دلیل	"	کا تصور	"	دیگر کوائف عالم حشر
"	جواب	۲۰۲	امامیہ کے تصور امام	"	نعمتہائے بہشت اور
۲۳۳	شیعہ کی دوسری دلیل	"	کی تغلیط	۱۸۷	عذاب و ذرخ کے بارے
"	آیت قرآن سے	"	نصب امام پر امامیہ	"	میں بدعتین کے نظریات
۲۳۵	جواب	۲۰۳	کے دلائل کی حقیقت	"	مشرک کا خلوص فی الابر
			خلافت و امامت میں فرق		



صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۵۹	پہلی دلیل	۲۳۹	پانچویں دلیل	۲۳۸	شیعہ کی تیسری دلیل
۲۶۰	جواب اول	۲۴۰	اس روایت کی	۲۳۹	جواب
۲۶۱	جواب دوم	۲۴۱	اسنادی تحقیق	۲۴۰	شیعہ کی چوتھی دلیل
۲۶۵	ایک ضروری فائدہ	۲۴۲	جواب	۲۴۱	جواب
۲۶۶	ایک سوال	۲۴۳	چھٹی دلیل	۲۴۲	شیعہ کی پانچویں دلیل
۲۶۷	جواب	۲۴۴	جواب	۲۴۳	جواب
۲۶۸	تحفظ خداوندی برائے	۲۴۵	ساتویں دلیل	۲۴۴	نشیعہ کی چھٹی دلیل
۲۶۹	خلفائے راشدین	۲۴۶	جواب	۲۴۵	جواب
۲۷۰	جواب سوم	۲۴۷	آٹھویں دلیل	۲۴۶	شیعہ کی ساتویں دلیل
۲۷۱	اہمیت علی پر شیعہ کی	۲۴۸	جواب	۲۴۷	جواب
۲۷۲	دوسری عقلی دلیل	۲۴۹	نانویں دلیل	۲۴۸	مستدلات شیعہ
۲۷۳	جواب	۲۵۰	جواب	۲۴۹	از احادیث
۲۷۴	شیعہ کی تیسری دلیل	۲۵۱	دسویں دلیل	۲۵۰	پہلی دلیل
۲۷۵	جواب	۲۵۲	جواب	۲۵۱	جواب
۲۷۶	شیعہ کی چوتھی دلیل	۲۵۳	ایک سوال	۲۵۲	حدیث من کنت
۲۷۷	جواب	۲۵۴	جواب	۲۵۳	مولانا کا سبب درود
۲۷۸	چوتھا مقالہ	۲۵۵	گیارھویں دلیل	۲۵۴	دوسری دلیل
۲۷۹	فصل اولیٰ حضرت ابو بکر	۲۵۶	جواب	۲۵۵	جواب
۲۸۰	پردطعن کے جواب میں	۲۵۷	بارہویں دلیل	۲۵۶	تیسری دلیل
۲۸۱	پہلا طعن	۲۵۸	جواب	۲۵۷	جواب
۲۸۲	جواب	۲۵۹	اہمیت علی پر شیعہ کے	۲۵۸	چوتھی دلیل
۲۸۳	دوسرا طعن	۲۶۰	عقلی دلائل	۲۵۹	جواب

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۱۲	چٹھا طعن	۲۹۲	جواب	۲۴۳	جواب
"	جواب	۲۹۳	ایک سوال	۲۴۵	تیسرا طعن
۳۱۳	ساتواں طعن	"	جواب	۲۴۶	جواب
"	جواب	"	فصل دوم حضرت عمرؓ پر	۲۴۷	چوتھا طعن
۳۱۵	آٹھواں طعن	۲۹۵	مطالعین کے جواب میں	"	جواب
۳۱۶	جواب	"	پہلا طعن و مسئلہ قلم و دروت	"	پانچواں طعن
۳۱۸	نانواں طعن	۲۹۷	جواب	"	جواب
"	جواب	۳۰۲	کی قلم و دروات منکرانے	۲۴۸	چھٹا طعن
۳۱۹	دسواں طعن	"	کا مقصد خلافت کی تحریر و کتاب	۲۴۹	جواب
"	جواب	"	اکابرین امت پر شیعہ	۲۵۰	ساتواں طعن
۳۲۱	سوال	۳۰۳	کی غلط بیابیاں	۲۵۱	جواب
"	جواب	"	دوسرا طعن حضرت فاطمہؓ	۲۵۲	آٹھواں اور نانواں طعن
۳۲۳	حالت متغیر پر شیعہ کی گولیل	۳۰۵	کا گھر جلانا	"	جواب
"	جواب	"	جواب	"	دسواں طعن اور رشتہ آبیدار
۳۲۵	گیارہواں طعن	"	تیسرا طعن	۲۵۳	جواب
"	جواب	"	جواب	۲۵۴	ایک سوال
۳۲۶	سوال	"	چوتھا طعن	"	جواب
۳۲۷	جواب	۳۰۷	جواب	۲۵۸	ایک اور سوال
"	تیسری فصل حضرت عثمانؓ پر	"	حضرت عمرؓ لسان	"	جواب
"	مطالعین کی تردید میں	۳۰۸	حق میں	"	گیارہواں طعن
"	حضرت عثمانؓ پر شیعہ	۳۰۹	پانچواں طعن	"	جواب
"	کا پہلا طعن	"	جواب	۲۹۲	فاطمہؓ پر ایک اعتراض

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۴۹	ساتواں طعن	۳۳۱	جواب	۳۳۱	جواب
۲۵۰	جواب	۳۳۲	گیارہواں طعن	۳۳۲	دوسرا طعن
"	آٹھواں طعن	"	جواب	"	جواب
"	جواب	۳۳۳	بارہواں طعن	"	تیسرا طعن
۲۵۱	نانواں طعن	۳۳۴	جواب	"	جواب
"	جواب	"	تیرہواں طعن	۳۳۴	چوتھا طعن
"	دسواں طعن	"	جواب	"	جواب
"	جواب	"	چوتھی فصل حضرت عائشہؓ	"	پانچواں طعن
۲۵۲	پانچویں فصل صحابہ کرامؓ	۳۳۵	پرسیدہ مطاعن کے رد میں	"	جواب
"	عائد کردہ مطاعن کے	"	حضرت عائشہؓ پر پہلا	۳۳۵	چھٹا طعن
"	جواب میں	"	شیعی طعن	"	جواب
۲۵۳	صحابہ کرامؓ پر پہلا شیعی	"	جواب	"	ساتواں طعن
"	طعن	۳۳۶	دوسرا طعن	"	جواب
"	جواب	"	جواب	۳۳۷	آٹھواں طعن
۲۵۵	دوسرا طعن	۳۳۷	تیسرا طعن	"	جواب
"	جواب	"	جواب	۳۳۸	شہادت عثمانؓ پر علیؓ کا
"	تیسرا طعن	"	چوتھا طعن	"	افسوس کرنا
"	جواب	۳۳۸	جواب	"	شہادت عثمانؓ پر سعیدؓ
۲۵۶	ادھان صحابہ قرآن	"	پانچواں طعن	"	میب کے تاثرات
"	پاک میں	۳۳۹	جواب	۳۳۹	نانواں طعن
۲۶۵	چوتھا طعن	"	چھٹا طعن	"	جواب
"	جواب	"	جواب	"	دسواں طعن

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۸۵	چوتھا طعن	۳۶۵	حدیث عامہ کے معادیر پر	۳۶۵	پانچواں طعن
"	جواب	۳۶۶	دلیل نہیں بن سکتی	"	جواب
۳۸۶	پانچواں طعن	"	ایک سوال	"	چھٹا طعن
"	جواب	"	جواب	"	جواب
۳۸۷	چھٹا طعن	۳۶۷	نزاع معاویہؓ و علیؓ سے	"	ساتواں طعن
"	جواب	"	غلافت و علالت باہمی	"	جواب
"	ساتواں طعن	۳۶۸	صحابہؓ پر استدلال باطل ہے	"	آٹھواں طعن
"	جواب	"	صحابہؓ پر طعن کرنا اپنے دین	"	جواب
"	آٹھواں طعن	۳۶۹	سے دشمنی ہے	"	دور خلفائے ثلاثہ میں حضرت
"	جواب	۳۷۰	نانواں طعن	"	علیؓ کا طرز عمل
"	نانواں طعن	"	جواب	"	اسلامی حکومت میں پہلا
۳۸۸	جواب	۳۸۲	دسواں طعن	"	رضہ جنگ جل کا پس منظر
"	دسواں طعن	"	جواب	"	جنگ جل بنوادت کا
"	جواب	۳۸۳	چھٹی فصل تابعین سے	"	نتیجہ زنتقی
"	گیارہواں طعن	"	تابعین اور فقہاء و محدثین	"	معاویہؓ کا علیؓ سے نزاع
۳۸۹	جواب	"	پر مطاعن کے جواب میں	"	معاویہؓ کی اجتہادی خطا
"	بارہواں طعن	"	پہلا طعن	"	اس نزاع نے ایمان
"	جواب	"	جواب	"	معاویہؓ پر کوئی اثر ڈالا
۳۹۱	شجاعت ابو بکرؓ	۳۸۳	دوسرا طعن	"	نزاع معاویہؓ و علیؓ میں دیگر
"	تیسرا طعن	"	جواب	"	صحابہؓ کا طرز عمل
۳۹۲	جواب	۳۸۴	تیسرا طعن	"	کیا علیؓ کے ساتھی بے جا
۳۹۳	چودھواں طعن	۳۸۵	جواب	"	قاتل کہے گئے ؟

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۳۳	اہم سفیان ثوری کا اثر	۳۹۷	افضلیت شیخین پر اجماع	۳۹۷	جواب
۳۳۴	ایک سوال	۳۹۸	امت و آثار	۳۹۸	بندر سوال طعن
"	جواب	۳۹۹	صحابہ و تابعین	"	جواب
۳۳۶	افضلیت شیخین پر ایک عقلی دلیل	"	ارشاد عبداللہ بن عمرؓ	"	سوال طعن
"	صفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	"	ابوبکرؓ کی شان عمرؓ کی زبانی	"	جواب
۳۳۷	صحابہ کرامؓ باقی امت سے افضل ہیں	"	فضائل ابوبکرؓ بزرگان	"	ستر سوال طعن
۳۳۸	صحابہؓ میں تفاضل	۳۹۹	ابو علیہ	"	جواب
۳۳۹	صحابہؓ میں تین طبقات	"	برہان عبدالرحمن بن عوف	۳۹۹	اٹھارہ سوال طعن
۳۴۰	بر اعتبار ماصراۃ اہل علم	"	افضلیت شیخین پر	"	جواب
۳۴۱	صحابہؓ میں تفاضل ایک اور حیثیت سے	۴۰۰	علیؓ کے اقوال	"	پانچواں مقالہ فضائل
۳۴۲	صحابہؓ میں خلاقہ و راشدین	۴۰۱	فضلیت عمرؓ میں قول علیؓ	"	خلفاء و دیگر صحابہؓ
۳۴۳	ہی افضل ہیں	"	ابوبکرؓ کی فضیلت علیؓ کی زبانی بوقت وفات	"	تائید اسلام میں شیخینؓ کا سابق ہونا احادیث کی روشنی میں
۳۴۴	خلفاء اربعہ میں شیخین	۴۰۲	افضلیت شیخین ارشاد	"	افضلیت شیخین از احادیث
"	افضل و برتر ہیں	۴۰۳	عبداللہ بن مسعود	۴۰۳	تفاضل بین ابی بکر و عمرؓ
۳۴۵	آثار جمیلہ خلفاء اربعہ	۴۰۴	شان عمرؓ میں ارشاد زیدؓ	۴۰۴	حدیث سید اہل الجنۃ میں ایک تعارض اور اس کا حل
"	ایک سوال	"	شان عمرؓ میں ارشاد سعدؓ	"	کیا احادیث منقبت علیؓ متنافی
۳۴۶	ایک سوال	"	بن ابی وقاص	"	افضلیت شیخین ہیں؟
۳۴۷	ایک سوال	"	اشعار حسانؓ و در	۴۰۵	ابوبکرؓ و عمرؓ علیؓ کے حق میں ایک حدیث کا صحیح مفہوم
۳۴۸	ایک سوال	"	شان ابوبکرؓ	"	
۳۴۹	ایک سوال	"	ابو محسن ثقفیؓ کا ایک شعر	"	
۳۵۰	ایک سوال	"	اہم مسروق کا قول	"	

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۰۰	صحابہ پر سب کرتے ہیں	۴۸۳	منقبت صحابہ پر ایک عقلی دلیل	۴۵۵	جواب
"	شریعت میں سب کرنے کا حکم	"	تفضیل صحابہ مختلف حیثیتوں کا اعتبار	۴۵۷	ماثر جمیلہ حضرت عمرؓ
۵۰۱	عمرؓ نے زبردستی دختر فاطمہؓ کی؟	۴۸۴	مشاجرات صحابہؓ	۴۶۰	عمرؓ کی علمی خدمات
"	حضرت علیؓ کی شان میں غلو اور افراط	۴۸۵	مشاجرات کے بارے میں خاموشی اختیار کرنا	۴۶۲	فتح بلاد میں عمرؓ کی خدمات
۵۰۵	محب علیؓ نو وزیر خ میں نہ جانے گا؟	۴۸۶	چاہیے	۴۶۷	شیخین کے بعد عثمانؓ نقل ہیں
۵۰۶	ان کے چند غلط فروغی مسائل	۴۹۳	چھٹا مقالہ خرافات کے بیان میں	۴۶۸	افضلیت عثمانؓ پر بر علیؓ
۵۰۸	یہود و نصاریٰ و مجوس و منہود	"	حضرت شیخین کے بارے میں بد عقیدگی	۴۷۱	حدیث واجماع سے
	ساتواں مقالہ بعض اہم مسائل کی تحقیق	۴۹۶	حضرت عائشہؓ کے حق میں	۴۷۲	ایک سوال
	اہل سنت کے نزدیک	"	حضور کے بعد جمیع صحابہؓ کے بارے میں ان کا عقیدہ	۴۷۳	جواب
۵۱۱	امام کا معصوم ہونا ضروری نہیں ہے	۴۹۷	عمرؓ کے بارے میں	۴۷۶	ماثر جمیلہ حضرت عثمانؓ
۵۱۲	امام نماز کیلئے بھی معصوم ہونا ضروری نہیں ہے	۴۹۸	ایک سوال	۴۷۸	ماثر جمیلہ حضرت علیؓ
"	موزوں پر مسج کرنا	"	جواب	۴۸۱	افضلیت صحابہ کرامؓ بعد
				۴۸۲	مقتاد اور بعد جمیع امت
					افضلیت صحابہؓ از کتاب
					الشرع والحدیث
					صحابہ کرامؓ میں محمدؐ نہیں
					کی نظر میں

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۳۱	سوال	۵۳۱	عام صحابہ کو کو گالی دینے	۵۱۲	چار عورتوں سے نکاح کیساتھ
"	جواب	"	والے کی سزا	"	ایک ہی وقت میں نکاح ناجائز ہے
۵۳۳	علیؑ قطب ارشاد	"	سوال	۵۱۳	کرامات اولیاء حق ہیں
"	کرامت ولایت میں	"	جواب	"	بقدر عین کے ساتھ دوستی
"	ابوبکرؓ و عمرؓ قطب	"	حضرت علیؓ کا ایک	"	حرام ہے
"	ارشاد کلمات نبوت	۵۳۲	اہم خطبہ	۵۱۴	ایک سوال
"	ہیں	"	کتاب ہذا کے طرز استدلال	"	جواب
۵۳۴	مہدیؑ کی صفات	۵۳۵	میں پوری پابندی	"	سب شیعیں کی سزا
"	اور شہداء کے	"	ہوئی ہے	۵۱۶	ادھر روافض کے بارے
"	بیان میں	۵۳۶	خاتمہ	"	میں بیشک گڑبیاں
۵۳۵	مہدیؑ کے متعلق امامیہ کا عقیدہ	"	امام کے چند معانی	۵۲۰	غسانؓ کی گوسب کرینو لے کی سزا

# پیش لفظ

(از مؤلف)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي خلق الارض  
والسما وظهر وجوده فوق ظهورنا  
الاشياء حتى اقرب الازكياء  
والانبياء وبطن كنه ذاته عن  
معرفة العقلاء حتى يحجز عن درك  
ادراك الصديقون والانبياء  
المتصف بصفات الكمال وحسن  
الاسماء المنزه عما يقول فيا اهل  
الاهواء والصلوة والسلام على  
امام لا تقيا وقائد الغر المحجلين  
الاصفياء محمد هادي الناس  
الى الجناب العظمى مبلغ رسالات ربه  
الاعلى الذي خشي الرحمن وليه  
يخش احدا من غيره من الال  
والجان وعلى اله واصحابه اهل  
البر والاحسان وعلى الذين  
جاءوا من بعد هم  
يقولون ربنا اغفر لنا

سب تعريف الله کے لئے ہے جس نے  
آسمان وزمین پیدا کئے، اس کا وجود و اشیا  
کے ظہور سے زیادہ واضح ہے، ذکی اور نجی سب ہی  
اس کا آثار رکھتے ہیں، عقل و ادراک کی معرفت سے اس کی کنہات  
غفی ہے، حتیٰ کہ صدیقین اور انبیاء بھی اس کے ادراک  
سے عاجز ہیں، وہ صفات کمال اور اچھے  
ناموں سے منصف ہے، مبتدعین اس کے  
بارہ ہیں جو کچھ کہتے ہیں اس سے منزہ اور  
پاک ہے، درود و سلام ہو متقیوں کے  
امام غر مجلین کے قائد محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
پر آپ اپنے اور بلند دربار کی طرف لوگوں  
کے راہنما ہیں، اور اپنے اعلیٰ اور بہت رحم  
کرنیوالے رب کے پیغام پہنچانے والے  
ہیں، اور اللہ کے سوا کسی ان ن وحی سے  
آپ خائف نہ ہوئے، درود و سلام ہو آپ کی  
آل آپ کے اصحاب اہل بر و احسان پر اور ان  
لوگوں پر جو کہتے ہیں، اے رب ہمیں بخش  
دے، اور ہمارے ان بے یوں کو جو ہم سے



ولاخواننا الذین سبقونا  
بالبیان اما بعد۔  
پہلے ایمان کے ساتھ گذر گئے، حمد و صلوة  
کے بعد

فقیر محمد ثناء اللہ عثمانی نقشبندی مجددی کہتا ہے، (لغض اللہ لہ ولا سلاخہ)  
جن فرائض کا انسان مکلف ہوا ہے، ان میں سب سے پہلے عقائد کو اس بیج پہ درست کرنا  
ہے کہ رب العالمین کے رسولوں کی ہدایات کے مطابق ہو جائیں جنہیں خاتم النبیین سید المرسلین  
محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے محقق و شہید فرمایا اگر آپ کے بعد فساد ہوا اور دلوں کے ٹیڑھ کی وجہ سے دین  
محمدی میں متعدد مدعی اسلام فرقتے پیدا ہو گئے ہیں، مجتہد، جبریہ، قدریہ، روافض، خوارج اور  
مرجیہ وغیرہ وغیرہ۔

اہل حق نے ان گروہوں کے شکوک و شبہات دور کرنے کے لئے اور دین متین کی  
تائید و تائیس کے لئے تصانیف تحریر کی ہیں جزاہم اللہ خیر الجزاء حق تعالیٰ کے اس  
ارشاد کے مطابق:-

فاما الذین فیدہب جفاء واما ما  
یتفجع الناس فیمکت فی الارض  
کذلک یضرب اللہ الامثال (الزمرہ: ۱۷)  
جھاگ ختم ہو جاتا ہے لوگوں کو نفع دینے  
والی زمین میں باقی رہ جاتی ہے، اللہ تعالیٰ  
ایسے ہی مثالیں بیان کرتا ہے۔

بہت فرقتے پیدا ہوئے، اور معدوم ہوتے گئے، سچ ہے۔

وکتف اللہ المؤمنین القتال وکان اللہ  
الشد نے اڑائی میں ایمان داروں کی

قویا عزیزا (الاحزاب: ۲۵)  
کفایت کی، وہ قوی ہے، اور غلبہ والا

نتیجہ یہ ہوا کہ گردہ اہل حق، اہل السنۃ والجماعۃ کے سوا کوئی بھی باقی نہ رہے، ہاں  
روافض خصوصاً اشعثی اور ان کی ایک شاخ زیدیہ اور بعض بلاد میں خوارج موجود ہیں۔

اس وقت دیار ہند میں مذہب اثنا عشریہ ظاہر ہو رہا ہے۔ جہالت و حماقت کی وجہ  
سے بہت لوگ خصوصاً پانی پت کے بعض افراد جن کے یاب داوے سنت و ایمان کے  
حامل تھے، گمراہ ہو گئے ہیں، فقیر کا خیال ہے کہ آسان فارسی میں روافض کے رو میں ایک  
کتاب لکھی جائے تاکہ ان لوگوں اس سے نفع حاصل کر سکیں، کوئی راہ راست پر آجائے اور

راقم الحروف اہر و ثواب کا مستحق ہو۔ چونکہ یہ لوگ کتب اہل سنت پر اعتقاد نہیں رکھتے، اس لئے ان کو الزام دینے کیلئے آیات قرآنی سے استدلال کیا جائے گا، یا پھر کتب معتبرہ رد افض سے، مثلاً کانئذ یمنعہ محمد بن یعقوب کلینی، تہذیب و استبصار تالیف ابی جعفر محمد بن الحسن الطوسی، نقیہ من لایحیہ الفقیہ تالیف محمد بن علی بن بابویہ القمی اور اس کی استبصار مظہر الحلی، جامع عباسی وغیرہ، اور تفسیر منسوب بہ ابی محمد الحسن العسکری وغیرہ۔ تاکہ رد افض الکفار نہ کر سکیں، مسکن عقائد مثلاً، حدود عالم، اثبات صانع، توحید باری تعالیٰ اور صفات نقصان سے اس کی تنزیہ وغیرہ میں چونکہ اثنا عشری اہل حق کے ساتھ نزاع نہیں رکھتے، اور کتب علم الکلام میں دلائل عقلی و نقلی شرح و بسط سے مذکور ہیں، نیز ان مسائل کے دلائل عام و خاص کے نزدیک بدیہی طور پر ثابت و مقرر ہیں۔ اس لئے اختصار کو مد نظر رکھتے ہوئے ہم ان مسائل پر چنداں گفتگو نہ کریں گے۔

ان مسائل کا سرسری تذکرہ اور اس اختلاف کے بیان پر جو رد افض کے بعض گروہوں نے کیا اکتفا ہوگا، اس باب میں عالم اہل، عارف اکمل، فرید الدہر، یکتا زمانہ جناب ابو الفکر نصیر الدین محمد (جو کہ خواجہ نصر اللہ الحنفی المکی المدنی اصلاً والکابلی وطناً کے نام سے مشہور ہیں) نے ایک خوبصورت اور جامع کتاب لکھی ہے۔

علامہ مذکور نے رد افض کی کتب تفسیر، حدیث، فقہ اور تاریخ کی خوب سیر کی ہے، اور اپنی عمر شریف کے قیمتی اوقات اس میں صرف کئے ہیں، اپنی کتب میں مخالف کے مذہب کے الباطل اور اپنے نظریہ کے اثبات کیلئے رد افض کی معتبرہ کتب سے دلائل مہینہ فرمائے ہیں۔

فیقر نے بھی بحکم ”و لا یرض من کأس الکدام نصیب“ دینوں کے پیالے سے زمین کو حصہ لٹا ہے، کتب رد افض کی روایات اس کتاب سے اخذ کی ہیں۔

والمستول من اللہ العصمۃ والسادۃ۔

چونکہ اللہ تعالیٰ کے فضل سے یہ کتاب الہی ہے کہ معمولی سوچ و بوجھ اور خیر یا انصاف رکھتے والا انسان فیصلہ کرے گا کہ رد افض کے لئے دم مارنے کی کوئی گنجائش نہیں ہے، اس لئے اس کتاب کا نام

«السيف المسلول للسنة العليا على الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا» رکھا۔ یہ کتاب ایک مقدمہ رسالت مقالے اور ایک خاتمہ پر مشتمل ہے

مقدمہ: میں فرقہ ہائے روافض کا بیان ہے۔

مقالہ اولیٰ: میں اجمالاً البطل مذہب روافض اور نشأت مذہب اہل السنۃ والجماعۃ ہے۔

مقالہ دوم: میں عقائد اہل السنۃ والجماعۃ کا بیان اور روافض کے خلاف یہ مسائل کا تفصیلی البطل ہے،

مقالہ سوم: میں مسئلہ امامت پر بحث ہے جسے روافض اصول عقائد سے شمار کرتے ہیں، اور

اہل سنت فرعی مسئلہ کہتے ہیں۔

مقالہ چہارم: مطاعن خلقاً و دیگر صحابہ کرام و مطاعن فرقہ ناجیز اہل سنت کے جواب میں ہے۔

مقالہ پنجم: میں فضائل صحابہ کا بیان ہے اور یہ کہ اصحاب الرسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سے یاد کرنا

چاہیے اور مشاجرات صحابہ سے زبان روکی جائے اور زید پر لعنت کرنے جواز کا بیان ہے،

مقالہ ششم: میں خرافات روافض کا البطل اور بعض فرعی مسائل کا تذکرہ ہے۔

مقالہ ہفتم: میں اہل السنۃ والجماعۃ کے چند امتیازی مسائل کا ذکر ہے،

خاتمہ: میں مکمل بیعت اور محمد مہدیؑ کے بعض مناقب و شمائل کا بیان ہے۔

## مقدمہ

### فرقہ ہائے روافض کا بیان

معلوم ہو کہ روافض کے چار فرقے ہیں: ۱۔ غلاة۔ ۲۔ کیسانیہ۔ ۳۔ زیدیہ۔ ۴۔ ۱۱ مہمہ۔

غلاة کے چوبیس فرقے بن گئے۔ ۱۔ سبائیہ، عبد اللہ بن سبا، یامانی صفلی، یہودی کی طرف

منسوب ہے، یہ شخص مسلمانوں کے لباس میں منافق تھا، رافض کی بنیاد اس نے رکھی ہے، بدلت

اسلام کو ایک دوسرے سے لڑانا چاہا ہے، کہتا ہے کہ علی خدا ہے، علی بادل ہیں ہے، بادل کی گرج

علی کی آواز ہے، اور بجلی اس کا درہ۔

۱۔ اگے تفصیل میں تین سو تین فرقے شمار کئے ہیں۔ واللہ اعلم۔

۲۔ مفضلہ: مفضل میرنی کے اصحاب ان کا عقیدہ ہے کہ خدا ائمہ میں حلول کر چکا ہے اور سلسلہ نبوت بھی منقطع نہیں ہو گا۔

۳۔ سرلغیہ: ایک شخص سرلغ کے اصحاب یہ گروہ کہتا ہے کہ خدا پانچ اشخاص میں حلول کر چکا ہے نبی عباس اعلیٰ جعفر اور عقیل ہیں۔

۴۔ برلغیہ: برلغ بن یونس کے اصحاب جو کہ جعفر بن محمد کو خدا کہتا ہے اس گروہ کا عقیدہ ہے کہ ائمہ کی طرف وحی آتی ہے۔

۵۔ کالمیہ: کالم کے اصحاب یہ لوگ خدا کو اپنے مرتبہ میں موصوف ملتے ہیں تنازع روح کے قائل ہیں کہتے ہیں روح خدا پہلے آدم علیہ السلام میں آئی پھر شیت علیہ السلام میں اور اس طرح انبیاء میں درآمد ہوتی رہی ان کا یہ بھی نظریہ ہے کہ حضرت علیؑ کی بیعت ترک کر کے صحابہ (نحوذ ہالہ) کافر ہو گئے تھے اور علیؑ اپنا حق چھوڑ کر کافر ہو گئے۔

۶۔ مغیرہ: مغیرہ بن سعید علی کے اصحاب کہتے ہیں خدا ایک انسان کی صورت میں ہے اور سر پر تاج رکھے ہوئے ہے۔

۷۔ جناحیہ: تنازع ارواح کے قائل ہیں ان کا عقیدہ ہے کہ آدم علیہ السلام اور دیگر انبیاء علیہم السلام کی روح کا نام ہی خدا ہے، وہی روح (خدا) ائمہ علیؑ ان کے تین فرزند حسن حسینؑ اور محمدؑ میں آئی پھر عبداللہ بن معاویہ بن عبداللہ بن جعفر ذی الجناحین میں اس نے حلول کیا اسے محمد بن الحنفیہ کے بعد پانچواں امام جانتے ہیں، معاد کا انکار کرتے ہیں، محارم کو حلال سمجھتے ہیں۔

۸۔ میانیہ: میان بن سمان کے اصحاب کہتے ہیں خدا علیؑ میں حلول کر آیا، پھر محمد بن علیؑ میں پھر اس کے بیٹے ابوالثم بن محمد میں پھر بیان میں۔

۹۔ منصورہ: منصور بن عیسیٰ کے اصحاب انہیں جلیبہ بھی کہتے ہیں، جہان کے قدیم وابدی ہونے کے قائل ہیں، احکام کا انکار اور جنت و جہنم کی تاویل کرتے ہیں، محمد باقر کو امام کہتے ہیں، پھر ابو منصور کو۔

۱۰۔ امویہ: اموی کے اصحاب ان کا عقیدہ ہے کہ علیؑ نبوت میں شریک تھے۔

۱۱۔ تقولغیہ: کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا کو پیدا فرما کر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے سپرد کر دی اس میں جو کچھ ہے سب آپ کے لئے مباح ہے، بعض کہتے ہیں کہ دنیا علی کے سپرد ہے، اور بعض دونوں کے سپرد دیتے ہیں۔

۱۲۔ خطابیہ :- ابو الخطاب محمد بن زینب الاخدع الاسدی کے اصحاب کہتے ہیں کہ علیؑ بڑا خدا ہے، اور بعض صادق چھوٹا خدا اور امیر خدا کے بیٹے۔ اور ابو الخطاب نبی ہے، ابو الخطاب نے اپنے دوستوں کو مخالفین پر جھوٹی گواہی دینے کا حکم دیا ہے۔

۱۳۔ معمریہ :- یہ گروہ خطابیہ کا ایک فرقہ ہے، اصحاب معمر کہتے ہیں کہ حنیف صادق نبی ہے، پھر ابو الخطاب اور اس کے قتل کے بعد معمر نبی ہے، احکام شرع نبی کے سپرد ہوتے ہیں، اور معمر نے احکام ساقط کر دیے ہیں۔

۱۴۔ غرابیہ :- کہتے ہیں کہ محمد اور علیؑ ایک دوسرے سے دو کردوں کی مانند پورے مشابہ تھے، جبریل وحی علیؑ کے لئے لائے تھے، مگر غلطی سے محمد کو پہنچا گئے۔

۱۵۔ ذبابیہ :- کہتے ہیں کہ علیؑ خدا ہے، اور محمد نبی، یہ دونوں دو مکھوں کی طرح ایک دوسرے کے مشابہ ہیں۔

۱۶۔ ذمیہ :- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مذمت کرتے ہیں کہتے ہیں، علیؑ خدا ہے، محمد کو بھیجا کہ مخلوق کو اس کی طرف بلائے، مگر محمد نے اپنی طرف بلانا شروع کر دیا۔  
ذمیہ میں ایک فرقہ اثبیتہ ہے، جو مذمت سے رجوع کر چکے ہیں، اور محمد کو علیؑ کا شریک بنا کر دونوں کو خلا قرار دیا۔

۱۷۔ اخصیہ :- ان کا عقیدہ ہے، خدا پانچ ہیں، محمد، علیؑ، فاطمہ، حسن، حسین۔ یہ تمام ایک ہی ہیں، خدا کی روح ان میں بڑا بھول کر چکی ہے، کسی کو کسی پر فضیلت حاصل نہیں ہے، ان میں سے بعض فاطمہ پر سے تانا نبیٹ حذف کرتے ہیں کہ الہ کو مؤنث بنانے سے احتراز کیا جائے، مگر وہ اسے محمد کی بیٹی علیؑ کی بیوی اور حسن حسین کی ماں بھی مانتے ہیں۔

۱۸۔ نصیریہ :- نصیر کے اصحاب۔

۱۹۔ اسحاقیہ :- اسحاق کے اصحاب ان دونوں کا عقیدہ ہے، کہ اللہ تعالیٰ علیؑ اور اس کی اولاد میں حلول کر چکا ہے۔

۲۰۔ علیانیہ :- علی بن زرارہ ایسی قبیل الاسدی کے اصحاب کہتے ہیں علیؑ خدا ہے، محمد سے افضل کہ محمد نے اس کی بیعت کی ہے۔

۲۱۔ زرارہؓ:۔ زرارہ کے اصحاب کہتے ہیں، علی بن ابی طالب کے بعد امام محمد بن علیؑ ہے۔ پھر ابو ہاشم ازان بعد اس کی وصیت سے علی بن عبداللہ بن عباس امام ہے، پھر اس کی اولاد منصور تک پھر اللہ تعالیٰ نے ابو مسلم بن حلوں کیا، وہ قتل نہیں ہوا ہے، عمار کو حلال جانتے ہیں، فرائض ترک کرتے ہیں۔

۲۲۔ مفتیہ:۔ مفتی کے اصحاب، ان کا عقیدہ ہے، خدا چار میں علی، حسن، حسین اور مفتی۔

۲۳۔ غامیہ:۔ یہ لوگ کہتے ہیں کہ خدا سوئم بہار میں زمین پر اتر آتا ہے، بادل میں اور دنیا میں گھومتا رہتا ہے، پھر آسمان کی طرف چلا جاتا ہے، اس فقرہ کو ربیعہ بھی کہتے ہیں۔

## کیسانیکہ

کیسان بن ابراہیم مجتبیٰ یا مولیٰ مرتضیٰ کی طرف خود کو منسوب کرتے ہیں، کیسان نے محمد بن حنفیہ کی شاگردی کی۔ کیسانہ چھ فرشتے ہیں۔

۱۔ اکبر بن بکر:۔ ابو بکر بن صریح کے اصحاب، ان کا عقیدہ ہے، کہ علی کے بعد امام محمد بن الحنفیہ ہے، وہ صاحب الزمان ہے، ہر انہیں، ایک پہاڑ میں اپنے چالیس دوستوں کے ساتھ رد و پوش ہے، اس کے نزدیک دو چٹھے ہیں، ایک شہد کا اور دوسرا پانی کا،

۲۔ اسحاقیہ:۔ اسحاق بن عمر کے اصحاب کہتے ہیں کہ محمد بن حنفیہ کے بعد ابو ہاشم امام ہے، پھر اس کی اولاد، ان کا عقیدہ ہے کہ خدا علی اور اس کی اولاد میں حلول کر چکا ہے۔

۳۔ کندہ:۔ عبداللہ بن حرب کندی کے اصحاب، یہ لوگ کندی کو ابو ہاشم مذکور کے بعد امام گردانتے ہیں۔

۴۔ عباسیہ:۔ یہ کہتے ہیں، ابو ہاشم کے بعد امام علی بن عبداللہ بن عباس ہے، پھر اس کا بیٹا محمد، پھر اس کا بیٹا ابراہیم، ابوالاسلم المروزی کا صاحب، پھر اس کا لڑکا۔

۵۔ طیارہ:۔ کہتے ہیں ابو ہاشم کے بعد عبداللہ بن معاویہ بن عبداللہ بن جعفر طیارہ امام ہے۔

۶۔ مختارہ:۔ مختار بن ابی عیوبہ ثقفی کے اصحاب کہتے ہیں، علی کے بعد حسن امام ہے، پھر حسن پھر محمد بن حنفیہ۔

## زیادہ

یہ فرقہ خود کو زید بن علی بن الحسین کی طرف منسوب کرتا ہے، اور نو فرقوں میں بٹا ہوا ہے۔

۱۔ ان کے عقائد اصول و فروع میں اہل سنت و جماعت کے موافق ہیں، اتنا سا فرق ہے، کہ تمام صحابہؓ پر علی رضی اللہ عنہ کو افضل قرار دیتے ہیں، کہتے ہیں خلافت حضرت علیؓ کا حق تھا، انہوں نے اپنی خوشی اور رضا سے خلفائے ثلاثہ کو یہ حق تفویض کر دیا، یہ لوگ تمام صحابہؓ کو اچھے لفظوں سے یاد کرتے ہیں۔

۲۔ جبار و دیہ ۱۔ ابو الجارود زید بن ابی زیاد کے اصحاب کہتے ہیں، پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد علی رضی اللہ عنہ امام ہے، اس بات پر دو مضامین موجود ہیں، نام لے کر نہیں یہ فرقہ صحابہؓ کی اس بنا پر تکفیر کرتا ہے کہ انہوں نے علیؓ کی اقتدار ترک کر دی۔ علیؓ کے بعد امام حسنؓ ہے، پھر حسینؓ، اس کے بعد حسینؓ کی اولاد میں امامت شریعی کے توالی کر دیتے ہیں جس نے بھی تلوار کے ساتھ خروج کیا، اور بہادری کا، اسے امام مانتے ہیں، زید بھی امام ہے، اس کے فرزند یحییٰ کو بھی امام کہتے ہیں امام منتظرؑ کے بارہ میں اختلاف رکھتے ہیں، بعض کہتے ہیں کہ منتظر محمد بن عبد اللہ بن حسین بن حسن ہے، جس نے دعویٰ امامت کیا تھا، اور منصور کے دور میں قتل ہوا، زید یہ اسے زندہ مانتے ہیں۔

بعض کہتے ہیں، کہ منتظر محمد بن قاسم بن حسین کوئی ہے، جو کہ مستعین کے زمانہ میں قتل ہوا، یہ لوگ اس کے قتل کے منکر ہیں۔

۳۔ جبریر ۱۔ انہیں سلیمان بھی کہا جاتا ہے، سلیمان بن جبریر کے اصحاب امامت تمام خلق میں شریعی کے طور پر مانتے ہیں، ان کے نزدیک مسلمانوں میں سے دو اچھے مسلمانوں کے ساتھ امامت منتقل ہو جاتی ہے، ابو بکرؓ و عمرؓ کو امام مانتے ہیں، یہ بھی کہتے ہیں کہ امامت نے علیؓ کے ہوتے ہوئے، ان سے بیعت کر کے غلطی کی ہے، عثمانؓ، طلحہؓ، زبیرؓ اور عائشہؓ کی تکفیر کرتے ہیں۔

۴۔ تمیم ۱۔ انہیں تو مہم بھی کہا جاتا ہے، تمیم تو مہم کے اصحاب ہیں جس کا نام بغیرہ بن سعید ہے، کہتے ہیں، ابو بکرؓ و عمرؓ کی بیعت خطا نہیں تھی، اس لئے کہ علیؓ نے ان کے لئے امامت ترک کر دی تھی، عثمانؓ کے بارہ میں تو قہت کرتے ہیں، علیؓ کو حبیب بن ابی سفیان کی بیعت ہوئی تھی امام مانتے ہیں۔

۵۔ نعیمیہ:- نعیم بن بیان کے اصحاب، ان کے عقائد و خیالات تبریہ کی طرح ہیں، مگر یہ صرف عثمانؓ کی تکفیر کرتے ہیں، دوسرے صحابہ کرام کی نہیں۔

۶۔ دکنیہ:- فضیل بن دکن کے اصحاب، عقائد میں جبار و دیر کی مانند ہیں، مگر طلحہؓ، زبیرؓ اور عائشہؓ کی ہی تکفیر کرتے ہیں، دوسرے صحابہ کی نہیں۔

۷۔ خشبیہ:- خلف بن عبد الصمد کے اصحاب، ان کا خیال ہے، اولاد و فاطمہؓ میں امامت شوریٰ مخصوص ہے اولاد و فاطمہؓ کے سوا اگر کوئی اور غلیبہ بن جائے، تو اس کے خلاف خروج کرنا واجب ہے، انہوں نے ایک بادشاہ کے خلاف خروج کیا تھا، اور ان کے ہتھیار صرف لکڑی کے تھے، اس لئے خشبیہ کہلائے۔

۸۔ یعقوبیہ:- اصحاب یعقوب رجعت کے قائل ہیں، اور ابو بکرؓ و عمرؓ کی امامت کے منکر ہیں، اور ان سے تبری کرتے ہیں۔

۹۔ صالحیہ:- حسین بن صالح کے اصحاب، اولاد و فاطمہؓ میں امامت شوریٰ کے قائل ہیں۔ ان کے نزدیک اولاد و فاطمہؓ سے تلوار کے ساتھ جو خروج کرے، اور عالم اور بہادر ہو، وہ امام ہے۔

## امامیہ

ان کا خیال ہے، امام نصیب کرنا خدا پر واجب ہے، کوئی زمانہ امام از اولاد و فاطمہؓ سے خالی نہیں رہا ہے، پچیس فرتے ہیں، ان میں ایک فرقہ اسمعیلیہ بھی تیرہ فرقوں میں بٹ گیا، کل امامیہ کے سینتیس فرتے ہوئے۔

احسنیہ:- کہتے ہیں علی مرتضیٰ کے بعد حسن مجتبیٰ امام ہے، اور ان کے بعد حسن مثنیٰ مسمیٰ رضا پھر ان کا فرزند عبداللہ پھر محمد نفس زکیہ پھر اس کا بھائی عبداللہ، ان دونوں بھائیوں نے منصور کے ایام خلافت میں خروج کیا، خلق کثیر ان کے ساتھ جمع ہوئی، دونوں قتل ہو گئے۔

۲۔ نفسیہ:- کہتے ہیں نفس زکری قتل نہیں ہوئے، بلکہ ظاہر ہوں گے۔

۳۔ حکیمیہ:- ہشام بن حکم کے اصحاب کہتے ہیں امام علی مرتضیٰ ہے، پھر حسنؓ، پھر حسینؓ، پھر علیؓ بن الحسین، پھر محمد باقرؓ، پھر جعفر صادقؓ، ان کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ایک جسم ہے جس کا طول و عرض و عمق مساوی اور برابر ہے۔



۴۔ سالمیہ:۔ ہشام بن ساطح جو ائینی کے اصحاب امامت میں حکیمہ کی مانند ہیں، خدا تعالیٰ کو انسانی صورت پر مانتے ہیں۔

۵۔ بشیطانیہ:۔ انہیں نہمانیہ بھی کہتے ہیں، محمد بن نعمانی الصیرفی مناقب بشیطان الطاق کے اصحاب، یہ بھی اللہ تعالیٰ کو سالمیہ کی طرح انسان کی صورت پر عقیدہ رکھتے ہیں۔

۶۔ مسمیہ:۔ مسمی کے اصحاب، امامت میں مذکورہ صدر فرقوں کا ساقیہ ہے، خدا تعالیٰ کو صاحب اعضا جسم فرض کرتے ہیں۔

۷۔ زرارہ:۔ زرارہ بن اعین کے مرید، امامت میں حکیمہ کی طرح ہیں، گمراہ لوگ مجسمہ نہیں ہیں، البتہ خدا تعالیٰ کی صفات کما حدیث مانتے ہیں۔

۸۔ یونسیہ:۔ یونس بن عبد الرحمن ائینی کے اصحاب کہتے ہیں، خدا عرش ہے، اور فرشتے حامل عرش ہیں۔

۹۔ بدائئیہ:۔ بدائ کے قائل ہیں، یعنی کہتے ہیں کہ خدا ایک کام کا فیصلہ کرتا ہے، پھر اس کے دل میں پہلے کے برعکس دوسرے کام کا خیال آتا ہے، تو پھر اسے کرتا ہے۔

۱۰۔ مفوضیہ:۔ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے دنیا پیدا کر کے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے سپرد کر دی ہے، بعض کہتے ہیں عیسیٰ کے سپرد کر دی ہے، بعض کہتے ہیں، ان دونوں کے سپرد کر دی ہے۔ یہ دس فرقے امامیہ میں غالی فرقے ہیں، اور مذکورہ چھ اماموں پر متفق ہیں۔

۱۱۔ باقریہ:۔ کہتے ہیں کہ علی بن الحسین کے بعد باقرؑ امام ہے، وہ مرے نہیں، ان کے خروج کا انتظار ہے۔

۱۲۔ حاضریہ:۔ کہتے ہیں کہ باقرؑ کے بعد امام ان کا فرزند ذکریہ ہے، زندہ ہے، اور پہاڑ میں موجود ہے۔

۱۳۔ اصول کافی ص ۱۱ طبع ایران میں ہے، امام ابو عبد اللہؑ فرماتے ہیں، بدائ کے مثل کسی اور بات میں اللہ کی زیادہ تعظیم نہیں ہے، اللہ تعالیٰ ایک ثابت شدہ بات مٹا دیتا ہے، اور جو بات نہیں تھی، اسے ثابت کرتا ہے۔ اصول کافی ص ۲۷ میں ہے، ابو عبد اللہؑ فرماتے ہیں، کوئی نبی نبوت حاصل نہیں کر سکا، جب تک اللہ تعالیٰ کی پانچ صفات کا اقرار نہ کیا جائے، شیعتہ و مجتہدین و معتزلیہ و طاعت، اصول کافی ص ۱۸۶ میں ہے، مہدی کا ظہور ۷۰۰ھ میں ہونا مقدر تھا، مگر بعد ازاں اس کو مؤخر کر دیا گیا ہے۔

۱۱۔ مادوسیرہ: عبداللہ بن مادوس بصری کے اصحاب کہتے ہیں باقرؑ کے بعد جعفر صادق امام سے زندہ ہے، اور منتظر۔

۱۲۔ عماریہ: عمار کے اصحاب کہتے ہیں جعفرؑ کے بعد ان کا فرزند محمد امام ہے۔

۱۵۔ اسماعیلیہ: کہتے ہیں جعفرؑ کے بعد ان کا فرزند اسمعیلؑ امام ہے، پھر اسمعیلیہ کے تیرہ فرقے ہوئے۔

اسماعیلی فرقے | ۱۔ مبارکیہ: مبارک کے اصحاب کہتے ہیں اسمعیلؑ زندہ اور وہی مہدی موعود ہے۔

۲۔ باطنیہ: کہتے ہیں اسمعیلؑ مرچکا ہے، اس کے بعد اس کی اولاد امام ہے، اور ان کا عقیدہ ہے کہ باطن پر عمل کرنا واجب ہے، ظاہر پر نہیں۔

۳۔ قمرطیہ: حمدان بن قمرط کے اصحاب، بعض علماء کہتے ہیں کہ قمرط واسط کے دیہات میں سے ایک وہ کا نام ہے، ان کا عقیدہ ہے جعفرؑ نے خود اپنے بعد محمد بن اسمعیل بن جعفر صادق کو نائب رکھا تھا محمد بن اسمعیل کو زندہ مانتے ہیں، اباحت محرمات کے قائل ہیں۔

۴۔ نمطیہ: یحییٰ بن ابی النمط کے اصحاب، یہ جعفر صادق کے بعد امامت اس کے فرزندوں میں کہتے ہیں، یعنی اسمعیل، محمد، موسیٰ، عبداللہ اور اسماعیل میں اور پھر ان کی اولادوں میں۔

۵۔ میمونہ: عبداللہ بن میمون کے اصحاب، یہ لوگ کہتے ہیں غلوہر آیات پر عمل کرنا حرام ہے، معاد کے منکر ہیں۔

۶۔ حلفیہ: ان کا عقیدہ ہے کہ کتاب و سنت میں صلوٰۃ، زکوٰۃ، صوم، حج وغیرہ سے مراد ان کے لغوی معانی ہیں، یہ لوگ قیامت، جنت نار، کائنات کا کرکے ہیں۔

۷۔ رافعیہ: محمد بن علی الرافعی کے اصحاب، معاد کا انکار کرتے ہیں، شرائع کو نہیں مانتے انھوں کی تاویل کرتے ہیں، بعض پیغمبروں کی نبوت کے انکاری ہیں، اور بعض پیغمبروں پر لعنت کرنے کو واجب گردانتے ہیں، لعنة اللہ علی اعداء الانبیاء۔

۸۔ انیس باطنیہ کے لقب سے شہرت کی، ایک وجہ یہ بھی ہے کہ یہ لوگ ان کا عقیدہ لوگوں سے چھپاتے تھے۔ پہلے پہل اخفا کا رجحان جو درستی کی وجہ سے ہوا، پھر ان کا عقیدہ بن گیا، یہ بھی وجہ ہے کہ یہ اپنے اسلام کو مستور مانتے ہیں، یہ بھی وجہ بیان کی گئی ہے کہ یہ کہتے ہیں شریعت کا ایک باطن ہے، اور ایک ظاہر، امام باطن سے آگاہ ہوتا ہے، دیگر باطن باطن سے بھی ۱۲۔

۸۔ جتاہیہ :- ابوطاہر جنابی کے اصحاب معاد اور احکام کے منکر ہیں، کہتے ہیں، جو شخص احکام پر عمل کرتا ہے، اسے قتل کرنا واجب ہے، مذکورۃ صدر چار فرقے اسماعیل بن جعفر کی امامت کے قائل ہیں  
 ۹۔ سبعیہ :- ان کے خیال میں رسول صرف سات ہیں، آدم - نوح - ابراہیم - موسیٰ - عیسیٰ - محمد اور مہدیؑ۔ دوسروں کے درمیان سات اشخاص آتے ہیں، جہان کی بشریت کا نفاذ کرتے ہیں۔  
 اور ہر دور میں ان میں سے ایک کا ہونا ضروری ہے، اسماعیل بن جعفر بھی ان میں سے ایک ہے۔

۱۰۔ مہدویہ :- کہتے ہیں جعفر کے بعد اسماعیل امام ہے پھر اس کا فرزند محمد الوسی پھر اس کا بیٹا احمد الوسی، پھر اس کا لڑکا قاسم النقی، پھر اس کا لڑکا عبد اللہ الرضی، پھر اس کا لڑکا ابو القاسم عبد اللہ پھر اس کا لڑکا محمد جس نے اپنا لقب مہدی اختیار کیا، پھر اس کا لڑکا احمد القاسم، پھر اس کا لڑکا اسماعیل المنصور، ثبوتہ اللہ پھر اس کا بیٹا معز العز لدین اللہ، پھر اس کا بیٹا ابو منصور نزار العزیز باللہ، پھر اس کا بیٹا ابو علی منصور الحکم، پھر اس کا لڑکا ابو الحسن علی الظاہر لدین اللہ، پھر اس کا لڑکا معز المستنصر باللہ، جب مہدی کی امامت کا دور تھا، بلاد مغرب میں یہ لوگ غالب آگئے تھے، انہوں نے سلطنت قائم کی، بے شمار لوگوں نے اس کی متابعت کی، پھر افریقی بلاد میں غالب آیا، اور اس کی اولاد میں ایک مدت تک سلطنت رہی۔ اس کی اولاد میں بعض مصر پر اور بعض شام پر بھی مستط ہوئے، یمن میں کچھ لوگوں نے ان کا مذہب اختیار کیا۔

۱۱۔ نزار بیہ :- انہیں حمیرہ اور لبابہ بھی کہتے ہیں، عالم کو قدیم مانتے ہیں، تنازع ازواج کے قائل ہیں، معاد، جنت، جہنم کا انکار کرتے ہیں، ان کے نزدیک مستنصر کے بعد اس کا فرزند نزار امام ہے، کیونکہ مستنصر نے پہلے اس کی امامت پر نص کر دی تھی، مگر بعد میں اس کو مجبور کر دیا، اور اپنے دوسرے بیٹے مستعلی کو امام بنا دیا، مگر ان کے ہاں معتبر پہلی نص ہے، اول نص کے بعد دوسری نص کرنا ناجائز ہے، نزار کے بعد اس کا لڑکا ہادی امام ہے، پھر اس کا لڑکا حسن۔

۱۲۔ مسقطیہ :- ان کے نزدیک نزار کے بعد اس کا لڑکا ہادی امام ہے، پھر اس کا لڑکا حسن کہتے ہیں، امام شرائع کا مکلف نہیں ہے، امام کے لئے اجازت ہے کہ وہ تکالیف شرعیہ کو ساقط کرے ان کی خلافات میں سے ہے، کہ جب حسن بن صباح حمیری مصر میں آیا تو نزار کی بیویوں میں سے

ایک کو پایا ہادی اس کی اولاد میں سے سب سے چھوٹا تھا اس کی حسن نے پرورش کی، یہاں ایک لمبا قصہ بیان کیا کرتے ہیں، مگر اہل تاریخ کہتے ہیں کہ ہادی نزار کا بیٹا نہیں تھا۔

۱۳۔ مستعلیہ۔ یہ کہتے ہیں مستصر کے بعد امام اس کا بیٹا مستعلی بالشرا ابو القاسم احمد ہے، کہ مستصر نے نزار کو چھوڑنے کے بعد اسے ہی خلیفہ بنایا تھا، دوسری نص پہلی کے لئے ناسخ ہے، جب باپ کی موت کے بعد مستعلی کے ہاتھ پر بیعت ہوئی، اس نے نزار اپنے بھائی، اور اس کے دو لڑکوں کو قید شدہ میں ڈالا، اور یہ لوگ وہیں مر گئے، نزار نے کوئی اولاد پیچھے نہیں چھوڑی تھی، مستعلیہ کے نزدیک مستعلی بالشرا کے بعد امام اس کا بیٹا منصور الامیر با حکام اللہ ہے، پھر اس کا بیٹا ابو میمون عبد الحمید الحافظ الدین اللہ، پھر اس کا بیٹا ابو منصور محمد الظافر باللہ، پھر اس کا بیٹا ابو القاسم علی الفاضل ناصر اللہ، پھر اس کا بیٹا ابو عبد اللہ محمد العاضد الدین اللہ، جب اس تک نو بہت پہنچی تو شام کے بعض امرا اس پر غالب آ گئے، اس کو قید کر دیا، اور جیل میں ہی مر گیا، مہدی کی اولاد سے کوئی نہیں تھا، جو دعویٰ امامت کرتا، یہ سب ایٹیلی فرتے ہیں، جو کہتے ہیں کہ جعفر صادق کے بعد اسمعیل بن جعفر امام ہے۔

۱۶۔ امامیہ فرقوں میں سولہ ہزاں فرقہ قطعیہ ہے، اس فرقہ کو افطیہ اور عثمائیہ بھی کہتے ہیں، عبد اللہ بن عیسیٰ کے اصحاب ان کا خیال ہے جعفر صادق کے بعد عبد اللہ بن جعفر امام ہے، وہ مرجح ہے۔ اس نے اپنے پیچھے اولاد نہیں چھوڑی تھی، مگر مرنے کے بعد رجوع کرے گا۔

۱۷۔ اسماعیلیہ ان کا عقیدہ ہے جعفر صادق کے بعد اس کا فرزند اسحق امام ہے، علم و تقویٰ میں اپنے والد کی مثل تھا، سفیان بن عیینہ وغیرہ ثقہ محدثین اہل سنت ان سے روایت حدیث کرتے ہیں۔ ۱۸۔ یعنوریہ۔ ابو یعنور کے اصحاب کہتے ہیں میمون اور رسولوں سے گناہ کا صدور

جائز ہے۔

۱۹۔ قطعیہ۔ ۲۰۔ موسویہ۔ ۲۱۔ مطوریہ۔ ۲۲۔ رجعیہ۔

ان چاروں گروہوں کا عقیدہ ہے جعفر صادق کے بعد موسیٰ کاظم امام ہے، مگر قطعیہ موسیٰ کی قطعی موت کے قائل ہیں، موسویہ اس کی موت میں توقف کرتے ہیں، مطوریہ کہتے ہیں، امرا نہیں ہے، جب تک وہ روئے زمین کا مالک نہ بن جائے مرے گا بھی نہیں، یہی مہدی ہے، رجعیہ کہتے

ہیں سرگیا ہے، مگر بعد کو رجوع کرے گا۔

۱۲۳۔ احمدیہ ۱۔ یہ لوگ موسیٰ کے بعد احمد بن موسیٰ بن جعفر کو امام مانتے ہیں۔

۱۲۴۔ جعفریہ ۱۔ موسیٰ کے بعد علی بن موسیٰ الرضا کو امام سمجھتے ہیں، پھر اس کے لڑکے علی النقی کو، پھر

اس کا بیٹا علی النقی، پھر اس کا بیٹا حسن العسکری، پھر حسن عسکری کا بھائی جعفر بن علی النقی امام ہے، کیونکہ حسن نے پیچھے اولاد نہ چھوڑی تھی۔

۱۲۵۔ اثنا عشریہ ۱۔ حسن عسکری کے بعد ان کے فرزند محمد بن الحسن کو امام مانتے ہیں، ان کے خیال میں

وہ زندہ ہے، اور منتظر مہدی موعود ہے، اور دشمنوں کے خوف سے مخفی ہو چکا ہے، کچھ مدت بعد ظاہر ہو گا۔

۱۔ ابو حمزہ ثمالی کہتا ہے، میں نے ابو جعفر سے سنا انہوں نے فرمایا ہے ثابت اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان کے ظہور کا وقت منسوخ مقرر کیا تھا، جس میں قتل ہونے پر اللہ تعالیٰ اہل زمین سے ندامت ہو گیا، اور سنگسار تک ملا کر دیا، اور پھر قرآن نے اس مذکر کو ظاہر کر دیا۔ اب اللہ تعالیٰ نے اس وقت کو بھی ملتوی کر دیا، اب اللہ نے ہمارے لئے اس کا کوئی وقت مقرر نہیں کیا، ۱۲، اصول کافی طبع ایران ص ۱۸۶۔

## پہلا مقالہ

روافض کے مذہب کے ابطال اور اہل السنۃ والجماعۃ کے مذہب کے اثبات میں

پہلی دلیل قرآنی آیات سے

(۱) الذین آمنوا وھاجروا وجاهدوا  
فی سبیل اللہ باموالھم وانفسھم  
اعظم درجۃ عند اللہ واولئک  
ھم الفائزون ، یدبشہم ھم  
بدرحمتہ منہ ورضوان وجنات  
لھم فیہا نعیم مقیم خالدین  
فیہا ابدان ان اللہ عندہ اجر  
عظیم - (توبہ آیت ۲۰)

(۲) لکن الرسول والذین آمنوا  
معہ جاهدوا باموالھم وانفسھم  
واولئک لھم الخیرات واولئک  
ھم المفلحون اعد اللہ لھم جنت  
تجری من تحتھا الانھار خالدین فیہا  
ذلک الفوز العظیم (توبہ آیت ۸۴-۸۸)

(۳) حبیب الیکم الایمان و  
رینہ فی قلوبکم وکرہ الیکم  
الکفر والفسوق والعصیان  
اولئک ھم المرشدون -  
(الحجرات آیت ۷)

جو لوگ ایمان لائے، ہجرت کی، اور اللہ  
کی راہ میں اپنے مالوں اور جانوں کے ساتھ جہاد  
کیا، اللہ کے نزدیک درجہ میں بڑے ہیں اور  
یہی لوگ مراد پانے والے ہیں، ان کا رب انہیں  
اپنی رحمت اور رضامندی اور باخوں کی بشارت  
دیتا ہے، جن میں ان کے لئے ہمیشہ کی نعمت  
ہے، اس میں ہمیشہ رہیں گے، یقیناً اللہ  
کے پاس بڑا ثواب ہے۔

لیکن رسول اور جو لوگ ان کے ساتھ ایمان  
لائے، اور اپنے اموال اور جانوں کے ساتھ جہاد  
کیا، انہیں لوگوں کے لئے میں بھلائیاں اور  
یہی کامیاب ہیں، ان کیلئے اللہ تعالیٰ باغات  
تیار کئے ہیں، جن کے نیچے نہریں چلتی ہیں  
اس میں ہمیشہ رہیں گے، یہ سب بڑی کامیابی  
اللہ نے تمہارے ایمان پر لکھا، اور  
تمہارے دلوں میں اس کو مزین کیا، اور کفر  
کو تمہاری طرٹ مکروہ بنایا، اور فسق کو، اور  
نافرمانی کو، یہی لوگ بھلائی پانے والے  
ہیں۔

اور جو لوگ ایمان لائے، اور ہجرت کی اور  
اللہ کی راہ میں جہاد کیا، اور جنہوں نے جگہ  
دی اور مدد کی یہی لوگ سچے مؤمن ہیں، ان  
کے لئے بخشش اور باعزت روزی ہے  
پس اتاری اللہ نے تسکین اپنے رسول  
اور ایمان والوں پر اور ان کو پرہیزی گامی  
کی بات لازم کر دی، اور وہ اس کے بہت  
حق دار تھے، اور اس کے لائق، اور اللہ تعالیٰ  
ہر چیز کا جانتے والا ہے۔

یہ مال مہاجرین و فقراء کے لئے ہے، جو  
کہ اپنے گھروں اور مالوں سے نکالے گئے،  
اللہ کا فضل چاہتے ہیں، اور اس کی رضامندی  
اور اللہ اور اس کے رسول کی مدد کرتے ہیں  
یہی لوگ سچے ہیں، اور ان لوگوں کی واسطے  
ہے، جنہوں نے ہجرت کے گھر اور  
ایمان میں جگہ پکڑ لی، اُن سے پہلے، جو  
وطن چھوڑ کر ان کے ہاں آجائے، اُس  
سے نجات رکھتے ہیں، اور اپنے دلوں میں  
خلش نہیں پاتے کہ (مہاجر) دینے جائیں،  
اور اپنے آپ پر ایثار کرتے ہیں، اگر  
خود کو تنگی ہو۔

(اللہ تعالیٰ) وہی ہے، جو تم پر رحمت  
بھیجتا ہے، اور اس کے فرشتے تاکہ تمہیں

(۴) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَنَصَرُوا  
أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ  
وَرِزْقٌ كَوِيلٌ (الأنفال آیت ۷۴)

(۵) فَاَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ  
وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالزَّوْجِ كُلِّهِمْ  
التَّقْوَىٰ وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا  
وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا  
(الفتح آیت ۲۶)

(۶) لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ  
أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَامْوَالِهِمْ  
يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِزْقًا  
وَيَنْصَرُونَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَٰئِكَ  
هُمُ الصَّادِقُونَ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا  
الدَّيْمَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ  
يَحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا  
يَجِدُونَ فِي صَدْقِهِمْ حَاجَةً  
مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ  
ذَلِكُمْ كَانَ بِهِنَّ خِصَامَةً -

(الحشر آیت ۸-۹)

(۷) هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ  
وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ

اندھروں سے نکال کر ایمان کی روشنی  
میں لائے۔

پس جن لوگوں نے وطن چھوڑا، اور اپنے  
گھروں سے نکلے گئے، اور میری راہ میں  
ایذا دیئے گئے، لڑے اور قتل ہوئے، میں  
ان کی برائیاں ان سے دور کر دوں گا۔ اور  
ان کو بہشتوں میں داخل کروں گا جن کے  
نیچے نہریں بہتی ہیں، یہ اللہ کی طرف سے  
ثواب ہے۔

اس میں مرد میں پاک ہونا دوست رکھتے  
ہیں، اور اللہ تعالیٰ پاکیزگی والوں کو  
پسند فرماتا ہے۔

تحقیق اللہ تعالیٰ نے ایمان داروں  
سے ان کی جانیں اور ان کے مال خرید لئے  
کہ ان کے لئے جنت ہے، اللہ کی راہ میں  
لڑتے ہیں، قتل کرتے ہیں، اور قتل کئے جاتے  
ہیں، یہ اللہ کا وعدہ سچا تو راۃ، انجیل، اور  
قرآن میں ہے، اللہ تعالیٰ سے زیادہ اپنے  
وعدہ کو کون وفا کر سکتا ہے، تم اپنی اس  
بیع پر خوش ہو جاؤ جو تم نے کی، اور  
یہی بہت بڑی کامیابی ہے، یہ لوگ توبہ  
کرنے والے ہیں، عبادت کرنیوالے، تعریف کرنے  
والے خدا کی راہ میں پھرنے والے، کروں گے نبیوالے

الی النور۔

(الاحزاب۔ آیت ۲۳)

(۸) فالذین هاجروا واخرجوا  
من ديارهم وادؤدافي سبيلی و  
قاتلوا وقتلوا الاكفران عنهم  
سيئاتهم ولا دخلنهم جنت تجرى  
من تحتها الانهار ثوابا من  
عند الله۔

(آل عمران آیت ۱۹۵)

(۹) فيله رجال يحبون ان  
يتطهروا والله يحب المتطهرين۔  
(التوبہ آیت ۱۰۸)

(۱۰) ان الله اشترى من  
المؤمنين انفسهم واموالهم بجان  
لهم الجنة يقاتلون في سبيل  
الله فيقتلون ويقتلون وعدا  
عليه حق في التوبة والانجيل  
والقرآن فمن اوفى بعدة من  
الله فاستبشروا ببيعكم الذي  
بايعتم به وذلك هو الفوز  
العظيم۔ التائبون العابدون  
الحامدون السائحون الذاكرون  
الساجدون الامرون بالمعروف



وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ  
وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَ  
بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ

(التوبة آیت ۱۱۱-۱۱۲)

(۱۱) اَذِّنْ لِلَّذِينَ يِقَاتِلُونَ  
بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَى  
نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ الَّذِينَ أَخْرَجُوا  
مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقِّ إِلَّا أَنْ  
يَقُولُوا رَبَّنَا اللَّهُ -

(یٰۤاٰیہا النبیؐ ۱۳۶-الحج)

(۱۲) مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ  
أَشِدُّوا عَلَى الْكُفَّارِ سَعَاءً وَبَيْنَهُمْ  
وَبَيْنَ اللَّهِ حُجُرٌ بَعِيدَةٌ يَنْسَبُونَ  
فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرَضُوا أَنْ يُسَمَّيَهُمْ  
فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ الْجُودِ ذَلِكَ  
مِثْلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمِثْلُهُمْ فِي  
الْإِنْجِيلِ كَذَرَعٍ أَخْرَجَ شَطَاةً  
فَاثْمَرَةً فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى  
عَلَى سَوْدٍ يَحْجِبُ الزَّرْعَ لِيَقِظَ  
بِهِمُ الْكُفَّارُ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ  
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ  
مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا -

(الفقر آیت ۲۹)

سجدہ کرنے والے، اچھائی کا حکم دینے والے  
برائی سے روکنے والے، اور اللہ کی حدود  
کے محافظ ہیں، (ان) ایمان والوں کو  
خوشخبری دے۔

اجازت دی گئی ان لوگوں کے لئے جو  
ظلمی کئے جاتے ہیں اس لئے کہ ان پر ظلم  
ہوا، اور اللہ تعالیٰ ان کی مدد کرنے پر قادر  
ہے، یہ لوگ ناحق ان کے گھروں سے  
نکال دیئے گئے ہیں، فقط اس جرم میں اگر انہوں  
نے کہا ہمارا رب اللہ ہے۔

محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں  
اور جو لوگ آپ کے ساتھ ہیں کافروں پر  
سخت ہیں، آپس میں رحم دل ہیں۔ تو انہیں  
رکوع اور سجدہ میں دیکھے گا، اللہ کا فضل چاہتے  
ہیں، اور اس کی رضامندی، ان کی نشانی سجدہ  
کے اثر سے ان کے چہرہ پر ہے، تورات اور  
انجیل میں ان کی یہی صفت مذکور ہوئی ہے،  
جیسے کہیتی جس نے سوئی نکالی، پھر قوی  
بنایا، اور موٹی ہو جائے، اور اپنی جڑ کھڑی  
ہو جائے، کہیتی کرنے والوں کو خوش لگتی ہے،  
تاکہ اللہ تعالیٰ ان مسلمانوں کے سبب سے  
کافروں کو غصہ میں لائے، اللہ کا ایمان لانے  
والوں اور اچھے عمل کرنے والوں سے بخشش

اور بڑے ثواب کا وعدہ ہے۔

اور جہاد کرو اللہ کی راہ میں پورا جہاد  
اس نے تمہیں برگزیدہ کیا، اور تم پر دین میں  
کوئی تنگی نہیں کی تمہارے باپ ابراہیم کا  
دین ہے، اس لئے تمہارا نام مسلمان رکھا ہوا  
ہے، اور اس قرآن میں تاکہ رسول تم پر گواہ  
ہو، اور تم لوگوں پر گواہ بنو۔ لہذا نماز قائم  
کرو، زکوٰۃ ادا کرو، اللہ کا دین حکم پکڑو، وہی  
تمہارا دوست ہے، اور بہت اچھا دوست  
اور اچھا مددگار ہے۔

تم بہتر امت ہو، جو لوگوں کے لئے لائے  
گئے، بھلائی کا حکم کرتے ہو، اور برائی سے  
روکتے ہو، اور اللہ پر ایمان لاتے ہو۔  
لیکن رسول اور جو لوگ آپ کے ساتھ  
ایمان لائے، اور اپنے مالوں اور جانوں کے  
ساتھ جہاد کیا۔

(۱۳) وجاہدوا فی اللہ حق  
جہادۃ ہوا اجتباکم و مآ  
جعل علیکم فی الدین من  
حدیج ملتہ ابراہیم  
ہو ستمکم المسلمین من قبل  
وفی هذا لیکون الرسول  
شہیداً علیکم و تکتون شہداء  
علی الناس فا قیمو الصلوۃ و اتوا  
الزکوۃ و اعصموا باللہ ہو مولکم

(۱۴) کنتم خلیفۃ اخرجت للناس  
تامرون بالمعروف و تنہون عن المنکر  
تؤمنون باللہ (آل عمران آیت ۱۱۰)  
(۱۵) لکن الرسول و الذین آمنوا  
معہ جاہدوا بأموالہم و انفسہم  
(التوبۃ آیت ۸۸)

مذکورہ صدر آیات اور اس طرح کی دیگر آیات سے ثابت ہوتا ہے کہ مہاجرین اور انصار  
سب امتوں سے بہتر ہیں، اور اللہ کے نزدیک مومن نہ کہ منافق جیسا کہ ملعون رافضیوں کا خیال  
ہے، اپنی جان و مال کے ساتھ انہوں نے راہ خدا میں جہاد فرمایا ایمان اور اعمال صالحہ ان کے  
دلوں کے محبوب اور پسندیدہ ہیں، کفر و گناہ سے انہیں نفرت ہے، اللہ تعالیٰ نے ان کے وجود  
مبارک کے ساتھ کلمہ تقویٰ لازم فرمادیا ہے۔

اس تقویٰ کے سب سے زیادہ مستحق اور صاحب تقویٰ اور پرہیزگار ہیں، ایمان میں صادق  
اور سچے ہیں، اللہ تعالیٰ نے ان کے جرم معاف فرمادیئے ہیں، انہیں عبادات، توبہ صادقہ، جہاد

نماز، امر بالمعروف نہی عن المنکر ایسی صفات حمیدہ کے صلہ میں حق تعالیٰ سے بہشت بریں خرید کر لی ہے، اور اللہ تعالیٰ نے ان سے وعدہ بہشت فرمایا ہے، وذا نقض ملتون انہیں از تدار سے مستم کرتے ہیں۔ یہ باطل اور محال ہے، اس لئے کہ پھر تو اللہ تعالیٰ کا حواقب امور سے بے خبر ہونا لازم آئے گا، دیکھئے حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں:-

(۱) وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ يَأْخُذُونَ  
مِرْصَقَهُمُ اللَّهُ عَنْهُمْ وَذَوُو  
أَعْدَاءِهِمْ حَبِطَتْ أَكْالِيَتُهُمْ  
وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ يَأْخُذُونَ  
مِرْصَقَهُمُ اللَّهُ عَنْهُمْ وَذَوُو  
أَعْدَاءِهِمْ حَبِطَتْ أَكْالِيَتُهُمْ  
سے راضی، ان کے لئے باغات تیار  
کر دیئے ہیں۔

(۲) وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ  
يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِأَخْوَانِنَا  
الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا  
تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ  
آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ  
اور جو لوگ ان کے بعد آئے، کہتے ہیں  
اے ہمارے رب ہمیں بخش، اور ہمارے ان  
بھائیوں کو جو ہم سے پہلے ایمان میں آئے،  
اور ہمارے دونوں میں ایمان داروں کی کدورت  
نہ بنا، اے ہمارے رب تو ہی رافت والا  
اور مہربان ہے۔

(۳) وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ  
تُولَدُ مَا تُولَدُ وَنَصْلُهُمْ جَهَنَّمُ  
وَمَا تُولَدُ مَا تُولَدُ وَنَصْلُهُمْ  
جَهَنَّمُ  
اور یہ بری جگہ ہے۔

ان آیات کی دلالت یہ ہے کہ جو لوگ نیکی میں صحابہ کرامؓ کی اتباع کرتے ہیں، ان  
کے لئے دعا مغفرت مانگتے ہیں، ان کی طرف سے دلیں کینہ اور دشمنی نہیں رکھتے، خدا ان پر  
راضی ہے، اور وہ خدا سے راضی۔ ایسے انسانوں کے لئے بہشت ہے، اور جو لوگ اس راہ  
کی پیروی نہیں کرتے انہیں جہنم رسید کرے گا۔

اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ اہل سنت و جماعت صحابہؓ کے راستہ پر گامزن ہیں ان کو

اچھائی سے یاد کرتے ہیں، ان کے لئے دعا سفرت کرتے ہیں۔ اس کے برعکس روافضی صحابہ کرامؓ کی تکفیر کرتے ہیں، ان کے مطاعن گنتے ہیں، ان کے ذکر خیر سے غیظ و غضب سے بھر جاتے ہیں امیر المؤمنین علیؓ اور جعفر صادقؓ سے جھوٹی روایات اور افتراء منسوب کر کے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد سب صحابہؓ مرتد ہو گئے تھے، سو اچار اشخاص کے، چنانچہ سلیم بن قیس نے کتاب وفات النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں روایت کیا ہے کہ صحابہؓ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد مرتد ہو گئے، سو اچار کس کے۔ اور جعفر صادقؓ کی ایک روایت نقل کرتے ہیں سو اچھ شخصوں کے۔ انہی عقائد فاسدہ کی بنا پر سب روافضی صحابہؓ چھڑتے ہیں۔ ان کے راہِ عمل کو ترک کر کے دوسری راہوں پر گامزن ہو چکے ہیں، اس لئے آیات مذکورہ کی رو سے اہل حق اہل سنت ہوتے، اور رافضی بطلان پر۔ ارشاد باری تعالیٰ لیغیظہم الکفار رافضیوں پر وارو ہے۔

اہل سنت کی حقانیت کی دوسری دلیل اسحق تعالیٰ فرماتے ہیں:-

وعدا اللہ الذین آمنوا تمکد	اللہ تعالیٰ صالح مسلمانوں سے وعدہ
وعملوا الصلح لیستخلفنہم	کرتا ہے کہ ان کو زمین میں خلیفہ بنائے گا۔
فی الامراض کما استخلف	اور ان کے دین کو جو اللہ تعالیٰ نے ان کے
الذین من قبلہم ولیمکن لہم دینہم	لئے قبل فرمایا، قوت دے گا، اور کافروں
الذی ارتضیٰ لہم ولیمیدلہم من	کا خوف و در کر کے امن دے گا، تاکہ وہ اللہ
بعدا خوفہما منا یعبدونہی کا	کی عبادت کریں، اور اس کے ساتھ کسی کو
یشاکون بی شیان التورایت ۵۵	شریک نہ جائیں۔

بیانیت اہل سنت و جماعت کے مؤلف کی حقانیت کی دلیل ہے اور یہی نظریہ اللہ کا مقبول اور پسندیدہ ہے، اللہ تعالیٰ نے خلفائے راشدینؓ کو صحابہ کرامؓ میں سے خلافت ارضی عطا فرمائی اور اتنی قوت و شوکت بخشی کہ کافروں کو جزیرۃ العرب سے نکال باہر کیا۔ بلکہ قیصر و کسریٰ کی حکمرانیوں کے تخت الٹ دیئے، اللہ کا دین چہار سو عالم میں پھیلا دیا، اور اس نظام حق کے نہ ماننے والوں کو قتل کیا، قید کیا، اور جزیرہ کی سزا دی، اہل سنت و جماعت راشدینؓ

کے صلح غلت ہیں، اس وقت تک ہفت اقلیم میں غالب و مقرب ہیں، اور کتاب و خدا اور صحابہ کرام کی سرورہ احادیث پر عمل کرتے ہیں۔

اگر روافض کا نظریہ تسلیم کیا جائے، تو اللہ تعالیٰ کا یہ وعدہ پورا نہیں ہوا تو اس کے وعدہ میں غلط لازم آتا ہے، اس لئے کہ ان کے اعتقاد و فاسد کے اعتبار سے حضرت علیؓ اور ان کے اتباع نے کبھی بھی اظہار دین حق کی قوت نہیں پائی، ہمیشہ اپنے جان و مال اور اہل و عیال پر اہل باطل سے ڈرتے رہے، اور تحریف کردہ قرآن کی تمام عمر اپنی نمازوں میں تلاوت کرتے رہے، حتیٰ کہ اپنے ایم خلافت میں بھی اپنے دین کے اظہار اور اپنے قرآن کی تلاوت پر قدرت نہ رکھتے تھے، جیسانہ مرتضیٰ نے جو اکابر علمائے شیعہ سے ہے، اپنی کتاب تنزیہ الانبیاء والائمہ میں اس حقیقت کی تصریح کی ہے۔

ان کے دوسرے ائمہ تو خلافت کی قوت تک پہنچے ہی نہیں، دین حق چھپ چھپ کر اپنے دوستوں کو بتاتے رہے، اور عام لوگوں کے سامنے ایسی چیزوں کا اظہار کرتے رہے جو روافض کے ناسد اعتقاد کی رو سے کفر ہیں،

**ایک شبہ اور جواب** | اگر روافض بلادلیل یہ ادعا کریں کہ اس وعدہ ربانی کے پورا ہونے کا وقت ظہور مہدی کا وقت ہے، تو اس کا جواب یہ ہے۔

کہ وعدہ اللہ الذین منکم میں منکم کا خطاب ان لوگوں سے ہے جو قرآن کے پہلے مخاطب ہیں، نیز اس میں اللہ کا کسی قوم کے ساتھ کیا احسان و منت ہے کہ بارہ سو سال گزرنے کے بعد سات سال یا بیس سال یا چالیس کے لئے دین حق قوت حاصل کر لے۔ زاب تو چودہ سو سال تک بھی روافض کے نقطہ نظر سے اس وعدہ کے ایفا کا وقت نہیں آیا ہے، مترجم یہ معمولی مدت طویل صدیوں کے مقابلہ میں عدم محض کا حکم رکھتی ہے۔

**اہلسنت کے مذہب کی تائید میں میری دلیل** | اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

۱۔ لیظاہرہ علی الدین کلہ و ذکرہ اس دین کو اللہ غالب فرمائے گا چاہے

المشرون (الصفت ایت ۹) مشرک اس کو پسند نہ کریں۔

۲۔ وکان حقاً علینا نصرہ اور ایمان داروں کی مدد کرنا ہمارا

حق ۴۔

المؤمنین (سورہ ایت ۴۷)

(۳) انا لنصلیہم ولسنا الذین اذعنوا  
ہم اپنے رسولوں اور ایمان داروں کی  
دنیا کی زندگی میں اور جس دن گواہ قائم

الاشہاد۔ (المومن ایت ۵۱)

(۴) ولقد کتبنا فی الزبور من بعد الذکر  
ہم نے زبور میں لکھا ہے کہ زمین کے  
وارث میرے صالح بندے ہیں۔

(۵) ولینصمان اللہ من ینصرہ

جو اللہ کے دین کی مدد کرے گا،  
اللہ اس کی مدد کرتا ہے۔

(الحج ایت ۴۰)

(۶) الا ان حزب اللہ ہم المفلحون  
خبردار اللہ تعالیٰ کا گروہ ہی غالب

(المجادلہ ایت ۲۲)

۵۔

اس مفہوم کی آیات قرآن پاک میں بہت ہیں اس میں کوئی شک نہیں کہ اکثر اوقات اور  
اکثر علاقوں میں مذہبی اسلام فرقوں پر غلبہ اہل سنت و جماعت کو حاصل رہا ہے اگر یہ مذہب حق نہ  
ہوتا کوئی اور مذہب حق ہوتا تو اللہ تعالیٰ کے وعدہ میں خلف لازم آتا خصوصاً مذہب روافض  
اس لئے کہ ان کے اعتقاد کی رو سے صاحب زمان ابھی تک دشمنوں کے خوف سے ردپوش  
ہے اور اپنے ظہور کی قدرت نہیں پاتا، اظہار دین کی قدرت اسے کب حاصل ہو سکتی ہے،

حقانیت مذہب اہل سنت کی چوتھی دلیل | ہم وہ احادیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم استدلال  
میں پیش کرتے ہیں جن کا امامیہ نے بھی اعتراف کیا ہے حضرت البربر برفہ فرماتے ہیں:-

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

استفتی علی ثلاث وسبعین

فرقة کلہم فی النادر الا واحدة

قالوا وھم یارسول اللہ قال ھم

الذین ھم علی ما انا علیہ واصحابی

اور میرے صحابہ کے نظریہ پر ہوں گے۔

لہ سن ابوداؤد باب شرح السنۃ ص ۲۳۱ و نیز فی المجتہد ص ۱۱۱

ماواہ احمد و ماواہ اودود و الترمذی

وغیرہم باسانیدہم الصحیحۃ -

فیض احادیث مرویہ اہل سنت سے ہی استدلال نہیں کرتا ورنہ اس حدیث مرویہ اہل سنت ہزاروں کی تعداد میں موجود ہیں، جو کہ حقیقت مذہب اہل سنت پر دال ہیں۔ اور مذہب بدعت کا ابطال کرتی ہیں، اس حدیث اور اس طرح کی دیگر احادیث سے استدلال اس بنا پر ہے، کہ بدعت بھی اس حدیث کے قائل ہیں، البتہ اس حدیث کے آخری فقرہ کے انکاری ہیں، کہتے ہیں کہ سائل کے جواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مانا علیہ و اصحابی نہیں فرمایا، بلکہ مانا علیہ و اعل بیتہ فرمایا تھا، حدیث ابی ذرؓ اس کی تائید کرتی ہے،

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
مثل اهل بيتي مثل سفينة نوح من  
ركبها نجا ومن تخلف عنها هلك  
رواه المحاكم و ماواہ احمد و الترمذی  
في صحيحه عن ابن عباس و ابن الزبير -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
میرے اہل بیت کی مثال کشتی نوح کی  
طرح ہے جو اس پر سوار ہوا بچ گیا، اور جو  
اس سے دور رہا ہلاک ہوا، احکم راجح  
بزاد۔ بروایت ابن عباس و ابن زبیر

نیز حدیث زبید بن رقم بھی اس کی تائید کرتی ہے۔

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اني  
تارك فيكم الثقلين كتاب الله  
وعترتي وفي ماواة اخي تارك  
فيكم ما ان تمسكتم به لن  
تضلوا كتاب الله وعترتي

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
میں تم میں دو عظیم الشان چیزیں چھوڑے  
جبار ہوں، اللہ کی کتاب اور میری  
عترت ایک روایت میں ہے، میں  
تم میں چھوڑ رہا ہوں، اس کو مضبوط

۱۔ جامع ترمذی ج ۲ باب الترقی بنو الاثر ص ۱۰۲ من باب الایمان -

۲۔ اس حدیث میں مانا علیہ و اہل بیتہ کی صحیح سند سے ثابت نہیں ہے۔

۳۔ مستدرک ج ۲ ص ۱۵۱ باب عترتی ابی ذرؓ و آبروایت ابی ذرؓ یہ روایت متعین ہے، امام ذہبی میزان الاقدام میں فرماتے ہیں اس کی سند میں مضبوطی من مانا علیہ و اہل بیتہ کی روایت ہے، نیز ذہبی کا منقولہ ہے۔ حدیث سفینہ نوح انحر ہے انحر ہے، حاشیہ مستدرک میں مذکور ہے کہ یہ روایت میں مضبوط و اچھے ہے ۱۲۔

سوادۃ التلمذی - پچھلے گمراہ نہ ہو گئے اللہ کی کتاب اور میری عزت (ترمذی)۔

اس کے جواب میں اہل سنت کہتے ہیں، ما انا علیہ واصحابی والی حدیث اور اہل بیت کی فضیلت کی حدیث میں کوئی تضاد نہیں ہے، دونوں کا مال ایک ہی ہے، اس لئے کہ اہلبیت بھی اصحاب میں داخل ہیں، فاطمہؑ اور ان کے فرزند زقیہ، ام کلثوم، زینبؑ، عیسیٰؑ صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد مطہرہ عائشہؑ، زینبؑ، حفصہؑ اور دیگر تمام ازواج نبویؑ صلی اللہ علیہ وسلم اور عباس، علی، جعفر، عقیل، اور عباس کی اولاد سب اہل بیت ہیں، اور صحابہ میں بھی داخل ہیں۔

ان سب کی راہ پر چلنے والے اہل سنت ہیں نہ کہ دوافض اس لئے کہ یہ فاطمہؑ کے سوا تمام دُختران کے منکر ہیں، اور ازواج النبیؑ صلی اللہ علیہ وسلم پر طعن و لعن کرتے ہیں۔

روافض اہل بیت کو علیؑ اور فاطمہؑ میں بند کرتے ہیں، یہ بات عرفاً لغتہً اور شرعاً باطل محض ہے، یہ بات بھی باطل ہے کہ علیؑ اور فاطمہؑ کا دین صحابہ کے دین سے مختلف تھا۔ یہ بھی کہتے ہیں کہ علیؑ اور فاطمہؑ اور ان کی اولاد ظاہراً تو جماعت صحابہ کے موافق رہتے تھے مگر باطن میں ہیں دوسری چیزیں کہہ گئے ہیں، یہ روایت و درایت دونوں کے خلاف ہے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ص ۲۹۸ جلد ۱ میں لکھتا ہے۔ حضرت علیؑ نے ایک طویل خطبہ میں فرمایا:-

الذموا السواد الاعظم فان  
یذلک علی الجماعة وایاکم  
الفراقة فان الشاذ من الناس  
للشیطان کما ان الشاذة من  
الخنخ للذئب۔

سواد اعظم کے ساتھ رہو، اللہ کا ہاتھ  
جماعت پر ہے، افریق سے خود کو بچاؤ  
علیحدہ رہنے والے انسان شیطان کے  
حوالہ ہیں جس طرح علیحدہ ہونے والی  
بکری بھیڑ یا گھستہ ہوتی ہے۔

لے ترمذی باب فی بیان بیت النبیؑ صلی اللہ علیہ وسلم ص ۲۳۵۔

ام ترمذی نے اس روایت کو عربی کہا ہے، مگر امام ابن تیمیہ فرماتے ہیں فقہ احمد بن حنبل وضعہ غیرہ منہاج السنۃ جلد ۱ ص ۱۵۰ یعنی امام احمد بن حنبل اور دوسرے علماء نے اسے ضعیف کہا ہے، امام ترمذی کا حین کہنا غیر معتبر ہے، اگر دیگر ماہرین فن نے ان کی تائید نہیں کی، جب کہ امام ترمذی اس بارہ میں متقابل ہیں۔ زید بن ارقم کی حدیث کے صحیح الفاظ وہ ہیں جو صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۶۹ ج ۲ ص ۲۶۹ میں ہے، پہلے کتاب اللہ کی فضیلت بیان ہوئی ہے، اس کو مضبوط بنانے کا حکم ہے، اور پھر ارشاد ہے داخل بیوی، ان کو کہہ اللہ فی اصل بیوی میں اپنے اہلبیت کے بارہ میں ہیں خلیفہ و اولاد اہل بیت ۱۲۔



شیعوں کا اجماع ہے کہ نبی البلاغۃ میں جو کچھ ہے ایصحیح ہے، اور تواتر سے ثابت، نیز نبی البلاغۃ میں ہے، کہ حضرت علیؑ نے معاویہؓ بن ابی سفیان کو لکھا۔

اَلَا اِنَّ النَّاسَ جَمَاعَةٌ رَحِمَهُ اللّٰهُ  
یہ لوگ ایک ایسی جماعت ہیں، جن  
علیہا وغضب اللہ علی من  
پر اللہ کا رحم ہے، اور ان کے مخالف  
خالقہا ففسک نفسک  
پر اللہ کا غضب ہے، عذاب اترنے  
قبل حلول کذا۔  
سے پہلے تم اپنے آپ کو بچاؤ۔

نیز نبی البلاغۃ اور اس کی شروح میں ہے کہ امیر المؤمنین علیؑ نے معاویہؓ کو لکھا۔  
ما کنت الا سراجا من  
میں بھی مہاجرین سے ایک مرد  
المہاجرین اور دت کہا  
ہوں، جہاں وہ وارد ہوئے، میں  
اور دوا و اصداوات کہا  
بھی وارد ہوا، جس جگہ سے انہوں  
اصداوات و ما کان  
نے رجوع کیا، میں نے بھی رجوع  
اللہ لیجمعہم علی  
کیا، اللہ تعالیٰ انہیں گمراہی پر جمع  
الضلال۔  
نہیں فرمائے گا۔

ما انا علیہ واصحابی کی حدیث عمرؓ بھی تائید کرتی ہے۔

قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
اصحابی کا لہجہ باہم اقتدیتم اقتدیتم  
فرمایا میرے صحابہ تاروں کی مانند ہیں  
سواء البیہقی ودوی ابن عدی  
تم نے جس کی اقتدا کر لی، ہدایت  
فی الکامل باہم اخذتہ۔  
یافتہ ہو جاؤ گے۔

امام بیہقیؒ فرماتے ہیں اس حدیث کا متن مشہور ہے، اسے کئی سندوں سے  
روایت کیا ہے۔ اور یہ حدیث حسن کے درجہ تک پہنچ جاتی ہے، اس حدیث  
کو اکثر علماء امامیہ بھی روایت کرتے ہیں، مفید تلمیذ محمد بن بابویہ قمی نے جو کبار علماء و افاض  
سے ہے، اعتراف کیا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے، اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کے فرمان اصحابی کا لہجہ باہم اقتدیتم اقتدیتم جو پر ایک کتاب تصنیف کی

ہے، جس میں اس حدیث کی لغو اور بے ہودہ تاویلیں کی ہیں، مقصد یہ ہے کہ حدیث باتفاق فریقین صحیح ہے، اس حدیث کے مفہوم کی یہ حدیث بھی تائید کرتی ہے،

جو کہ بیہقی (مدخل میں، ابن عباس سے) دارقطنی (فضائل صحابہ میں) ابن عبد البر (جابر سے) عبد بن حمید (مسند میں) دارمی۔ ابن ماجہ۔ عبدی (مجمع بین الصحیحین میں) ابن عساکر اور حاکم نے (عمر بن الخطاب سے) روایت کی ہے، اور امام حاکم نے جسے صحیح کہا ہے، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه، وسلم سألت ابي عن اختلاف اصحابي من بعدى فادحى الله يا محمد ان اصحابك عندى كالنجوم بعضها اقوى من بعض و في ساد اية اضعاء من بعض - ولكل نور فمن اخذ ليشئ فها هم عليه من اخلا فهم فم عندى هدى -

فرمایا میں نے رب تعالیٰ سے میرے بعد میرے ساتھیوں کے اختلاف کے بارہ میں سوال کیا تو اللہ تعالیٰ نے وحی فرمائی، اے محمد آپ کے اصحاب میرے ہاں تاروں کی طرح ہیں، بعض، بعض سے طاقت ور (ایک روایت) بعض، بعض سے زیادہ روشن۔ روشنی ہر ایک کی ہے، جو کسی کو اپنائے گا، وہ میرے نزدیک ہدایت پر ہوگا۔

نیز امام بیہقی (مدخل میں ابن عباس سے) روایت کرتے ہیں، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

اختلاف اصحابی رحمة - میرے اصحاب کا اختلاف رحمت ہے۔

اس حدیث پر اسحق موصی اور ابن الحسن الحافظ نے اعتراض کیا ہے کہ اگر اختلاف رحمت

۱۔ یہ حدیث مؤلف مشکوٰۃ المصابیح نے الفضل الثالث میں بحوالہ زرین درج فرمائی ہے، دیکھئے مشکوٰۃ المصابیح باب مناقب الصحابة الفضل الثالث -

۲۔ مسند الفردوس میں ہے، من طریق جابر بن عبد الله عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب عن اصحابي کم رحمة (موضوعات کبریٰ علی القاری ص ۱۴ طبع عثمانی)

ہو جائے تو اتفاق یقیناً عذاب ہوگا، خواہ نصر اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس اعتراض کے جواب میں فرمایا کہ یہ اعتراض معترض کے سوء فہم کی بنا پر پیدا ہوا ہے، اس لئے کہ صحابہ کرام کا اختلاف بھی حب رحمت ہے، ان کا اتفاق تو بطریق ادنیٰ رحمت ہوگا، چونکہ اختلاف میں خطا کا مظنہ موجود تھا، اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دفع توہم کے طور پر اختلاف کا حال واضح فرمادیا، اور اتفاق کا حال ایک دوسرے موقع پر آپ نے بیان کیا۔ ارشاد ہے۔

لَا يَجْتَمِعُ اللَّهُ أُمَّتِي عَلَى ضَلَالَةٍ۔  
اللہ تعالیٰ میری امت کو گمراہی پر جمع نہ فرمائے گا۔

فیقر اس اعتراض کے جواب میں کہتا ہے اختلاف اصحابی رحمت کا معنی یہ ہے کہ صحابہ کرام کے اختلاف میں امت کے لئے وسعت اور رفعت ہے، جس صحابی کی اقتدا ہو جائیگی درست ہوگا، جیسا کہ اصحابی کا لہجہ اس پر دلالت کرتی ہے، رحمت وسعت سے کنایہ ہے جو کہ اجماع و اتفاق میں میسر نہیں، کیونکہ بعد والوں کو پھر لازم ہو جاتا ہے کہ پہلوں کے اتفاق کو ہی اپنائیں، ورنہ عذاب شدید کے مستحق ہوں گے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

قُلْ مَا تَوْحَىٰ وَتَصِلْ جَهَنَّمَ وَ سَاءَتْ مَصِيرًا۔  
ہم اس کو متوجہ کریں گے، جہنم میں اور داخل کریں گے، جہنم میں اور یہ بری جگہ ہے۔ (النساء ۵۱)

ان احادیث کا حاصل یہ ہے کہ صحابہ کرام کی اتباع کرنی چاہیے، اگر سب کی بات پر متفق ہیں، اس سے انحراف نہیں کرنا چاہیے، اگر کسی معاملہ میں اختلاف رکھتے ہیں، تو ان میں سے کسی ایک قول پر عمل کر لینا چاہیے جب امامیۃ احادیث۔

لَا يَجْتَمِعُ أُمَّتِي عَلَى ضَلَالَةٍ۔ میری امت گمراہی پر جمع نہ ہوگی۔

۱۔ جامع ترمذی ص ۳۹ جلد ۱ : بیہ فی لہجہ : لجامۃ کتاب الفتن من حدیث ابن عمر اور مستدرک حاکم میں بروایت ابن عباس ۲

یعنی اللہ علی الجہاۃ۔  
اصحابی کا نجوم۔  
اللہ کا ہاتھ جماعت پر ہے،  
میرے صحابہ تانوں کی مانند ہیں۔

کا اعتراف کرتے ہیں، تو انہیں روایت ماننا علیہ واصحابی بھی تسلیم کرنی چاہیے، اہلسنت  
مانا علیہ و اہل بیٹی۔ مثل اہل بیٹی کثل سفینۃ نوح اور حدیث انی تارک فیکم کتاب  
اللہ متروک۔ کو محبت مانتے ہیں، اہل بیتؑ عترۃؑ اور صحابہ کرامؓ کی محبت واجب گردانتے  
ہیں، اور ان سب کی اتباع میں ہدایت منحصر جانتے ہیں۔

روافض کے دعویٰ محبت اہل بیت کی حقیقت | ارافضی محبت اہل بیت وعترۃ رسول  
الصلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی اتباع کا  
دعویٰ کرتے ہیں، جو کہ بالکل غلط ہے، اس لئے کہ اہل بیت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کی ازواج و مظهرات آپ کے فرزند اور دیگر رشتہ دار مراد ہیں عترۃ سے انسان کی نسل  
قوم اور کبیرہ مراد ہوتا ہے، روافض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت اور آپ کے کنبہ  
سے کوئی محبت نہیں ہے، دیکھئے زینب، رقیہ، ام کلثوم بنات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کا انکار کرتے ہیں، اگر اولاد فاطمہ سے عدولت رکھتے ہیں، اور ان کی تکذیب کرتے ہیں  
زید یہ محمد باقرؑ اور ان کی اولاد امجاد کا انکار کرتے ہیں، اثنا عشریہ زید بن علی بن سین  
اور ان کے فرزند یحییٰ اور ابراہیم بن موسیٰ اور جعفر بن موسیٰ کی وجوہ بڑے افاضل علماء اور  
اقتیاد سے ہیں، ان کی تکفیر اور نفی کرتے ہیں، جعفر بن موسیٰ کو جعفر کذاب کے نام سے موسوم  
کیا جاتا ہے، اسی طرح جعفر بن علی، جن عسکری کے برادر کی تکذیب کرتے ہیں اور یحییٰ بن  
حسن مثنیٰ اور اس کے فرزند محمد مظہر بہ نفس زکیہ اور ابراہیم بن عبد اللہ اور زکریا بن محمد الباقر  
اور محمد بن عبد اللہ بن الحسین بن الحسن اور محمد بن قاسم بن حسین اور یحییٰ بن عمر جو کہ زید بن  
علی بن الحسین بن الحسن کے پوتے ہیں،

اور شیخ عبدالقادر جیلانی اور علماء اولیاء اور مشرفا سادات کو کافر جانتے ہیں۔ اور ابوری

لے جامع ترمذی باب الاضامن بن مؤذ بن عباس ۱۳

لے مشکوٰۃ الصحیح عن عمر بن الخطابؓ العبد المذنب النذل الذلیل ۵۵۵ مجمع الزوائد من جامع الأصول ج ۱ ص ۲۴۶ بحوالہ زین۔

جہنمی گرواتے ہیں۔

ان میں ایک قلیل گروہ کا یہ خیال ہے کہ مذکورہ جماعت اہل بیت عقیدہ گمراہ ہے، مگر مدت طویل و درخ میں رہنے کے بعد بہشت میں جائیں گے، اولاد و فاطمہ کے ساتھ ان لوگوں کا یہ حال ہے، دیگر اہل بیت ازواج، اولاد اور عصیات پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ان کا جو کچھ سلوک ہے، وہ ظاہر و باہر ہے، تو ان کا دعویٰ محبت و عزتہ بالکل باطل اور جھوٹ ہے۔

باقی رہا اہل بیت کی اتباع کا دعویٰ کہ یہ ان کی اتباع اور فرماں برداری کرتے ہیں۔ اور انہوں نے دین ائمہ اہل بیت سے اخذ کیا ہے، جھوٹ کا پلندہ ہے، ہم اسے دلائل سے ثابت کریں گے، انشاء اللہ تعالیٰ۔

**اہل سنت کا دعویٰ محبت** | **اہل سنت کا دعویٰ محبت و اتباع صحابہ و اہل بیت**  
 اہل سنت کا دعویٰ محبت و اتباع اہل بیت نہایت واضح ہے، اس میں کوئی نزاع نہیں۔ امامیہ بھی اس بات کے معترف ہیں کہ مجتہدین اہل سنت نے ائمہ اہل بیت سے اخذ علوم کیا، امام ابو حنیفہؒ جعفر صادقؒ کے شاگرد ہیں، امام مالکؒ بھی جعفر صادقؒ سے اخذ علم کرتے ہیں، اسی طرح امام مالکؒ ربیعہؒ سے وہ عکرمہؒ سے وہ ابن عباسؒ سے وہ علی بن ابی طالبؒ سے، امام شافعیؒ امام مالکؒ کے شاگرد ہیں، جن کا سلسلہ روایت اہل بیت تک پہنچتا ہے، محمد بن الحسن، ابو حنیفہؒ کے تلمیذ ہیں، اور امام احمد بن حنبلؒ امام شافعیؒ کے غرضیکہ ان ائمہ کرام کے اساتذہ اہل بیت بھی ہیں، (کذا ذکرہ ابن المطہر الحلّی فی التہجد والمنہج)

نیز ابو حنیفہؒ امام باقرؒ سے روایت حدیث کرتے ہیں، وہ زید بن علیؒ سے، باقرؒ اور صادقؒ دونوں نے ابو حنیفہؒ کو اجازت اجتہاد مرحمت فرمائی۔ ابوالولیس سے مروی ہے، وہ کہتا ہے میں نے ربیع بن یوسفؒ سے سنا، کہتا تھا کہ امام ابو حنیفہؒ خلیفہ ابو جعفر منصورؒ کے دربار میں داخل ہوئے، تو منصورؒ نے پوچھا کہ نعمانؒ آپ نے علم کس سے سیکھا؟ امام ابو حنیفہؒ نے کہا صاحب علیؒ اور صاحب ابن عباسؒ سے منصورؒ نے کہا تم نے اپنا کام پختہ کر لیا ہے، مروی ہے کہ ابو حنیفہؒ مسجد حرام میں بیٹھے ہوئے تھے، لوگوں کے ایک انبوه کے سوالات کا جواب دے

رہے تھے جعفر صادقؑ آئے اور سر پر کھڑے ہو گئے، حبیب الوصیفہ کو ان کی آمد کی خبر ہوئی، اٹھے اور کہا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرزند! اگر میں پہلے مطلع ہو جاتا، بیٹھا نہ رہتا، صداق نے فرمایا اے ابوحنیفہ بیٹھ جاؤ، لوگوں کے مسائل کا جواب دو، میں نے اپنے بزرگوں کو اسی کام پر پایا ہے، ابوالمحاسن بن علی اپنی اسناد سے ابوالمختاری سے روایت کرتا ہے، کہ جعفر صادق نے حبیب الوصیفہؒ کو دیکھا تو فرمایا میں تجھے دیکھ رہا ہوں کہ تم میرے حدیث کی سنت زندہ کر رہے ہو تم پر پہلے ہوف و مضطر کے لئے جلتے قرار ہو، اور غمزہ کے فریاد رس، حیران و پریشان آپ سے راہ نمائی حاصل کریں گے، خدا تعالیٰ تمہاری مدد کرے، اور توفیق عطا فرمائے، اور وہی تمہارا پاسیان ہو۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ ابوحنیفہؒ نے اگرچہ ائمہ اہل بیت سے اخذ علوم کیا، مگر درحقیقت ان کے مخالف تھے، یہ دعویٰ بلا دلیل ہے، اگر ابوحنیفہ جعفر صادق کے مخالفت ہوتے، تو جعفر صادق ان کی اس قدر مدح نہ فرماتے، اور ابو یوسف و محمد بن الحسن موسیٰ کاظم کی ملاقات کو نہ جاتے جب ہارون رشید نے کاظم کو قید کر دیا تھا، تو یہ دونوں بزرگ ان کی ملاقات کو گئے جیسا کہ امامیہ کا صاحب فصول اس کا اقرار ہی ہے،

پانچویں دلیل | ائمہ اہل بیت سے مروی آثار بھی جو کہ کتب شیعہ میں مروی ہیں، مذہب اہل سنت کی حقیقت پر دلالت کرتے ہیں، اور رافضیوں کے مذہب کے بطلان پر۔

۱) مروی عن امیر المؤمنین	حضرت علیؑ نے معاویہؓ کے ایک خط
انہ کتب معاویۃ فی	کے جواب میں ابو بکرؓ و عمرؓ کے تذکرہ کے
جواب کتاب لہ بعد ذکر	بعد کہا، ان دونوں کا مقام اسلام میں بہت
ابی بکر و عمر و لعمری ان	بڑا ہے، ان کی تکالیف نے اسلام میں
مکانہما فی اکا سلام عظیم	شدید حرج پیدا کر دیا ہے، خدا ان پر رحم
وان المصائب یمھا لحر ج	فرمائے، اور ان کے عمدہ کاموں
فی الاسلام شدید یرحمھما اللہ و جزاھا	کی جزا دے۔
باحسن اعمال (شرح منہج البلاغۃ)	

سواد اعظم کو لازم پکڑو، اللہ کا ہاتھ  
جماعت پر ہے،

حضرت علیؑ نے معاویہؓ کو لکھی مشورہ  
مہاجرین اور انصار کا ہے، اگر یہ گروہ کسی  
مرد پر جمع ہو جائیں، اور اس کا نام امام  
رکھیں، اس میں اللہ کی رضا ہے، اگر  
کوئی شخص طعن کر کے یا بدعت کے  
طور پر ان سے نکل جائے، اسے  
واپس لاؤ، اگر انکار کروں، اس  
سے لڑو، کیونکہ وہ مؤمنین کی راہ  
توک کر چکا ہے، اور اللہ تعالیٰ اسے  
ادھر ہی متوجہ فرمائے گا، جدھر جا رہا  
ہے، اور جہنم میں داخل کرنے کا، اور  
یہ بری جگہ ہے۔

حضرت علیؑ نے لکھا یہ لوگ ایک  
جماعت ہیں جن پر اللہ تعالیٰ کا رحم ہے،  
اور جو ان کی مخالفت کرے گا، اس پر  
اللہ کا غضب ہے،

نیز حضرت علیؑ نے معاویہؓ کو لکھا  
میں بھی مہاجرین میں سے ہوں، جہاں  
وہ وارد ہوئے، میں بھی ہوں اور جہاں سے

(۲) قال امیر المومنین الزموا السواد  
الاعظم فان ید الله علی الجماعة۔

(۳) روی عن امیر المومنین انه  
کتب الی معاویہ انما الشوری  
للمہاجرین والانصار فان اجتمعوا  
علی رجل وسموه اماما ما کان  
لله رضی فان خرج منهم  
خارج بطعن او بدعت ردوه  
الی ما خرج منه فان ابی فقاتلوه  
علی اتباعہ غیر سبیل المومنین  
وولاہ الله ما تولى واصلاہ  
جہنم و سأت فصیرا۔  
(منہج البلاغۃ)

(۴) ان امیر المومنین کتب الی  
معاویہ الا ان للناس جماعۃ رحم  
الله علیہا وغضب علی من  
خالقہا الحدیث وقد مر۔

(۵) کتب ایضا الی معاویہ ما کنت  
الارجلا من المہاجرین اور دت  
کما اور دوا واصدرت کما

وہ رجوع ہونے میں بھی واپس ہوا  
اللہ تعالیٰ انہیں گمراہی پر جمع نہیں  
فرماتا ہے، (شرح بیج البلاغہ)

«الصحيفة الكاملة» میں علی بن حسین  
سے مروی ہے کہ وہ رسولوں کے متبعین  
کے حق میں اور بالخصوص اصحاب محمد صلی  
اللہ علیہ وسلم کے حق میں دعا کے بعد  
فرماتے، اے اللہ ان کے نیکی میں  
اتباع کرنے والوں پر رحمت فرمایا  
جو کہ کہتے ہیں اے ہمارے رب ہمیں  
بخش اور ہم سے پہلے ایمان والوں کو  
بھی بخش جو کہ تیرا افضل ترین گروہ ہے  
اور جو کہ صحابہ کرام کی سمت کا قصد کر  
چکے ہیں، اور ان کے طریق کار کے تلاشی  
ہیں، ان کے نقش قدم پر چلے ان کی  
روشنی سے ہدایت حاصل کی، ان کے  
ساتھ ہیں، ان کے دین کی پابندی  
قبول کی۔ (صحیفہ الکاملہ)

اثنا عشری مؤلف «الفضول» روایت  
کرتا ہے، ابو جعفر محمد بن علی الباقر نے  
ایک قوم کے بارہ میں فرمایا جو کہ ابو بکر  
و عمر و عثمان کی تفتیش کر رہے تھے،  
تم ان لوگوں میں نہیں جن کے حق میں

اصدا سواد ما کان اللہ لیجمعہم  
علی الضلال کذا فی شرا وسم  
نیمہ البلاغہ اور الذی بعضہ۔

(۶) ماروی عن علی بن حسین فی  
الصحيفة الكاملة انه کان یقول  
فی دعاءه لا یتابع المرسل بعدد عامه  
لا صحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
خاصة۔ اللهم صل علی التابعین  
لهم بالاحسان الذین یقولون ربنا  
اعف لنا وللأخواننا الذین سبقونا  
بالایمان خیر حزبک الذین قصدوا  
سمتہم وتمعوا ووجهتہم ومضوا فی  
اثابہم والأجر ہدایہ  
مناسرہم مکافئین مواردین  
محمیدیہ ینون بدینہم  
علی شاکلتہم۔

(الصحیفہ الکاملہ)

(۷) ماروی صاحب الفضول من  
الامامیۃ الاثنی عشریۃ  
عن ابی جعفر محمد بن علی  
الباقر انه قال لیجاعة خاضوا  
فی ابی بکر و عمر و عثمان انا اشہد



اللہ فرماتا ہے، اور جو لوگ صحابہ کے بعد  
آئیں گے، کہیں گے، اے رب ہمارے  
عیش، اور ہم سے پہلے ایمان والوں کو  
معاف فرما۔ (الفصل)

امام ابو محمد حسن عسکری کی طرف  
منسوب تفسیر میں ہے، اللہ تعالیٰ نے  
موسیٰ علیہ السلام کو فرمایا اے موسیٰ  
کیا آپ نہیں جانتے، اصحاب محمد کی  
فضیلت جمیع صحابہ رسل پر ایسے  
ہے جس طرح آل محمد کی فضیلت جمیع  
آل مرسلین پر۔ (تفسیر حسن عسکری)

نیز مذکورہ تفسیر میں ہے، آدم علیہ السلام  
نے کہا، اے اللہ مجھے بحق آل محمد و صحابہ  
محمد بخش دے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا  
میں نے تیری توبہ قبول کر لی، پھر اللہ  
تعالیٰ نے آل محمد و اصحاب محمد کی فضیلت  
وحی کی کہ میں نے آل محمد و اصحاب محمد  
پر اتنا فیضان کیا ہے کہ اگر کل مخلوق  
کافر ہو جائے، اور وہ فیضان ان پر ڈال  
دیا جائے، تو انہیں کافی ہو جائے، اور  
ان کی عاقبت محمودہ قرار پائے، اور  
اگر کوئی کافر یا جمیع کفار آل محمد یا اصحاب  
محمد میں سے کسی کے ساتھ محبت کرے،

انکم لعنتم من الذین قال اللہ فیہم الذین  
جاءوا من بعدہم یقولون سابتنا  
اعفرتنا ولاخواننا الذین سبقونا  
بالاتیمان الایتہ۔

(۸) فی التفسیر المنسوب الی الامام  
ابی محمد الحسن العسکریؑ رواہ  
الامامیۃ ان اللہ تعالیٰ قال لموسیٰ  
یا موسیٰ اما علمت ان فضل  
اصحاب محمد علی جمیع صحابہ  
المرسلین کفضل آل محمد  
علی آل جمیع المرسلین۔

(۹) ما فی التفسیر المذکورہ ایضا  
ان آدم قال بحق محمد و آلہ  
الطیبین و خیار اصحابہ المنتخبین  
ان تعظی علی قال اللہ تعالیٰ قد  
قبلت توبتک ثم اوحی اللہ  
کلاماً فی فضل سید المرسلین  
و آلہ الطیبین و اصحابہ المنتخبین  
واخبرکہ ان اللہ تعالیٰ یغیض  
علی کل واحد من عجبی محمد  
و آل محمد و اصحاب محمد  
ما لو قسمت علی کل عد خلق  
اللہ من طول الدہر کل واحد

من محمدي محمد الى اخره كانوا كفارا لكفاهم  
 ولا ذلهم المعاقبة عجزوا ولواحب اجل من  
 الكفار جميعهم تاجل من آل محمد و  
 اصحابه الخيرة لكفاه الله عز وجل عن  
 ذلك فان يختم له بالتوبة والايان ثم  
 يدخل الجنة ولوان دخلوا من يفيض  
 آل محمد واصحابه الخيرة من ادواحد  
 منهم لعذابه الله عذابا لو قسم على مثل  
 ذلك

تو اللہ تعالیٰ اس کی کفایت فرمائے گا،  
 کہ اس کا خاتمہ توبہ و ایمان پر ہو، اور  
 پھر اسے جنت میں داخل فرمائے گا،  
 اور اگر کوئی مرد آل محمد و اصحاب محمد  
 کے ساتھ بغض کرے تو اس کی اتنی  
 سزا ہے، اگر کل خلق خدا پر تقسیم ہو جائے  
 تو سب برباد ہو جائیں۔  
 (تفسیر حن عسکری)

(۱۰) رواه صاحب كتاب السواد  
 البياض من الامامية عن الامام  
 ابي عبد الله جعفر بن محمد  
 الصادق انه قال في تفسير  
 قوله تعالى رضى الله عنهم  
 ورضوا عنه رضى الله عنهم  
 عا سبق لهم من العناية و  
 المتوفيق ورضوا عنه فيما من  
 عليهم بما سبته من سوله و  
 قبل لهم ما جاعل به

امامیہ میں صاحب در کتاب السواد  
 والبیاض، روایت کرتا ہے، امام ابو عبد اللہ  
 جعفر بن محمد صادق نے رضی اللہ عنہم  
 ورضوا عنہ کی تفسیر میں فرمایا، اللہ تعالیٰ  
 صحابہ کرام سے راضی ہوا کہ ان کے لئے  
 عنایت اور توفیق حاصل ہے، اور  
 وہ اللہ تعالیٰ کے احسان جو کہ متابعت  
 رسول اور قبول دین کی صورت میں  
 ان کو حاصل ہے پر راضی ہیں،  
 (کتاب السواد والبیاض)

(۱۱) ما رواه علي بن عيسى الاربلي  
 من علماء الشيعة الامامية الاثنا  
 عشرية عن الصادق عن ابيه  
 عن جداه عن علي بن ابي طالب  
 انه قال قد سمى ابا بكر رسول الله

اثنا عشری امامی عالم علی بن عیسیٰ  
 اربلی روایت کرتا ہے، امام صادقؑ  
 اپنے والد سے وہ علی بن ابی طالب سے روایت  
 کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا، رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مہاجرین

والمهاجرين والانصار صدقوا  
لم يصدقوا قلا صدق الله قوله  
في الدنيا والاخرة وقد الزم  
الاردبيلي في كتاب كشف  
الغمة في معرفة الائمة ايماد من  
اتفق من الاخبار والاشار-

(۱۲) مادوی عن علی بن الحسین  
بن علی فی الصیفة الکاملة  
انه دعا لهم وصلى عليهم و  
مدحهم بانهم احسنوا  
صحبتهم وانهما فاسقوا  
الانما واج والاولاد فی  
اظہار کلمتہ -

(۱۳) مادوی عن امیر المؤمنین  
انه مدح المهاجرين والانصار  
بان احب اللقاء اليهم لقاء  
سراهم فانهم كانوا على ثقة بالوعد  
الالهي الصادق وكمال  
يقين بما هم عليه -

(۱۴) ما ذكره الرضی فی نهج  
البلاغۃ قول امیر المؤمنین

له من عظماء جلد ۱ -

اور انصار نے ابو بکر کا نام صدیق رکھا جو  
اس کی تصدیق نہ کرے، اللہ تعالیٰ دنیا  
و آخرت میں اس کی بات کی تصدیق  
نہ کرے، اردبیلی نے کشف الغمہ فی  
معرفة الائمة میں متفقہ اخبار و آثار کے  
ایراد کا التزام کیا ہے،

«الصیفة الکاملة» میں علی بن حسین  
بن علی سے مروی ہے کہ انہوں نے  
صحابہ کرام کے لئے دعا کی طلب رحمت  
فرمائی، اور ان کی مدح کی کہ انہوں نے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دوستی  
اچھی کی، اور آپ کے دین پھیلانے  
کے لئے ازواج اور اولاد سے جدا  
ہوئے، (الصیفة الکاملة)

علی بن حسین سے مروی ہے، انہوں نے  
مہاجرین اور انصار کی مدح کی کہ  
انہیں رب تعالیٰ کی ملاقات سب  
سے محبوب و مرغوب تھی، اس لئے  
کہ انہیں وعدہ الہی پر پورا وثوق تھا،  
اور مکمل یقین تھا۔

بخج البلاغۃ میں شریعت رضی لکھتا  
ہے کہ حضرت علیؑ نے فرمایا میں صحاب

لَقَدْ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
فَمَا أَرَى أَحَدًا يَشْبَهُهُمْ لَقَدْ كَانُوا  
يَصْبَحُونَ شَعَثًا غَوِيًّا قَدْ بَاتُوا  
سَجْدًا وَقِيَامًا يَرَاوِحُونَ بَيْنَ  
حَيَاتِهِمْ وَخَلَاوَدِهِمْ وَيَقِفُونَ  
عَلَى مِثْلِ الْجَبَرِ مَنْ ذَكَرَ مَعَادِهِمْ  
كَانَ بَيْنَ أَعْيُنِهِمْ سِرٌّ كَبِيرٌ  
الْمُعْزَى مِنْ طَوْلِ سَجْدِهِمْ  
إِذَا ذَكَرُوا اللَّهَ مَلَّتْ أَعْيُنُهُمْ  
حَتَّى تَبِيلَ جَنُوبَهُمْ وَمَا دَاوَا  
كَمَا عَهْدَ الشَّجَرِ يَوْمَ الرِّيحِ  
الْعَاصِفِ خَوْفًا مِنَ الْعِقَابِ رَجَاءً

محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی مثل کسی کو نہیں  
پاتا، یہ لوگ غبارِ آلود پر گندہ رستے ہیں،  
رات قیام و سجد میں گنتی ہے، کبھی  
زمین پر ماتھا رکھتے تو کبھی گال۔ آخرت  
کے خوف سے ایسے ہو جاتے گویا وہ  
انگاریے پر کھڑے ہیں، ان کی آنکھوں  
کے مابین طولِ سجد سے گئے پڑے  
تھے، اللہ کے ذکر پر ان کی آنکھیں برس  
پڑتی ہیں، اور پہلو تر ہو جاتے تھے۔  
عقاب کے خوف اور ثواب کی امید  
سے ایسے ہلتے ہیں، جس طرح سخت  
آندھی میں درخت۔

(۱۵) مَا رَوَى عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ  
أَنَّهُ كَتَبَ كِتَابًا إِلَى أَهْلِ مِصْرَ  
وَذَكَرَ فِيهِ أَنَّهُ نَحَضَ فِي الْإِحْدَاثِ  
الَّتِي وَقَعَتْ مِنَ الْعَرَبِ فِي  
خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ مَنْ رَجَعَهُمْ عَنْ  
الْإِسْلَامِ وَطَعَهُمْ فِي مُحَمَّدٍ

علیؑ سے مروی ہے، انہوں نے  
اہل مصر کو لکھا کہ جب ابوبکرؓ کے  
دورِ خلافت میں عرب کے بعض  
قبائل اسلام سے ہٹے اور دین محمد  
کے عموکی طمع کی، تو میں ان کے مقابلہ  
کے لئے اٹھ کھڑا ہوا۔

إِلَى غَايَةِ ذَهْوِ الْبَاطِلِ اسْتَفْزَازِ  
الدِّينِ بِانْتِشَارِ ذِكْرِ الرَّضِيِّ فِي سَائِرِ الْأَمْثَلِ  
(۱۶) أَنَّهُ لَمَّا مَاتَ أَبُو بَكْرٍ قَامَ عَلِيُّ  
بَابِ الْبَيْتِ وَهُوَ مَسْحِي فِيمَا قَالَ

جب ابوبکرؓ فوت ہوئے علیؑ  
گھر کے دروازہ پر کھڑے ہوئے اور

كنت والله يغسوباً للمؤمنين  
وكنت كالحبيل لا يحركه  
العواصف ولا تزيله -  
(نجم البلاغة)

وما روى الحافظ أبو سعيد بن  
السمان وغيره عن محمد بن  
عقيل بن أبي طالب أنه لما قبض  
أبو بكر الصديق وسجى عليه ارتجت  
المدينة بالبكاء كيوم قبض  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فجاء علي باكياً مسترجعاً وهو  
يقول اليوم انقطعت خلافة  
النبوۃ فوقف على باب البيت  
الذي فيه أبو بكر سجي فقال  
رحمك الله أيا بكر كنت اليق  
مراسول الله صلى الله عليه وسلم  
وانيسه وذكر الحديث بطوله  
في فضائل أبي بكر ومناقبه -

(۱۷) ما نقل علي بن عيسى  
الأردبيلي في كشف الغمۃ في  
معرفة الأئمة - من الأخبار  
التي اتفق عليها أهل السنة

فرمایا اللہ کی قسم تم مؤمنین کے لئے  
شہد کی مکھوں کے یعسوب کی طرح  
تھے، اور ایک پہاڑ تھے، جسے سخت  
آندھیاں اور جھکڑ نہ ہلا سکیں۔

حافظ ابوسعید بن سمان وغیرہ  
محمد بن عقیل بن ابی طالب سے روایت  
کرتے ہیں، جب ابو بکر صدیق رضی  
فوت ہوئے، اور کفنائے گئے، مدینہ  
رونے کی آواز سے کانپ گیا، جس  
طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے وفات کے دن، علی رضی اللہ عنہ  
اور اناللہ وانا الیہ راجعون کہتے ہوئے  
آئے، اور کہا آج خلافت نبوت ختم  
ہو گئی، گھر کے دروازہ پر کھڑے ہو  
کر فرمایا اے ابو بکر خدا تجھ پر رحم فرمائے  
تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
ساتھی اور انیس تھے۔ اور ابو بکر رضی  
کے فضائل و مناقب میں طویل  
حدیث بیان کی۔

علی بن علیؑ اردبیلی نے کشف  
الغمة فی معرفۃ الأئمة میں احادیث درج  
فرمائی ہیں، جن پر اہل سنت و جماعت  
اور شیعہ کا اتفاق ہے، امام ابو جعفر

محمد بن علی باقر سے پوچھا گیا، تلوار پر  
زیور جالیں، فرمایا ہاں۔ ابوبکر صدیق  
نے اپنی تلوار پر چاندی کا زیور لگایا  
تھا، راوی نے کہا تم ایسے کہتے ہو  
امام اپنی جگہ سے کودے، اور فرمایا  
ہاں وہ صدیق ہے، صدیق ہے۔

صدیق جو اسے صدیق نہ کہے خدا تعالیٰ  
دنیا و آخرت میں اسکی تصدیق نہ فرمائے،  
(کشف الغمۃ)

کتب روافض میں ابوجعفر محمد  
باقر سے مروی ہے کہ علیؑ نے فرمایا  
اس سببی یعنی ابوبکر سے زیادہ کوئی  
دیگر شخص مجھے محبوب و پیارا نہ ہے،

خدا نلال کا بھلا کرے، اس نے طیڑھ  
کو سیدھا کیا، بیماری کا علاج کیا، فتنہ  
سے پہلے چلا گیا، سنت کو نافذ کیا،  
صاف و شفاف چلا گیا، عیب نہیں تھے،  
خیر کو پہنچا، شر سے پہلے چلا گیا، اللہ  
کی اطاعت کی، اس کے حقوق میں  
متقی ہوا، آپ چلا گیا، اور لوگوں  
کو متفرق راہوں میں چھوڑا، بھٹکا

والجماعة والشیعة انه سئل الامام ابو  
جعفر محمد بن علی الیاقز عن حلیۃ  
السیف هل یجوز قال نعم یجوز قد  
حلی ابوبکر الصدیق سیفہ بالفضۃ  
قال الراوی اتقول هكذا فوثب  
الامام عن مكانه فقال نعم الصدیق  
نعم الصدیق، فمن لم یقل له  
الصدیق فلا صدق الله تعالیٰ  
فی الدنیا والاخرۃ۔

(۱۸) در کتب روافض مروی است  
از ابی جعفر محمد الباقر کہ  
گفت امیر المؤمنین واللہ ما احد  
من الناس احب الی ان التی اللہ  
بصحیفۃ من هذا المسجوع یعنی ابابکر۔

(۱۹) للہ بلاد فلان فقد  
قوم الادود وداوی العمد خلف  
الفتنة واقام السنة ذهب  
نقى الثوب قليل العيب اصاب  
خيرها وسبق شرها ادى الى  
الله طاعة واتقاه بحقه  
رجل وتركه في طرق متشعبة  
لا یستدئ فیها الضال ولا

عز فرمایئے، ائمہ اہل بیت کے سامنے کوئی شخص خلفاء راشدین کی مدح و تعریف کرتا ہے، وہ امام خامنشی اختیار کرتے ہیں، یا ایک طرح کی تصدیق کرتے ہیں، تو احتمال ہے کہ مبنی بر تقیہ ہو، اگر ایسے نہیں ہوا بلکہ کسی کے مطالبے کے بغیر امیر المؤمنین خلفاء راشدین کی مدح اور تعریف کرتا ہے، ان کے جنازہ پر چشم گریان حاضر ہوتا ہے، الشرجل مجدہ کی قسم کھا کر اُڑو کرتا ہے، کہ اس جیسے اعمال میرے صحیفہ میں ہوں، اور میں خدا تعالیٰ سے ملاقات کروں، ایسی صورت میں تقیہ کا احتمال کہاں پیدا ہو سکتا ہے؟ تقیہ کرنے کی یہاں ضرورت ہی کیا ہے۔

ایک شخص نے ابو جریج کی صدیقیت کا انکار کیا، محمد باقر اپنی جگہ سے اٹھے اور فرمایا: نعم الصدیق نعم الصدیق۔ ہاں وہ صدیق ہے، ہاں وہ صدیق ہے، اس میں تقیہ کا کیا احتمال ہے؟ ان کا انداز گفتگو اس تقیہ کی نفی کر رہا ہے۔

مذکورہ آئامہ میں کئی قرآنِ حالی اور مقامی موجود ہیں، جو دلالت کرتے ہیں کہ یہ اقوال تقیہ کی بنیاد پر نہیں ہیں، جیسا کہ معمولی سوچ بوجھ رکھنے والے پر غنی نہیں ہے۔

چھٹی دلیل اہل سنت کی حقانیت | ابن مظہر علی نے کتاب منہج میں لکھا ہے، ترمیض اور روافض کے بطلان کی

سے بائن اور جدا ہوں گے، اور ان سے چند باتوں کے سوا اتفاق نہ کرے گا، وہی فرقہ برحق ہے جو فرقہ اہل باطل کے ساتھ موافقت کثیر رکھتا ہے، اس کا مذہب باطل ہے، اس معیار کی روش سے مذہب امامیہ برحق ہے، اس لئے کہ مسلمانوں کے فرقوں میں سے امامیہ کے سوا کوئی بھی مسئلہ امامت کا قائل نہ ہوا، اور کوئی بھی تکفیر و طعن و لعن صحابہ میں زبان نہیں کھولتا۔ انتہی۔

یہ سب مقدمات درست ہیں، مگر ان سے مذکورہ نتیجہ نکالنا باطل ہے۔

یہ صحیح ہے کہ جس فرقہ کے عقائد باطل گروہوں سے دور ہیں حق پر ہے، کیونکہ بدیہی بات ہے کہ حق، باطل کی ضد ہے، وماذا بعد الحق الا الضلال۔

یہ بھی درست ہے کہ مسلمان فرقوں میں امامیہ کے سوا کوئی بھی مسئلہ امامت

کا قائل نہیں اور نہ ہی طعن و لعن صحابہ میں کسی نے زبان درازی کی ہے، اصل بات یہ ہے کہ صحابہ کرام کے متعلق مذکورہ عقیدہ رکھنا محض حماقت اور جہل مرکب ہے، اور بدیہیات کا انکار ہے، کیونکہ ان عظیم ہستیوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رفاقت کا شرف حاصل ہے، تمام زندگی اپنی جان و مال آپ پر تیار کرتے رہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد دین اسلام کو اطراف عالم میں خوب خوب پھیلایا، تواثر معنوی سے ثابت ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ان سے دوستی اور محبت دیکھا نہ گئی تھی، قرآن پاک ان کی مدح و ثنا سے بھر پور ہے، ایسے عظیم انسانوں سے دشمنی رکھنا، اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کسان کے ساتھ سلوک کو تقیہ اور لفاق پر محمول کرنا، اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم رحمۃ اللعالمین کے متعلق جنہیں، تمام دین اور اموال نعمت کی خوشخبری سنائی گئی، یہ گمان کرنا کہ ان کی تبلیغ سے چار اشخاص کے سوا کوئی بھی ہدایت یافتہ نہ ہوا، انکار بدیہیات نہیں تو کیا ہے، اور افض یا خوارج کے سوا کون عقل مند اس قسم کے دہائی عقائد رکھتا ہے، یا خوارج بھی شیعوں کی طرح کہتا ہیں، اگر یہ اہل بیت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے عداوت رکھتے ہیں، اور ساتھ ہی دعویٰ محبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی کرتے ہیں۔

علیٰ جنہیں رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے بچپن سے ہی اپنے بچوں کی طرح پالا جو انی میں اپنی دختر بیاہ دی، تمام عمر اس کی تربیت میں کوئی کمی نہ کی، ایسے عظیم شخصیت سے یہ خوارج دشمنی رکھتے ہیں۔ اور اس کی تکفیر و لعن کرتے ہیں۔

اس حماقت میں تہتر فرقوں میں سے غلامیوں کے علاوہ کوئی فرقہ ملوث نہیں ہوا، اگر اس مسئلہ میں رافضیوں کا دوسرے فرقوں سے ممتاز ہونا ان کی حقانیت کی دلیل بن سکتا ہے، تو غلامیوں کا یہ امتیاز بھی ان کے لئے در صاحب حق، ہونے کو ثابت کر سکے گا۔

نیز انکار صحابہ اور مسئلہ امامت پر جو لوگ اتفاق رکھتے ہیں، وہ بھی ایک دوسرے

۱۔ کتاب اربعۃ من الکافی ص ۳۵۵ میں طبرانی میں ہے، کان ان اس اہل روضہ جوادینی صلی اللہ علیہ وسلم الا للشری  
فقلت ومن الشیخ نقال القضاة وادوا لوزر القضاة وکانوا یضاری المتبعین۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب لوگ مرتد  
ہو گئے سوائے شیعہ امام قضاۃ اور امامان فارسی کے وغیرہ بالشر نقال کہہ کر تفرقہ با شیعہ۔



کی تکفیر کرتے ہیں، البچہ وہ سب گروہ روافض اس دلیل سے کیسے حق مذہب والے بن گئے، دیکھئے اسحاقیہ اور اسماعیلیہ دونوں فرقے، اثنا عشریہ کی تکفیر کرتے ہیں، اور مؤخر الذکر پہلوں کی، ایک گروہ ایک شخص کو امام جانتا ہے، لیکن دوسرا گروہ اسے کافر کہتا ہے، لہذا یہ ترجیح بلا مرجح ہے۔

**تحقیقی جواب** | یہ ہے، صرف امامت کا مسئلہ باطل گروہوں سے امتیاز کے لئے کارآمد نہیں ہے، بلکہ اکثر مسائل اصول عقائد میں ان سے امتیاز ہونا چاہیے مسئلہ امامت تو اہل سنت کے نزدیک فروعی مسئلہ ہے، کیونکہ نصب امام شوری کے ذریعے انسانوں پر واجب ہے، حقیقت یہ ہے کہ امامیہ اکثر اصول عقائد میں معتزلہ، خوارج، مرجئہ باطل فرقوں کی موافقت کرتے ہیں، جیسا کہ بحث البیات میں مذکور ہو گا، انشاء اللہ۔ مذہب اہل سنت و جماعت ان تمام گمراہ جماعتوں سے بہت دور ہے۔

**عقائد میں اختلاف کی اصل** | عقل مسائل ذات و صفات باری تعالیٰ کے اور اک میں وجہ اور اہل سنت کا انداز فکر اور احوال قیامت کی دریافت میں کافی نہیں ہے، ورنہ بعثت انبیاء کی ضرورت نہیں تھی، اور عقل مندوں کی اگر اس سلسلہ میں مختلف نہ ہوتیں کہ شرائع انبیاء میں اختلاف نہیں ہے، اللہ کے رسولوں نے احکامات جدا انسانیوں تکسید پہنچائے۔ بعض ایسی چیزیں بھی شرع میں ہیں، جو عقل ناقصہ کے موافق نہیں ہیں، اہل سنت نے انہیں من و عن قبول کر لیا، اور عقل کو درخور اعتناء نہ سمجھا، ایسے نہ کیا کہ بعض احکام تسلیم کریں اور بعض کا انکار کر دیں، جو احکام عقل کے معیار پر پورے اترتے ہیں، وہ بھی تسلیم اور جو جیٹھ عقل میں نہیں آتے، اس کے حقیقی علم کو اللہ کے سپرد کر کے ان پر بھی ایمان لاتے ہیں، کل من عند اللہ، تمام مسائل اعتقادی میں اہل سنت کے ہاں یہی طریق فکر جاری ہے، اور اس کی اللہ تعالیٰ نے تعریف و مدح فرمائی ہے، ارشاد ہے۔

منہ آیات محکمات من ام الکتاب قرآن میں محکم آیات ہیں، جو کہ  
واخر متشابہات فاما الذین اصل کتاب ہیں، اور دوسری مشابہات  
فی قلوبہم زیغ فیتبعون ما جن لوگوں کے دل میں کجی ہے، وہ

تشابه منہ ابتغاء الفتنة و  
ابتغاء تأويله وما يعلم تأويله  
الا الله والراسخون في العلم  
يقولون امنابہ کل من عند ربنا۔  
(ال عمران ۷۰)

متشابهات کے پیچھے پڑتے ہیں مگر ای  
سے اور اس کی تاویل کے اصل حقیقت  
اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا، علم میں سوخ  
و اسے کہتے ہیں، ہم اس پر ایمان لائے  
یہ سب ہمارے رب کی طرف سے ہے۔

یہی اہل سنت کی امتیازی راہ ہے جس پر وہ چلے ہیں اور اگر گمراہ فرقت پائی عقل ناقص  
کو ہی کافی سمجھتے ہیں، اور کتاب و سنت کو پس پشت ڈال دیتے ہیں، کتاب و سنت کے  
احکام عقل کے موافق ہیں تو ان پر چلتے ہیں نہیں تو انکار کر دیتے ہیں، اور گمراہ ہو جاتے ہیں،  
ارشاد حق تعالیٰ ہے۔

كلما اصابهم لطمه مشوا فيه واذا  
اظلم عليهم قاموا۔  
(بقية آيت غنا)

جب ان کے لئے روشنی ہوتی  
ہے، اچل پڑتے ہیں، اور جب اندھیرا  
ہوتا ہے، اٹھ جاتے ہیں۔

فوات وصفات کے بارہ میں | کچھ لوگوں نے سوچا کہ ایسا موجود، جو مجسم نہ ہو جہت  
بعض بدعی فرقوں کے نظریات | و مکان اور چیز نہ رکھتا ہو، ہماری عقل میں نہیں آتا،  
اس لئے ہم کہتے ہیں کہ خدا جسم ہے، یہ فرقہ مجسمہ کہلایا۔ بعض رافضی بھی اس راہ پر چلتے ہیں۔  
کچھ لوگوں کا خیال ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو عبادات سرانجام دینے اور گناہوں  
سے اجتناب کا مکلف بنایا ہے، اس پر ان سے وعدہ و وعید کیا، اگر انحال انسانوں کے پیدا  
کردہ نہ ہیں، تو ان کو سزا دینا ان پر ظلم ہوگا، یہ بات عقل کے اصولوں کے خلاف ہے کہ  
عباد کے افعال کا خالق خدا ہو، اس سے قدریہ اور اس امت کے محمدی بن گئے، بعض  
رافضی بھی اس نظریہ کے حامل ہیں۔

کچھ لوگوں نے اس پہنچ پہ سوچا کہ ”ممكن“ میں خالقیت کی صلاحیت نہیں ہے، تو بندوں  
کے گناہوں پر ان کو عذاب میں مبتلا کرنا، ان پر ظلم ہے، اس مشمت خاک کو عذاب میں  
جھونکا جائے عقل باور نہیں کرتی، ان لوگوں کو مر جیڑ کہا گیا، بعض رافضی یہی عقیدہ رکھتے

ہیں کہ شیطان علی کو کسی گناہ پر عذاب نہ ہوگا۔

جبریہ اور قدریہ کے بین بین عقیدہ شرع سے ثابت ہے، مگر یہ جبریہ اور قدریہ کے ہاں عقلی تقضایا کے خلاف ہے۔

بعض لوگ حکماء کی متابعت میں ذات کو تو تسلیم کرتے ہیں، مگر صفات کے منکر ہیں، اکثر باطل ملتوں کے ہاں قرآن کا غیر مخلوق اور الہ کی صفت ہونا عقل کے خلاف ہے کہ حروف و صوت کس طرح ذات خدا کے ساتھ قائم ہو سکتے ہیں۔

بعض لوگ عذاب کے منکر ہو گئے، کہتے ہیں، مردہ جماد ہے عقل نہیں نہیں آتا کہ اسے عذاب ہو رہا ہو، ان لوگوں کی اکثریت صراط، میزان، وزن اعمال اور محاد کی بہت سی تفصیل کو غیر معقول قرار دے کر انکاری ہو گئے ہیں، رویت باری تعالیٰ کو بھی عقل کے خلاف جانتے ہیں، انہی وجوہات سے بہتر فرقہ بن گئے، ان باطل مذاہب کی بنا ایک ہی اصل پر ہے کہ عقل کو مقدم جانتے ہیں، اور شرع کو تابع عقل کر دیتے ہیں، ہر شخص اپنی ناقص عقل کی پیروی کرنے لگ گیا، دوسری کسی راہ کو نہ اپنایا، ہر راہ پر شیطان تھا، انہیں جہنم رسید کر دیا۔

اہل سنت نے عقل کو مکیڑ چھوڑ دیا، خود کو نابینا قرار دیا، کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے،  
وما اوتیتہم من العلم الا قلیلا

(بنی اسرائیل آیت ۸۵)

”و نیز فرمایا،“

واللہ اعلم و انتم لا تعلمون اللہ جانتا ہے، اور تم نہیں جانتے

اپنا ہاتھ معصوم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں دیا کہ انہیں حق تعالیٰ نے نابینوں کی راہنمائی کے لئے مبعوث فرمایا ہے، اپنے اختیار کی باگ ڈور انہیں کے ہاتھ میں دے دی، جلد صر وہ لے گئے، چل پڑے، اور بے تشویش منزل مقصود و رحمت، ”تک پہنچ گئے۔“

لے حق مسک یہی ہے کہ قرآن پاک اللہ کا کلام ہے، اس کی صفت اور غیر مخلوق جس طرح اس کی ذات ہے مثل ہے، اس کی صفات بھی یہی مثل اور کیفیات سے مترتہ ہیں۔

چہ غم دیوار امت را کہ چوں تو پشیمان  
چہ باک از موج بحر آن را کہ باشد نوح کشتیان  
صفات باری تعالیٰ کے بارہ میل ہمسنت کا نظریہ | اہل سنت صفات باری کے قائل  
ہیں اور شاد ہے۔

الرحمن علی العرش استوی (طہ ۵) رحمان عرش پر مستوی ہوا۔ (نیز)  
دید الله فوق ایدیم۔ اللہ کا ہاتھ ان کے ہاتھوں کے  
اوپر ہے۔ (الفجہ ۷۸)

استواء اور دیگر صفات کا اقرار کرتے ہیں، مگر تشبیہ اور تجسیم کے قائل نہیں، استواء معلوم  
ہے، کیفیت مجہول ہے، اس پر ایمان لانا واجب ہے، اور کیفیت کا سوال کرنا ناجائز ہے،  
اسی طرح اللہ کا یہ ہے، مگر اس صفت کی کیفیت نامعلوم ہے، ہماری طرح کا ہاتھ اس کیلئے  
ثابت نہیں کرتے،

ساتویں دلیل بطلان مذہب بدافض | ارضی مذہب کی صحت تسلیم کر لی جائے، تو نہ نبوت ثابت  
ہے، نہ شریعت نبی صلی اللہ علیہ وسلم، بلکہ تمام متواترات پر سے وثوق اٹھ جائے گا، انکار  
متواترات اور سفسطہ کا لازم ہوگا، اس لئے کہ ہم نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں دیکھا، اور  
نہ ہی ابوبکرؓ و علیؓ کو نہ رسول کے معجزے دیکھے نہ جبریل قرآن ہمارے سامنے لائے، بلکہ  
ہم نے قرآن پایا ہے، اور متواتر ذرائع سے ہمیں معلوم ہوا ہے کہ یہ قرآن محمد نامی ایک عظیم  
الشان پر نازل ہوا (صلی اللہ علیہ وسلم) فصحا و عرب مقابلیں تھے، باوجودیکہ وہ کثیر تعداد میں  
تھے، انہیں بہت دقت ملا، اور ادھر صرختی ہوئی رہی، فاقوا البیوتۃ من مثله اس کی طرح  
کی ایک سورۃ ہی لاکھاؤ، البقرة ۲۳۱، مگر اس کے معارفہ سے عاجز رہے، یہ عظیم شخص  
قریش خاندان کا ایک فرد تھا، دعویٰ نبوت کیا، یہ قرآن پیش کیا، ان لوگوں کو خدا کی دعوت  
دی، اس وقت کوئی بھی آپ کا ساتھی نہ تھا، فوج دشان و شوکت بھی آپ کو حاصل نہ  
تھی، محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ باتیں اہل مکہ کے لوگوں پر گراں گزریں، اور آپ کی عداوت  
کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے، آپ کے ہاتھ پر معجزات کا صدور ہوا اللہ کے کلام کا لوگوں

کے دلوں پر اثر ہوا، اور اپنی استعداد کے قدر کچھ لوگ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دین قبول کرنے پر آمادہ ہوئے، پہلا شخص جس نے ایمان قبول کیا، ابو بکرؓ تھا یا علیؓ اس کے بعد ایک تلیل گروہ بھی مسلمان ہو گیا، جن میں حضرت عمرؓ و عثمانؓ بھی تھے۔ آفتاب ہدایت الہی قوت پکڑتا گیا، اور کفر کی تاریکی چھٹ گئی۔

محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحابؓ کی دشمنی میں کفار نے کوئی کمی نہ چھوڑی، مسلمانوں کے جان و مال دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم قبول کرنے کے جرم کی پاداش میں، امردان بن گئے، کچھ مدت کے بعد دور دراز بلاد تک آپ کا پیغام پہنچ گیا، اور بالآخر یہ نکلا کر ہر طرف سے لوگ اپنے مذاہب باطلہ ترک کر کے اللہ کے دین میں فوج و فوج داخل ہونے لگے، اور تکمیل دین کے مشرودہ کی تکمیل میسر ہوئی،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اذا فرغت فالصیہ والی فارغب (الہدٰی شریعہ) کے حکم کے مطابق »الوفیق الامعی« کی نذر انگائی، اور مالک حقیقی کو جانے۔

اُس سرور صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرامؓ جس طرح آپ کی زندگی میں دین اسلام کی ترویج میں کوشاں تھے، آپ کی وفات کے بعد بھی اللہ کے دین کو انسانوں تک پہنچانے کی سعی کرتے رہے۔

ابو بکرؓ نے بنو عنیفہ وغیرہ قبائل عرب سے جو کہ مرتد ہو گئے تھے، جہاد فرمایا حضرت عمرؓ نے کثرت بلاد کفر کو نور اسلام سے منور کیا؛ کسریٰ و قیسریٰ حکومتیں ختم کر دی گئیں، یہ تمام حالات متواتر ذرائع سے ہم تک پہنچے ہیں، اگر یہ علم یقین کے موجب ہیں، تو نبوت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ثابت ہے، اور قرآن بھی مسلم ہماری گردن پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا حق اور احسان ہے کہ کہ انہوں نے رنج برداشت کئے، کوشش فرمائی، اور ہمیں ظلمت کفر سے نکال کر نور اسلام سے منور فرمایا، اور حبیب کی راہ دکھائی، ساتھ ساتھ ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ اور علیؓ وغیرہ اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حقوق اور احسانات بھی ہم پر علق ہوئے ہیں، اگر یہ عظیم لوگ بھی تکالیف برداشت کرنے اور جدوجہد میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے شریک اور رفیق تھے، مگر آپس میں برابر نہ کیونکہ اس بارہ میں تفاوت درجات ہے، حق تعالیٰ فرماتے ہیں:-

لا یستوی القاعدون من المؤمنین  
غیر اولی الضراء والمجاهدون  
فی سبیل اللہ باموالہم و  
انفسہم فضل اللہ للمجاهدین  
باموالہم و انفسہم علی القاعدین  
درجۃ وکلا وعد اللہ  
الحسنی۔  
(النساء ۹۵)

”نیز فرمایا:۔“

لا یستوی منکم من انفق من  
قبل الفتح وقتلہ اولئک  
اعظم درجۃ من الذین  
انفقوا من بعد وقتلوا  
وکلا وعد اللہ الحسنی واللہ  
بما تعملون خبیر۔  
(الحدیث ۱۸)

اگر یہ متواتر خبر مفید علم نہیں ہے، تو لاکھوں انسان، مرد، عورت، آزاد و غلام مختلف  
قابل سے تعلق رکھنے والے دور دراز علاقوں کے باشندے اپنے آبائی ادیان ترک کر کے  
وہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں داخل ہوئے، جان و مال کی قربانیاں پیش کیں، دینِ محمدی کے  
استحکام کے لئے کوشاں رہے، محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت اور رفاقت سے فیضیاب  
ہوئے، آپ کی دوستی اور رفاقت نے انہیں کوئی فائدہ نہ پہنچایا یا کیا انہوں نے ابو بکرؓ  
و عمرؓ کی رضامندی کے لئے اصل دین کو پس پشت ڈالا، اور قرآن منزل کو ترک کر کے  
عثمانی قرآن کو تائید سے روایت کیا، محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کے علاوہ کوئی دوسرا

دین تراش اور ہم تک پہنچا یا ان مفروضات کے پیش نظر پھر یہ کیسے ثابت ہو سکے گا کہ محمد نامی بھی کوئی شخص دنیا میں ہو کر رہا ہے، جس نے دعویٰ نبوت کیا، اور معجزات دکھائے، پھر کبھی بھی متواتر خبر پر یقین نہیں ہوگا، پھر تو جائز ہے، اگر لکیرہ، بغداد اور مصر وغیرہ کا بھی انکار کر دیا جائے، لوگ جھوٹ بولتے ہیں کہ یہ شہر موجود ہیں، حالانکہ یہ انکار محض سفسطہ ہے، اور بکواس۔ اسی طرح یہ دعویٰ کرنا کہ اس متواتر خبر سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور حضرت ابوبکرؓ کا احسان و اسلام ثابت نہیں ہوتا۔ ایک بے دلیل بات ہے، کمالاً بخفی۔

آٹھویں دلیل بر بطلان مذہب روافض شرع کے اولہ میں سے کسی کے ذریعہ ثابت نہیں ہوتا، لہذا یہ مذہب باطل ہے، اس لئے کہ ان کا قرآن پر اعتماد نہیں ہے، کہتے ہیں ”قرآن میں صحابہؓ نے تحریف کر دی ہے“ یہ قرآن عثمانؓ تک متواتر ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک اس کا تواتر نہیں پہنچا۔ صحابہؓ کی روایت سے مرویہ احادیث پاک کا ذخیرہ بھی ان کے ہاں ناقابل اعتماد ہے، کہ ان کے خیال میں رسولؐ کے بعد سب صحابہؓ مرتد ہو گئے تھے۔ (نعمذ باللہ) سو اچار شخصوں کے اجماع صحابہؓ بھی ان کے ہاں حجت نہیں، تو یہ مذہب کہاں سے ٹپک پڑا؟ اور یہ لوگ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے کون سی نسبت رکھتے ہیں؟ روافض اپنا مذہب کس البتہ ان کا یہ ادعا ہے کہ ہم اپنے دین کو ائمہ سے اخذ کرتے سے اخذ کرتے ہیں، یہ دعویٰ بھی ان کا باطل ہے، بچند وجوہ۔

اولاً اس لئے کہ پہلے امامت ثابت کرنی چاہیے، پھر یہ دعویٰ زریب دیتا ہے، امامت نبوت کی فرع ہے، اشیہم کے نقطہ نظر سے نبوت صحابہؓ کی خبر متواترہ سے ثابت نہیں ہو سکی تو اس کی فرع امامت کیسے ثابت ہوگی۔

بے شمار جماعت صحابہ و تابعین کے بیانات معتبر اور مفید علم نہ ہیں، انہما جو کہ ہر قرن میں ایک سے زائد نہیں مانتے کیسے معتبر اور مفید یقین بن گئے؟ امام کی عصمت کا دعویٰ ثابت کرنا محال ہے، کیونکہ حبیب امامت ہی نہیں معصوم کس کو ثابت کیا جائے گا؟

۱۵۔ اصول کافی مشہور ہے، امام ابو عبد اللہ فرماتے ہیں، جو قرآن جبریلؑ ویاہ متروہ ہزار آیات والا ہے۔

۱۶۔ عید اکرام و شہ من کا دن ۲۳۵ھ میں ہے۔ ۱۷۔

ثانیاً۔ اس لئے کہ اگر امامت امیر المؤمنین علیؑ کا حق ہوتی، وہ اپنے بڑے محمد بن حنفیہ کو اس سے ضرور آگاہ کرتے، کیونکہ جو بات اصول دین سے ہے، اور اس پر اسلام کی بنیاد ہے اسے اپنے بڑے پر مہمل نہ چھوڑتے، محمد بن علی کا علی بن حسین کے ساتھ جھگڑا نہ ہوتا، جیسا کہ امامیہ کا زعم ہے، کہ محمد بن حنفیہ نے علی بن الحسین کے ساتھ جھگڑا کیا، اور حجر اسود کو حکم بنایا۔ اہل آخر ما فتروہ۔

اسی طرح علی بن الحسین اپنے فرزند زیدؑ کو ضرور مطلع کر جاتے اور زیدؑ صاحب محمد باقرؑ کی امامت سے انکار نہ کرتے، حالانکہ کلینی کافی میں ابان سے روایت کرتا ہے کہ ہشام احوال کہتا ہے مجھے زید بن علی نے دعوت دی تم میرا ساتھ دو تاکہ میں جہاد کروں احوال نے انکار کیا، تو زید نے کہا اپنی جان میرے سے عزیز رکھتے ہو، احوال نے جواب دیا، میری ایک جان ہے، زمین پر حق تو ملی کی حجت موجود ہے، یعنی امام برحق محمد باقرؑ، میرا تمہارے ساتھ ہونا نہ ہونا، برابر ہے زید نے کہا اب تو میرے ساتھ اتنا محبت تھی کہ روٹی کا لقمہ میرے منہ میں ڈالتا تھا، انہیں یہ بات کب گوارا تھی کہ میں جہنم کی آگ میں جاؤں، یعنی اگر محمد باقرؑ امام برحق ہوتا تو اب مجھے ضرور مطلع فرماتے انتہی۔

ثالثاً۔ اس لئے کہ امامیہ کے نزدیک امامت کے لئے نفس قطعی کی شرط ہے، کیونکہ جب یہ مسئلہ اصول دین سے قرار پایا تو شارع علیہ السلام اسے مہمل کیسے چھوڑ سکتے ہیں؟ اگر وہ کہیں احاد طریق سے بھی امامت ثابت ہو جائے گی، تو غلط ہے، اس لئے کہ خبر واحد مفید علم یقین نہیں ہے، عقائد کی اس پر بناد نہیں ہو سکتی پس خبر متواتر کا اس کیلئے ہونا ضروری ہے، امامیہ کے اماموں کی امامت کے لئے متواتر اخبار موجود تھیں تو اس قدر اختلاف کیوں واقع ہوا۔ کہ متواترات میں تو اختلاف محال ہے، یہاں تو اختلاف اس حد تک موجود ہے کہ ایک

لے دیجئے تفصیل اصول کافی ص ۱۹۱ طبع ایران۔

۱۔ اصول کافی ص ۸۳ باب الحجتۃ الخیر علیٰ شیئ منہ ص ۱۱۱ ہے، زید بن علی نے خون سے کہا تو سمجھتا ہے، اہل محمدی امام مفسرین الطائفہ سے، اس نے کہا ہاں اور تیرا والد علیؑ بھی ان میں ہے زید نے کہا میرا امام میرے منہ میں روٹی ٹھنڈی کر کے ڈالتا تھا وہ علیؑ کی گری سے بچا جاتے تھے مگر جہنم کی آگ سے نہیں بچا جاتا، انہوں نے جواب دیا کہ تم اس کی خبر اس لئے نہ دے کہ تم اس روایت کا انکار نہ کرو اور میرا حق بھی نہ ہو کہ میں



امام کے اصحاب بھی باہم مختلف ہیں، چنانچہ جعفر کے اصحاب میں سے عمر بن سعد مدائنی وغیرہ کہتے ہیں، جعفر کے بعد اس کا رطا کا عبد اللہ امام ہے، لای علی بن ابی حمزہ، سالم اور علی بن رباح وغیرہ کہتے ہیں کہ جعفر کے بعد موسیٰ امام ہے، موسیٰ کو ماننے والے پھر مختلف ہو گئے، احمد بن ابی بشر سراج اور ابو جعفر حسین بن مہران، محمد بن ابی نصر سکونی، عثمان بن عیسیٰ ابو عمرو عامری، صفوان بن یحییٰ وغیرہ کہتے ہیں موسیٰ پر امامت ختم ہو گئی، دوسرے موسیٰ کے شاگرد اس کے بعد علی کو امام تسلیم کرتے ہیں، ہر امام کے بارہ میں اس قسم کا شدید اختلاف موجود ہے، جو کہ ان کے نظریہ کی تکذیب کی دلیل ہے، حدیث واحد کے مضمون پر بھی اتنا اختلاف نہیں ہے، چہ جائیکہ متواتر میں ہو۔

(معلوم ہوا ان کے ماموں کی امامت کے لئے کوئی نص شرعی سرے سے موجود ہی نہیں ہے، اور یہ اختلاف اسی وجہ سے ہے مترجم)

والجاء ان کے ائمہ سے امامت کے مختلف دعاوی سرزد ہوئے، علی بن الحسین کے دو لڑکے محمد باقر اور زید ہیں، دونوں عالم متقی اور متصف بہ اوصاف کمال ہیں۔ ایک ہی وقت میں دونوں نے دعویٰ امامت کیا، اور امامیہ ان کے دعاوی امامت کو تسلیم کرتے ہیں۔ زید یہ یہ نہ بد کہ امام تسلیم کرتے ہیں، اور اثنا عشریہ اور باقریہ محمد کو ایک کی تصدیق کرنا، اور دوسرے کی تکذیب ترجیح بلا مرجح ہے، لہذا دونوں ساقط ہو گئے۔ ائمہ کے بعض اصحاب دونوں کی امامت کے منکر ہیں، جیسے کہ رضا اور جواد کے اصحاب میں حسن بن علی بن وصال ان دونوں کا انکار اور تکذیب کرتا ہے، صادق اور کاظم کے اصحاب میں سے بن مہران حضری اور کاظم در رضا کے اصحاب میں سے عثمان بن عیسیٰ۔ رضا کی امامت کے منکر تھے، ایک دوسرے کے تکاذیب اور اقوال میں اتنا تعارض و اختلاف کے ہوتے ان کی امامت کیسے ثابت

ملہ دید کہ خروج مروجہ من کتاب الکافی جلد ۲ ص ۲۹۲ سے بھی نقل ہوتا ہے۔

۱۱۵۹ھ کا کافی میں ہے، ابو جعفر کے وفات کے بعد لوگوں نے عبد اللہ بن جعفر کو صاحب امر بنا لیا، ہشام بن سالم اور صاحب طاق کہتے ہیں امامی اس کے پاس گئے، لوگوں نے امام ابو جعفر سے حدیث کی کتابوں کے بارے میں اس کا جواب دیا، ہشام بن سالم نے موسیٰ سے ملا نہیں، دعویٰ امامت پر کامیاب کیا، چنانچہ انہوں نے امام لوگوں کو فتنہ طور پر جمع کرنے کیلئے ہشام کو متحرک کیا، ہشام نے لوگوں کو عبد اللہ بن جعفر سے ہٹایا اور موسیٰ کو امامت کے منکار پر متحرک کیا، عبد اللہ بن جعفر کو یہ بتایا کہ ہشام نے قتل کرنے کیلئے عربیہ میں بلایا ہے۔ اتنی ٹھنکا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا امام ابو جعفر نے طے لگائے کہ عبد اللہ بن جعفر کو امام بنایا تھا، مگر قادیان میں نے پایا، اور بھی معلوم ہوا کہ موسیٰ کی امامت دینی اور صحیح ہے۔

ہو سکتی ہے، (جبکہ رافضیوں کا عقیدہ ہے کہ ان کے امام معصوم عن الخطا ہیں)

۵۔ خامساً، اس لئے کہ امامیہ کہتے ہیں کہ امام دشمنوں کے ڈر سے اپنا مذہب ظاہر نہ کرتے تھے، اور تفسیر کے ظاہر اہل باطل کی طرح بھی گفتگو کر لیتے تھے۔ حقیقت بات صرف اپنے مخصوص دوستوں کے سامنے کہتے، بلکہ غلو ت میں بھی ڈرتے تھے، اور کہتے للہم طمان آذان و لیلاروں کو بھی کان ہوتے ہیں۔ (رداعا الکلینی عن الصادقؑ)۔

ایسے انسانوں کی بات کیسے معتبر قرار دی جا سکتی ہے، ہو سکتا ہے جسے چھپا رہے ہیں، وہی باطل ہو اس شخص کو غلو ت سے لوگوں کو گمراہ کرنا مقصود ہو اور جسے ظاہر کر رہے ہیں وہی حقیقی ہو کہ زیادہ لوگوں کو گمراہ کرنے سے بہتر شرف و تقلید کو گمراہ کرنا ہو سکتا ہے، لہذا ان کے دونوں قول قابل وثوق نہ رہے۔

یہی وجہ ہے کہ گمراہ اگر اوشاہادت کے بعد جھوٹی گواہی دینے کا اقرار کرے، ان کی دونوں باتوں پر سے اعتماد اٹھ جاتا ہے، اس لئے کہ جھوٹ کا احتمال دونوں میں برابر ہے، اس بنا پر قاضی اس کی شہادت پر فیصلہ نہیں کرے گا، اور اگر جو رجوع سے پہلے فیصلہ دے چکا ہے، تو فیصلہ نفع نہ ہوگا، البتہ فیصلہ کے نتیجہ میں نقصان کا ذمہ دار یہ شاید ہوگا۔

۶۔ سادساً، امامیہ اپنے ائمہ سے کتاب و سنت کے خلاف اقوال نقل کرتے ہیں، بلکہ بعض تو کفر کی حد تک پہنچتے ہیں۔ اسی وجہ سے روایات امامیہ سے اعتماد اٹھ چکا ہے، اس گمراہ فرقہ کے راوی بیان کرتے ہیں، کہ امیر المؤمنین نے ایک خطبہ میں فرمایا

انا اخذت العهد عن الادحاح ازل میں میں نے ارواح سے عہد  
فی الازل انا النادی الست برکم لیا تھا، الست برکم کی ندا بھی میں نے  
انفشی الانام۔ لگائی، میں نے انسانوں کو پیدا کیا۔

یہ کلمات کفریہ ہیں، جن میں دعویٰ الہوہیت حضرت علیؑ کی طرف انہوں نے

(بقیہ ص ۶۶) منقولہ من بعض بعض شام اور احوال ایسے مخالفین جو لاٹھن جعفر کی کاوشوں کا ترجمہ تھی، یاد رہے ان بزرگوں کے دور میں نظام سلطنت کی آگ ٹنڈر دوسرے مخالفوں میں بھی ان کی امامت و غیوریت خاندان ہی رہی۔ عام مسلمانوں کو اس سے کوئی فائدہ نہ پہنچا یہ روایت رجال الکشی ص ۲۴۰-۲۳۹ میں بھی موجود ہے۔

منسوب کیا،

نیز ابو نصر (شیعی) صادق سے دعویٰ الوہیت کا راوی ہے، اسی طرح درج ذیل آیات میں رب سے مراد علیؑ ذکر لیتے ہیں۔

(۱) یا ایہذا النفس المطمئنة ارجعی الی ربک۔ (الفجر: ۲۵) اے نفس مطمئن! اپنے رب (علیؑ) کی طرف چل۔

(۲) انہم ملا قواہم بجمہ وانہم الیہ راجعون (البقرة: ۲۵۷) یہ اپنے رب (علیؑ) کو ملیں گے، اور اسی کی طرف رجوع کریں گے۔

امامیہ اپنے ائمہ کا یہ مقولہ بھی نقل کرتے ہیں۔

ان الله بعث الرسل والنبيين علی ولائہ علی۔ الشہ نے رسولوں اور نبیوں کو علیؑ کی ولایت پر مبعوث فرمایا۔

لئن اشرکت لیحطن علمک الایۃ (الزمر: ۲۵) کی یہ تفسیر کی، کہ اے محمد علیؑ کی خلافت کے بارے میں اگر تو نے شرک کیا تو تیرے عمل ضائع ہو جائیں گے۔ حضرت علیؑ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا۔

انا المتقدم علی غیرہ یعنی میں اپنے غیر سب پر مقدم ہوں، یہ کلمہ بھی کفر ہے، کیونکہ اس میں تمام انبیاء بلکہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر علیؑ کی فضیلت و برتری کا ادعا ہے۔

بالوہ علل الشرائع میں امام صادق سے روایت کرتا ہے کہ انہوں نے کہا محب علیؑ لا یدخل النار یعنی علیؑ کا محب جہنم میں نہ جائے گا، یہ مقولہ کتاب و سنت کے مقصود قطعی متواترہ کے خلاف ہے اس لئے کہ شیعہ کا عقیدہ ہے جو محب نہیں کافر ہے، اور ابدی جہنمی محب علیؑ کسی گناہ کی وجہ سے داخل جہنم نہ ہو گا، تو گناہوں کی تحریم کا شریعت میں کیا فائدہ؟ اس قسم کی خرافات سے شرائع و احکام دین باطل قرار پاتے ہیں۔

۷۔ مسألعاء۔ امامیہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ان کی احادیث ان کے ائمہ تک سند متواترہ کے ساتھ پہنچتی ہیں، جو کہ غلط ہے، اس لئے کہ خود انہیں اعتراف ہے کہ ان کے امام مخالفوں کے دوسرے اپنے مذہب میں تفتیح کرتے تھے، اپنے دوستوں کو کلمہ حق پوشیدہ پوشیدہ

بتاتے، عوام الناس کے سامنے اس کے برعکس ارشادات صادر فرماتے۔  
 جو بات اتنی پوشیدگی سے کہی جائے کہ خفایں بھی نگر وامن گیر رہے، اسے کیسے  
 متواتر قرار دیا جاسکتا ہے، کیونکہ متواتر خبر کا افتحا محال ہے، تو اترا شیوع اور پھیلاؤ کا متقاضی  
 ہے، تو اترا اور تفریق و دمنائی چیزیں ہیں۔

اہل سنت بے شمار رواۃ سے روایت حدیث کرتے ہیں، ان کی روایات علی الاعلان  
 اور کلم کھلا ہیں، اس کے باوجود ان کی مرویات میں سے چند احادیث درجہ تواتر کو پہنچی ہیں  
 ہاں جو احادیث متعددہ ایک ہی مفہوم میں قدر مشترک ہیں، انہیں متواتر معنوی کا نام دیا جاتا ہے  
 اہل سنت کا خرمینہ متواترات قرآن پاک ہے جس پر اہل سنت کے عقائد کی بنیاد ہے  
 شیعہ کی روایات ان کے ائمہ سے ہیں، جو کہ اپنے دوستوں کو چھپ چھپ کر بتاتے تھے،  
 قرآن ان کے ہاں محفوظ ہے، اور ناقابل اعتماد تو ان کی مرویات تواتر تک پہنچنے کا کیا  
 احتمال رکھتی ہیں، ان کا دعویٰ تو اترا لیا ہے، جیسے یہود نے دعویٰ کیا کہ دین موسیٰ کی تائید  
 اور قتل عیسیٰ ہمارے بڑوں سے تواتر ثابت ہے، حالانکہ خود یہودی کہتے ہیں کہ بخت  
 نصر نے تمام یہودیوں کو قتل کر دیا تھا۔ سو بارہ آدمیوں کے واضح ہو گیا کہ شیعہ کی روایات  
 ان کے اماموں تک تواتر سے ثابت نہیں تو ان کے گمراہ عقائد کی بنا دیا خبراً حاد پر ہے جو  
 کہ علم یقین اور قطعیت کی مفید نہیں۔

۸۔ ثامناً۔ اس لئے کہ امامیہ کا سلسلہ اسناد قابل وثوق و اعتماد نہیں ہے کہ ان کا  
 عقیدہ ہے محب علی سے جو گناہ سرزد ہو جائے قابل مؤاخذہ نہ ہے، چاہے اپنے باپ کو  
 قتل کر دے، یا اپنی ماں کے ساتھ زنا کرے، اس عقیدہ کو ثابت کرنے کے لئے اپنے اماموں  
 کے اقوال روایت کیا کرتے ہیں، جیسا کہ آگے مذکور ہوگا، ان شاء اللہ، فرمان ایزدی،  
 فیومئذ لا یستل عن ذنبہ انسان ولا جنان کو اسی پر محمول کرتے ہیں اس عقیدہ کی  
 رو سے ان کے نزدیک حدیث وضع کرنا اور اسے اپنے عقیدہ کی تائید کے لئے  
 استعمال کرنا جائز نہیں، بلکہ ایک مستحق کام ہے، ان کے فاسد خیال ہیں ایسا کرنا دین

۱۵۔ ان اخبار مادی کی اسانید کا حال آگے آئے۔ ۱۲۔



شباب اور فزاری ابو عبد اللہ کذاب و ضائع ہے۔

شخص مذکور پر اتنا سخت جرح ثابت ہو جانے کے باوجود (ایضاً قرطوسی اس  
گروہ کا شیخ اور دوسرے لوگ اس کی روایات پر اعتماد کرتے ہیں۔

۱۲۔ اسی طرح حسن بن عیاش بن الحریش الزاری ابن علی بھی ضعیف بلکہ وضع ہے،  
قال النجاشی عیاش الحریش الزاری بن علی ضعیف جدا وضع  
نجاشی کہتا ہے بن عیاش الحریش الزاری بن علی سخت ضعیف ہے، بلکہ  
وضع ہے، اس نے انا انزلنا فی لیلۃ  
تفسیر میں ایک کتاب لکھی ہے، اور  
کتاب میں مضطرب الالفاظ حدیث  
الحدیث مضطرب الالفاظ۔

۱۷ امام ابن جریر فرماتے ہیں روافض منقولات و احادیث کاذبہ کی معرفت میں صیب سے اہل میں منقولات میں ان کا اعتقاد منقطع الاسناد کا تاریخ ہے، ان کی اکثر روایات وہاں میں اور کثرت کی بنا دینی ہیں۔ اہل علم الباقیہ لوط بن علی اور بشام بن محمد بن السائب اور علی بن عروہ کے روایات پر اعتماد کرتے ہیں، اہل علم کے ہاں یہ کذب میں معروف ہیں، الباقیہ روافض پر بھی ان کا اعتقاد ہے، جن کا کسی کتاب میں ذکر نہیں ملتا، اور نہ ہی انہیں رجال کے ماہرین جانتے ہیں، اہل علم و روایت کا اتفاق ہے کہ روافض تمام عبدی فرقوں میں کذب ہیں، اور صحیوٹ برون ان میں قدیم ہے، (دینی ان قال) روافض کو خود بھی اس کا اعتراف ہے کہتے ہیں، فقیر ہماروں ہے یعنی زبان سے ایسی بات کہنا جو دل میں نہیں ہے، اور یہ صاف صحیوٹ ہے، انتہی منہاج السنۃ جلد ۱ صفحہ ۱۵۱۔

[illegible]

روایت کی ہے،

اس وضاع اور سخت ضعیف سے کلینی نے کافی میں کئی احادیث روایت کی ہیں، حالانکہ ان کے نزدیک ”کافی“ صحاح سے ہے۔

۳۔ اس طرح کا ایک راوی علی بن حسان ہے، جو کہ وضاع ہے۔

قال النجاشی ضعیف  
نجاشی نے کہا یہ سخت ضعیف ہے،  
جد اذکرہ بعض اصحابنا  
ہمارے بعض اصحاب نے اسے غالیوں  
فی الغلّة فاسدی الاعتقاد  
میں شمار کیا ہے، فاسد اعتقاد تھا۔  
ولہ کتاب تفسیر الباطن  
تفسیر الباطن کے موضوع پر اس کی کتاب  
بھی ہے۔

اس کے باوجود کلینی اپنی صحیح میں اس سے روایت فرماتے ہیں۔

۴۔ اس طرح کا ایک اور راوی محمد بن علی ہے۔

قال نصیر بن صاجر  
نصیر بن صاجر کہتا ہے، یہ راوی  
هو کذاب راوی عنہ ابو  
جھوٹا ہے، ابو عمرو کثی وغیرہ اس سے  
عمرو الکثی وغیرہ۔  
روایت کرتے ہیں۔

۵۔ عبد الرحمن بن کثیر الہاشمی بھی اس طرح کا راوی ہے۔

قال النجاشی زعموا صحابنا  
نجاشی کہتا ہے، ہمارے اصحاب  
انہ یضع الحدیث۔  
نے کہا ہے یہ حدیث گھڑتا تھا۔

حالانکہ اس سے علی بن الحسین اور ابن فضال ایسے ثقہ روایت کرتے ہیں، اور  
ان سے کلینی روایت کرتا ہے، اور ان سے محمد بن حسن طوسی اور ابن بابویہ بھی اکثر  
احادیث روایت کرتے ہیں، کیونکہ ان کے مذہب کی بنا ہی احادیث پر ہے،  
۶۔ بیان شہیدی امامیہ کا مجتہد ندیق اور جھوٹی روایات بنانے والا تھا۔

۷۔ ابو عمرو محمد بن عربی بن عبد العزیز الکثی کتاب معرفۃ القلیین عن الامۃ الصادقین مروی  
بام رجال الکثی ۱۲۔

، پیغمبر بن سعید کو فخر کا باشندہ ایک ساحل اور کذاب رافضی تھا۔

ان دونوں کی امام صادقؑ نے تکذیب کی ہے، فرماتے ہیں۔

یفتربان علینا اهل البیت  
یرویان عنا الاکاذیب۔  
یہ دونوں اہل بیت پر افترا کرتے  
ہیں، جھوٹی باتیں بنا کر ہم سے منسوب  
کرتے ہیں، اور روایت کرتے ہیں۔

۱۸۔ ان کی احادیث کے بعض راوی ایسے ہیں جو معرفت خدا نہیں رکھتے، اور نہ ہی

توحید کے اقرار ہی ہیں مسئلہ توحید میں اماموں پر جھوٹ پڑتے ہیں۔  
جیسا کہ ہشام بن سالم اور ہشام بن حکم اور صاحب طاق یہ لوگ خدا کا جسم ثابت کرتے  
ہیں، اور اسے المہ کی طرف منسوب کرتے ہیں، چنانچہ امام ابو الحسن علی رضاؑ نے ان سے  
اظہار برأت کرتے ہوئے فرمایا۔

لیس القول ما قال  
المشامان۔  
ان دونوں ہشاموں کی بات  
جھوٹی ہے۔

اس کے باوجود محدثین روافض ان سے روایت حدیث کرتے ہیں، اور ان کی  
پوری پوری تبدیل کرتے ہیں۔

اسانید روایات شیعہ | ان کذابین کی روایات کے علاوہ بھی جو احادیث ان سے مروی  
ہیں ضعیف روات ۶ | ہیں، ان کے بیش تر روات ضعیف ہیں،

جیسا کہ چند ایک کہے نام ہیں، ابراہیم بن صالح الانماطی، ابوالاسمعیٰ حسن بن سہل نو فلی،  
حسن بن راشد الطاقی، اسمعیل بن عمر بن ابان، الکلبینی، اسمعیل بن یسار، ابوالہاشمی، حسین بن احمد

۵۱۔ رجال کچھ ص ۱۹۴-۱۹۸۔

۵۲۔ رجال کچھ ص ۲۳۷ میں ہے، ابوالحسن نے فرمایا ہشام بن حکم کے پاس جاؤ اسے کہو کہ تو کسی دوسمان کے خون  
میں شریک ہونا پسند کرے گا، جواب نفی میں دے تو اسے کہو میرا خون کرنے میں کیوں شریک ہو چکا ہے۔ اور ص ۲۴۱ میں  
ہے ہشام بن سالم کا عقیدہ ہے انشراحائے سعادت ہے، اور کرم علیہ السلام کی تخلیق رب کی مش ہے، ابوالحسن رضائے ان کے  
عقیدہ کی تردید کی ص ۱۶۸ میں ہے، ابوجعفر نے کہا صاحب طاق سے کہو یہ کلام و تجسیم خدا کیا تیرے امام سے تو کہتا  
ہے اگر وہ ہاں کہے تو جھوٹا ہے، اگر نہیں کہے تو اسے کہو امام نے جو بات نہیں کہی تو کیوں کہتا ہے، امام نے کہا تم ایسی باتیں کہتے ہو جس پر ائمہ کو تو  
گواہی دینا، اگر برأت کا اظہار کروں تو مشکل ہے، تم سمجھو یہی، اور دشمن بہت پیچھا کرتے ہیں۔

۵۳۔ اصول کافی ص ۵۱۔



المنقری، جماعت بن سعید الخثعمی (یہ راوی سخت ضعیف ہے۔ اور اس سے کہنی روایت کرتا ہے) عثمان بن عیسیٰ (شیخ الطائفہ ابو جعفر طوسی اس سے راوی ہے) اور عمر بن سمرطوسی وغیرہ جماعت اس کی خبر پر اعتماد کرتے ہیں۔ حالانکہ یہ ضعیف ہے اسہل بن زیاد (اس سے ابو جعفر طوسی روایت کرتا ہے) اور محمد بن سنان (اس سے بھی طوسی وغیرہ روایت کرتے ہیں) حالانکہ ضعیف ہے) ابراہیم بن عمر الیمامی، داؤد بن کثیر الرقی (یہ ضعیف اور فاسد العقیدہ ہے) اس کے باوجود طوسی تہذیب اور استبصار میں اس سے روایت لیتا ہے، اور اس کی خبر پر اعتماد کرتا ہے) صالح بن حماد، امیہ بن ابی خدیجہ، معاویہ بن مسیرہ، عابد اللخمی، خالد بن ابیہج، محمد بن قیس ابی احمد، محمد بن عیسیٰ، داؤد بن الحصین، علی بن حمزہ، دقین بن مصقلہ، حسین بن یزید، یزید بن اسمعیل بن ابی زیاد سکونی، وجب بن وہب، حسین بن عبیدہ، اور اسی طرح ایک کثیر جماعت ہے جو کہ تمام ضعیف ہیں۔

نجاشی، عضازی، حلی اور ابن ابی داؤد وغیرہ اس گروہ باطل کے علما جرح و تعدیل نے ان کی تضعیف کی ہے، مگر ان کے محدثین اپنی کتب صحاح میں ان سے روایت کرتے ہیں، اور فقہا شیعہ ایسی احادیث سے احتجاج و استدلال کرتے ہیں۔

اسانید احادیث امامیہ | ان کی احادیث کے سلسلہ اسناد میں بے شمار لوگ میں مجہول راویوں | مجہول الحال ہیں دیکھئے علامہ حسن بن ربان اس کا حال باتفاق علما امامیہ مجہول ہے، حالانکہ اس کی حدیث صحاح میں شمار ہوئی ہے، جیسا کہ ابن المطہر نے المنتہی میں اور ان کے شیخ مقبول نے الدرر میں اس کی تصریح کی ہے۔

۲۔ قاسم بن سلیمان ۳۔ عمر بن حنظلہ (یہ دونوں مجہول العداۃ ہیں) ۴۔ عمر بن ابان (یہ مجہول الحال ہے) ۵۔ عباس بن عمر ۶۔ الفضل بن السکن ۷۔ علی بن عقبہ بن قیس بن سہمان ۸۔ ہاشم ابی حماد حسینی ۹۔ بشر بن یسار یساری، موسیٰ بن جعفر فضیل بن سکہ، زید الیمامی، عبد الرحمن بن ابی ہاشم، بکر بن ابی بکر، فلیح بن زید، محمد بن سہیل، عبد اللہ بن یزید غالب بن عثمان، ابو حلیب اسدی، ابی سعید المسک، یحییٰ، رکاؤ بن یزید، حسن التعلی، قاسم بن الحرار، صالح السندی، علی بن ابیہج، حسن بن علی بن ابراہیم، ابراہیم بن محمد، حسن بن علی، ابن ابی نعوی

عثمان بن عبد الملک، عثمان بن عبد اللہ، عیسیٰ بن عمر مولى الانصار۔ ربیع بن محمد المسلمی و علی بن سعد السعدی و محمد بن یوسف بن ابراہیم، محمود بن میمون، جعفر بن سوید بن جعفر بن کلاب، یہ سب مجہول ہیں، حالانکہ ان سے اس مذہب کے شیوخ روایت لیتے ہیں جیسا کہ علی بن ابراہیم اور اس کا باپ محمد بن یعقوب کلینی، ابن بابویہ، ابو جعفر طوسی اور اس کا شیخ ابو عبد اللہ جعفر صنفی کہتے ہیں، وغیرہ مشائخ روافض اپنی اپنی کتابوں میں مذکورہ براۓ سے روایت کرتے ہیں، اور ان کتابوں پر عمل کرنا ان کے مجتہدین نے واجب قرار دیا ہے، چنانچہ المصنف ابو جعفر طوسی اور جمال الدین یوسف بن مطہر الحلی نے تصریحات کی ہیں۔

معتبرہ اسانید امامیہ | ان کے بعض عادل راوی ایسے ہیں، جن سے امامیہ اظہار میں مطعون رواۃ کی بیزاری کر چکے ہیں، اور ان کے حق میں بددعا کرتے ہیں، جیسا کہ زمرۃ بن اعین ایسے رواۃ بھی آپ کو ان میں ملیں گے، جو اماموں اور دوسروں سے روایت لیتے ہیں، مگر ان کے علماء رجال ان کی تکذیب کرتے ہیں، جیسا کہ عبد اللہ بن مسکان امام ابو عبد اللہ جعفر صادق سے چند احادیث روایت کرتا ہے، محمد بن یعقوب «دکانی» میں، ابن بابویہ قمی «نفقہ» میں ابو جعفر طوسی «تہذیب» میں عبد اللہ بن مسکان عن ابی جعفر الصادق روایت لاتے ہیں، حالانکہ نجاشی کہتا ہے کہ امام ابو عبد اللہ سے اس کا روایت کرنا ثابت نہیں ہوا ہے، یہ بات امامیہ میں مشہور ہے، مگر اس کے باوجود اسے ثقہ تصور کرتے ہیں، اس طرح محمد بن عیسیٰ، محمد بن محبوب وغیرہ سے روایت کرتا ہے، حالانکہ ابو عمر کشی کہتا ہے کہ نصر بن صباح نے کہا کہ محمد بن عیسیٰ چھوٹا تھا، اس عمر میں محمد بن محبوب سے روایت نہیں کر سکتا تھا۔

ایسے رجال بھی ان کے سلسلہ اسناد میں پائے جاتے ہیں، جن پر ثقہ لوگوں نے طعن کیا ہے، جیسا کہ محمد بن عیسیٰ بن عبید بن الغطفین، محمد بن بابویہ قمی، ابو الولید سے روایت کرتا ہے محمد بن عیسیٰ کی حدیث قابل اعتماد نہیں ہے، محمد بن احمد بن یحییٰ بن عمران

لے تفصیل کیلئے ملاحظہ فرمائیے رجال کشی ص ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲ نیز رجال کشی ص ۱۱۱، ابو عبد اللہ نے زمرۃ کو مجتہد کہا اور اہل سنت فرماتے۔

لے متن میں اس طرح ہے رجال کشی مطبوعہ رباط الدین ہے نصر بن صباح کہتا ہے محمد بن عیسیٰ بن عبید بن محبوب سے روایت کرنے والے صحابی ہیں۔

عمران الاشعری قمی اور نجاشی وغیرہ اس پر طعن کرتے ہیں، اور کہتے ہیں۔

یردٰی عن الضعفاء ولا یبالی یعنی ضعیف سے روایت لیتا ہے، اور

عن احد۔ پرواہ نہیں کرتا کہ کس سے حدیث لے رہا ہے،

سلسلہ اسانید امامیہ میں بعض رواۃ ایسے ہیں جو حدیث کو شیخ الشیخ کی طرف منسوب

ماتس اور مخالفین ائمہ راوی کر دیتے ہیں، اور اپنے شیخ کا نام حذف کر دیتے ہیں جیسا

کہ ابو عمرو عبد اللہ بن میسرۃ و فطرۃ، حالانکہ کلینی امام صادق سے روایت کرتا ہے کہ تدلیس کرنا

منع ہے، ایسے رواۃ بھی ان کے ہاں موجود ہیں، جو دعویٰ امامت میں ان کے اماموں کی

تکذیب کرتے ہیں، جیسا کہ حسن بن سہاء ابو محمد کندی صیرفی۔ ایسے بزرگ اور معتبر راوی بھی ہیں جنہیں

امامیہ فاسد المذہب جانتے ہیں، جیسا کہ جبار ودیعہ، احمد بن محمد سعد الہمدانی کو فطیر، حسن بن علی

بن فضال اور عبد اللہ بن بکر بن اعلین شیبانی اور عمرو بن سعید البراء بن المدائنی کو اور واقعیہ

حسن بن ابی سعید ہاشم بن خیابان لکھاری ابو عبد اللہ اور حسین بن مہران بن محمد بن ابی نصر

الکوفی اور احمد بن محمد بن علی بن سالم السطانی ابی الحسن اور البراء بن علی بن الحسین بن محمد

السطانی الحرملی المعروف بہ طاہری اور صفوان بن یحییٰ ابو محمد الخلی اور عثمان بن عیسیٰ ابو حمزہ غامری

الرواسی مولیٰ بنی رواس وغیرہ وغیرہ کو فاسد المذہب قرار دیتے ہیں۔ حالانکہ شیوخ امامیہ

ان سے کتب صحاح میں روایت حدیث کرتے ہیں، اثناعشری شیعہ بارہ

اماموں پر ایمان لانا واجب کہتے ہیں، حالانکہ مذکورہ رواۃ بارہ ائمہ پر ایمان نہیں رکھتے۔

سلسلہ اسناد امامیہ میں نیز ہذا نقض اس شخص کی روایت قبول کر لیتے ہیں، جو

فاسق اور غیر مومن رواۃ جو ارجح کے ذریعہ گناہ کا مرتکب ہے، چنانچہ ابو جعفر طوسی

کہتا ہے کہ افعال جو ارجح کا نقض قبول روایت سے مانع نہیں، نیز اس جماعت کے رواۃ میں

ایسے شخص بھی ہیں جس کا مومن ہونا معلوم نہیں ہو سکا، جیسا کہ زکریا بن ابراہیم نصرانی جس نے

نصرانی کی ہیئت لباس وغیرہ ترک نہ کی، اور خود کو نصرانی کہلاتا رہا، طوسی اس سے

حدیث روایت کرتا ہے اور کہتے ہیں۔ یہ شخص تفسیر طور پر اسلام کا قائل تھا۔

ایسے راوی بھی ان کی اسانید میں ہیں کہ خود راوی بھی اپنے مروی عنہ کی توثیق نہیں

کرتا، جیسا کہ عبدالاعلیٰ اور اس جیسے دوسرے رواۃ۔ اکثر راوی ایسے ہیں جن کے بارہ میں نہ مدرج مذکور ہے اور نہ قدح جیسا کہ مسند بن خیر۔

ایسے راوی بھی بہت ہیں جن پر ضعف کا حکم لگاتے ہیں، مگر ان کی حدیث پر صحت کا فیصلہ ہو جاتا ہے،

ماخذ کتب شیعہ امامیہ امامیہ ایسی کتابوں سے روایت کرتے ہیں جن کی نسبت اپنے مشائخ کی طرف کرتے ہیں، اور گمان رکھتے ہیں کہ مشائخ نے جو کچھ ان کتابوں میں لکھا ہے امام باقر اور امام صادق سے روایت کیا ہے، چونکہ وہ مدۃ العمر تفسیر کرتے رہے، اس لئے خود روایت نہ کی، ان کے مرنے کے بعد ان کی کتابیں ہمارے ہاتھ لگیں، جیسا کہ کلینی جندی سے وہ اپنے اصحاب سے وہ محمد بن خالد وغیرہ سے روایت کرتا ہے، ان کی اکثر خبریں جو عن بن سمری ہوتی ہیں، اسی قبیل سے تعلق رکھتی ہیں۔

ان کے ہاں بعض ثقہ اور معتبر راویوں کی حقیقت اور اصلیت یہ ہے کہ وہ رواۃ خود اپنی تکذیب کرتے ہیں، اور کہتے ہیں، ہمیں ایسا اقرار کرنے سے امام نے منع کیا، اسلئے امام نے ایک کام کرنے سے منع کیا مگر راوی خلافت و ردی کرتا ہے، اس کی روایت بھی ان کے ہاں مقبول ہے جیسا کہ ابوالنصیر ان کے ہاں ثقہ شمار ہوتا ہے، مگر کلینی کہتا ہے کہ ابوالنصیر نے کہا میں حدیث امام صادق سے سنا ہوں، اور روایت بیٹے سے کرتا ہوں، ابن ابی عمیر ابوالنصیر سے روایت کرتا ہے کہ اس نے کہا میں نے امام ابو عبد اللہ سے پوچھا مسلمان نے اللہ تعالیٰ کو قیامت سے پہلے دیکھا، فرمایا ہاں جس دن الٹ برج فرمایا کچھ دیر خاموش رہنے کے بعد

اسلام کافی صحت باہتمام حدیث میں ہے، ابوجعفر نے زیاد سے کہا اگر آپ نے کی دوست کو تفسیر کے مسئلہ بتائیں کیا وہ اس پر عمل کرے زیادہ سے کہا آپ زیادہ جانیں فرمایا اگر وہ اس پر عمل کرے تو بہتر ہے، اور جواب میں زیادہ انتہی۔ زرارہ کہتا ہے میں نے ابوجعفر سے ایک مسئلہ پوچھا جیسے ایک جواب دیا وہی مسئلہ دوسرے آدمی نے پوچھا اس کو مجھے دیے جواب کے برعکس جواب دیا وہی مسئلہ ایک شخص نے پوچھا تو اس کو ہمارے خلاف جواب دیا، میں نے دہر پوچھی تو فرمایا اگر لوگ ایک امر پر جیتے ہو جائیں، تو انہیں ہمارے ساتھ تہار تھا دوستی کا لیکن ہو جائے، ہمارا بھی طرز عمل ہیں اور تمہیں زیادہ دن تک باقی رکھنے والا ہے، اس قسم کی گویا ایک شاخیں مذکور ہیں۔ ۱۲۔

۱۳۔ ہاں کافی حد تک میں ہے، امام ابو عبد اللہ نے فرمایا چار شخصوں کو بہشت کی خوشخبری دے دو، ابو عبد بن معاذ، ابوالنصیر لیث بن العزیز، المروئی، محمد بن مسلم اور زرارہ یہ چار راوی تھے جنہیں ابو عبد اللہ حرام پر مبین ہیں، یہ لوگ نہ ہوتے تو بہت کے آثار مٹ جاتے۔

امام عبداللہ نے کہا مومن خدا تعالیٰ کو قیامت سے پہلے دنیا میں بھی دیکھتے ہیں، مگر تو نہیں دیکھتا، ابو نعیر نے کہا میں آپ پر قربان یہ بات آپ سے لوگوں کو نقل کروں؟ کہا ایسا نہ کر، مگر ابو نعیر امام کی منع پر نہ رہا، اور لوگوں میں اس روایت کو بیان کیا، اور شیعوں میں شہرت پائی۔  
 کلینی محمد بن ابی نعیر سے روایت کرتا ہے کہ مجھے ابو الحسن نے مصحف دیا، اور حکم دیا اسے پڑھنا نہیں، میں نے اسے کھولا اور سورہ لم یکن پڑھی، اس میں ستر قریشی مردوں کے نام اور ان کے باپوں کے نام تحریر تھے۔

ایسے رواۃ بھی ان کے ہاں ہیں جو امام سے روایت کرتے ہیں، مگر اس کی امامت کے قائل نہیں ہیں، اور اس کے باوجود ایسے راویوں کو ”رجال صحیح“ شمار کیا جاتا ہے، ان کے مجتہدین اور فقہ راویوں میں ایک ایسا صاحب ہے جسے ”علم ہدایت“ کا لقب مل چکا ہے مگر جھوٹ بولنے میں اسے کوئی باک نہیں، اٹلے عمل صالح قرار دیتا ہے، اور جھوٹ پر مبنی کئی کتابیں پُر کر چکا ہے، یہ بات اس کے دوستوں کے اعتراف سے ثابت ہوئی ہے۔

**شیعوں کا مرسل** | کلینی امام ابو عبداللہ سے روایت کرتا ہے، جو اس سال کرتا ہے، روایت کے متعلق نظریہ وہ جھوٹا ہے، مگر یہ جماعت مرسل پر عمل کرتی ہے، چنانچہ مراسیل ابی عمیر کو صحیح جانتے ہیں، ابو جعفر طوسی ناسق کی خبر پر بھی عمل کرتا ہے، اور اس روایت پر بھی جس میں اضطراب پایا جاتا ہے،

امام بیہ کے ہاں | مذکورہ احقانہ باتوں میں عجیب تر اور جھوٹی بات یہ ہے، کہ لگاتار چارہ شخصوں سفارت مہدی | نے دعویٰ کیا کہ ہم مہدی صاحب الزمان کے سفیر ہیں، امام مہدی صاحب الزمان کے پاس سے ہم پیغام لاتے ہیں، پہلا شخص ابو عمرو عثمان بن سعد التمان، دوسرا اس کا لڑکا ابو جعفر محمد بن عثمان متوفی ۲۲۸ھ سفیر اشخص ابو القاسم بن ابی الحسن بن روح چوتھا علی بن محمد جسے خاتم السفر کہتے ہیں، ان جھوٹے احق مدعیوں کی مدت چوبہتر سال کو فیضیت صفری نام دیتے ہیں۔

کچھ دوسرے لوگ دعویٰ کرتے ہیں کہ میں نے مہدی کو دیکھا ہے، اور اس سے روایت لی ہے، جیسا کہ ابو ہاشم وادوین بنی القاسم جعفری، محمد بن علی بن بلال، احمد بن اسحق، ابراہیم بن ہریرہ، محمد بن ابراہیم وغیرہ وغیرہ۔

مگر اس مذہب والوں نے ظاہر البطلان بلا دلیل مفتریوں کے ان دعادی کو قبول کیا، اور محمد مہدی کی روایات حدیث ان سے لے لیں۔

محمد مہدی کی طرف منسوب | ایسے رقعوں سے بھی روایت کرتے ہیں جن کے رقعہ جات سے روایت متعلق ان کا خیال ہے کہ یہ رقعہ محمد مہدی نے تحریر کئے اور اس کے سفیروں کی وساطت سے ہم تک پہنچے۔

۱۱۔ ان میں سے ایک رقعہ علی بن الحسین بن موسیٰ بن یاقوت النقی کا ہے، وہ اپنے ایک سوال کے جواب میں صاحب زمان کے ہاتھ کا لکھا ہوا رقعہ ظاہر کرتا ہے، ابو القاسم بن ابی الحسین بن روح یعنی تیسرا سفیر کہتا ہے، علی بن جعفر بن اسود کے ہاتھ ایک رقعہ صاحب زمان کو بھیجا انہوں نے اس کا جواب لکھا۔

۱۲۔ ان رقعات میں ایک رقعہ محمد بن عبد اللہ بن جعفر بن حسین بن جامع بن مالک حمیری ابو جعفر قمی نجاشی کا ہے، ابو جعفر قمی نے صاحب زمان کو چند سوالات، مسائل شریعت کے بارہ میں دریافت کئے، احمد بن حسین کہتا ہے، میں نے ان کے جوابات سوالات کے بین السطور میں لکھے دیکھے، یہ جوابات محمد بن حسین طوسی نے ”کتاب الغنیۃ“ اور در کتاب الاحتجاج میں درج کر دیئے ہیں۔

یہ کتب صحاح کیسی عمدہ ہوئیں جن کی بنا دایمی خرافات پر ہو؟

۱۳۔ ایک رقعہ ابو العباس جعفر بن عبد اللہ بن جعفر حمیری قمی شیخ تہقان درئیس روافض کا ہے، ابو العباس مذکور نے امام الزمان کے رقعے ایک جگہ جمع کر دیئے ہیں، اس کا کہنا ہے امام صاحب الامر تک ان کی سند قریب ترین ہے،

۱۴۔ مذکورۃ الصدر کے دو صحابی احمد اور حسین دونوں کا اوعا ہے کہ ہم صاحب امر کی طرف مسائل لکھتے تھے، وہ جواب مرحمت فرماتے، جیسا کہ نجاشی وغیرہ نے ذکر کیا ہے،

۵۔ علی بن سلیمان بن حسین بن الجهم بن بکر بن اعین الوالحن الرازی بھی دعویٰ مکتبہ کرتا ہے، اور کئی رقعے ظاہر کرتا ہے، نجاشی نے کہا اسے صاحب الامر کے ساتھ اتصال حاصل ہے۔

۶۔ اس گم کردہ راہ فرقہ کے قداماء کے ہاں بھی اس قسم کے رقعے ہیں، محمد بن علی بن حسین بن موسیٰ بن بابویہ قمی نے بھی صاحب زمان کے خط سے کچھ چیزیں پیش کی ہیں، سب اسی قسم کے مخرجات سے ہیں ان احمقوں کا گمان ہے کہ محمد بن علی مشکہ مسائل میں سے ایک مسئلہ مکھ کہ شہر قم سے باہر ایک درخت کے سوراخ میں رکھاتا تھا، ایک دن اور رات کے بعد اس کاغذ کی پشت پر اس کا جواب کھائی جاتا، اس سے ان کو یقین ہو جاتا کہ یہ خط صاحب زمان کا ہے، حالانکہ یہ محض ان کے خیال کی اختراعی بات ہے، اور اس پر انہوں نے اپنے دین کی بنیاد رکھی ہوئی ہے۔

اسی قسم کے خود ساختہ امور میں وہ خطوط بھی ہیں، جو بدکرداروں نے خود مکھ کر کے اپنے اہل حق کی طرف منسوب کئے کہ شیعوں کے مسائل کے جواب میں انہوں نے تحریر کئے تھے، یہ احمق ان خطوط کو تعارض کے وقت صحیح حدیث پر راجع سمجھتے ہیں۔ جیسا کہ ابن بابویہ نے ایک توقیفی مسئلہ میں ابو محمد بن علی کے خط سے استدلال کیا ہے، حالانکہ کتاب کلیبی میں امام جعفر صادق سے اس توقیف کے خلاف روایت موجود ہے، ابن بابویہ کہتا ہے میں اس حدیث پر فتویٰ نہیں دیتا، بلکہ حسن بن علی کا جو خط میرے پاس موجود ہے، اس پر فتویٰ دوں گا، یہ بے وقوف نہ جان سکا کہ اس حسن بن علی کے خط کو کسی نے بچانا ہے، اگر شناخت ہوئی بھی ہے تو ایک خط دوسرے خط سے مشابہ ہو سکتا ہے۔

خلاصہ مقصود یہ ہے کہ ان کی روایات کا یہ حال ہے، اور ان کے مذہب کی بنا انہیں خرافات پر ہے، اور اس جماعت کی کتب حدیث و فقہ الہی لغویات سے پُر ہیں۔ شیعی کی صحیح ترین کتب اس جماعت کے نزدیک صحیح ترین چار کتابیں ہیں۔

۱۱۔ کافی تصنیف محمد بن یعقوب کلیبی (۲) تہذیب (۳) استیصار یہ دونوں

محمد بن حسن ابو جعفر طوسی کی تالیف میں۔ (۱۴) فقہ من لایحضرہ الفقیہ تصنیف محمد بن علی بن بابویہ قمی۔ ان کے نزدیک ان چاروں پر عمل کرنا واجب ہے، اسی طرح امام کی روایت کردہ ان روایات پر جنہیں ان کے دوستوں نے جمع کیا عمل کرنا واجب ہے۔

امامیہ ان چاروں میں ”کافی“ کو ترجیح دیتے ہیں، ایک گروہ فقہ من لایحضرہ الفقیہ کو اصح کہتا ہے، مگر ان کتابوں کا اصل حال وہ ہے جو ہم نے آپ کے سامنے پیش کیا، ان کتابوں میں امامیہ کے اعتقاد کی رو سے فاسد المذہب رجال کی روایات ہیں جیسا کہ ہشام بن حکم، ہشام بن سالم، صاحب طاق (جو کہ عقیدہ نجیم کے قائل ہیں) زرارة بن اعین، بکر بن اعین، سلیمان بن جعفر، محمد بن مسلم، ابن فضال، ابن مہران اور اس طرح کے دیگر فاسد المذہب رواۃ رجال اسانید میں وضاع اور کذاب بھی موجود ہیں، جیسا کہ جعفر فزاری، ابن عیاش، محمد بن عیسیٰ وغیرہ، ضعفا اور مجاہیل کا تو شمار ہی کیا، ابن عمارہ، ابن مسکون، زید یامی وغیرہ وغیرہ مستور الحال بھی ان کتابوں میں موجود ہیں جیسے تغلبی، قاسم حزار، ابن فرقد وغیرہ وغیرہ۔ ان کتابوں کو صحیح کہنا اور واجب العمل قرار دینا حماقت کے سوا اور کیا ہے؟

اصح کتابوں کا جب یہ حال ہے تو دوسری کتابوں کا اس سے بھی زیادہ افسوس ناک حال ہے۔

طوسی کہتا ہے، حدیث آمادہ پر چاہے صحیح بھی ہے، عمل کرنا واجب نہیں ہے، ابو جعفر طوسی اپنے گروہ میں علوم مرتبت کے باوجود ابن مسکان ایسے کذاب رجال سے امام صادق کی روایت لاتا ہے، حالانکہ ابن مسکان کو امام صادق سے روایت حدیث حاصل نہیں ہے۔

۱۵ المتوفی ۳۴۰ھ۔

۱۶ امام ابو عبد اللہ شرفیہ ہیں، احمد مغیرہ بن سعید نے لعنت کر کے میرے باپ کے دوستوں سے ان کی کتابیں لے لیتا اور ان میں وہ حدیثیں ملدیں جو میرے باپ نے روایت نہیں کیں۔ (رجال کئی ص ۱۹۵)

۱۷ تفصیل پہلے مذکور ہو چکی ہے۔

۱۸ بابا کی کئی حدیثیں ہیں، ابو عبد اللہ شرفیہ نے ان کو لکھ کر احمد بن ابی عبد اللہ شرفیہ سے زیدہ روایت کرنا دیا۔ (متن ۱۲)



نیز طوسی جھوٹے رقعہ والے ابن بابویہ سے روایت کرتا ہے، اس طرح مرتضیٰ سے اور وہ محمد بن نمان سے حالانکہ یہ راوی جھوٹا ہے، اور اپنے مذہب کی نصرت میں جھوٹ بولنے کو جائز جانتا ہے۔

کلینی کی موضوع روایات | کلینی کی بعض روایات پر جو اس کے زعم میں صحیح سند سے مروی ہیں، ابن بابویہ موضوع ہونے کا حکم لگاتا ہے، جیسا کہ احادیث تحریر قرآن و اسقاط آیات اور اسی طرح علی نے بھی ان پر موضوع ہونے کا فیصلہ دیا ہے۔

شیعوں کی کتب بحال جرح و تعدیل | شیعوں کا عمل غیر محقق روایات پر ہے اس لئے کے بارہ میں نا کافی اور مہمل ہیں ۲۰ کہ ان کے پاس جرح و تعدیل کی کوئی ایسی کتاب نہیں ہے جو بحال کے مکمل حالات قبول درود کو بیان کرے، کئی اثنا عشری نے چوتھی صدی میں احوال رجال پر ایک نہایت مختصر کتاب تالیف کی، مگر اس سے کوئی ضرورت پوری نہیں ہوتی، متاخرین میں ابن عسائی نے "ضعفاد" پر ایک کتاب تصنیف کی ہے نجاشی، ابوجعفر طوسی، جمال الدین احمد بن طاووس، ابن مظہر، تقی الدین بن داؤد ان بزرگوں نے بھی جرح و تعدیل میں کتابیں تالیف کیں، مگر مہمل رواۃ پر مدح و قدح اور تو جہات سے خاموشی بہت ہے، کئی راوی پر مدح و قدح میں دو متضاد خبروں میں سے کسی ایک کو ترجیح دینے میں ان کا باہمی اختلاف ہے جس سے حق و باطل کا امتیاز منقوہ ہو گیا ہے اور کچھ ترجیحات میں کمزور وجوہ پیش کرتے ہیں، اسی لئے امامین میں سے صاحب الدرایہ ان کی تقلید سے منع کرتا ہے،

نیز ان کی اسناد رجال کی کتب میں علماء رجال تصحیف کرتے ہیں، جیسا کہ ابونعیر زوجہ نون کے ساتھ ہے، کو ابونعیر (با کے ساتھ) کہتے ہیں، اور مزاحم دراز مہملہ وحیم کو مزاحم دراز منقوطہ و حاء مہملہ) کہتے ہیں۔

۱۔ رجال کئی پہلی بار بمبئی میں ۱۳۱۴ھ میں طبع ہوئی، اس کا دسے پاس مؤسسۃ الاعلیٰ للطبعات۔ کربلا کا چھپا ہوا نسخہ موجود ہے، صفحات ۱۵۲۵ اس کا مکمل نام معرفۃ الثقلین عن الامۃ الصادقین ہے، تالیف ابو عبد محمد بن عمر بن عبد العزیز الکنتی۔

جہاں دو راویوں کے نام اور ان کے باپ کے نام متفق ہو گئے، ان کے درمیان امتیاز نہیں کیا جاتا، مثلاً محمد بن قیس چار شخصوں کے نام میں مشترک ہے، دو کو ثقہ جانتے ہیں، محمد بن قیس اسدی ابی نصیر اور محمد بن قیس بجلی کو ایک کو مدوح کہتے ہیں یعنی محمد بن قیس اسدی مولیٰ بنی نصیر کو اور ایک کو ضعیف یعنی محمد بن قیس ابو احمد۔ یہ تمام فیصلے محض اپنے گمان اور تخیل سے کرتے ہیں بلا تحقیق، ابن بابویہ محمد بن قیس سے بہت روایتیں لاتا ہے، مگر امتیاز نہیں کرتا کہ کس جگہ ان چار میں سے کون سا راوی ہے، اس فرقہ کی احادیث ان کے اپنے مذہب کی رو سے بھی قابل اعتماد نہ ہیں، اس لئے کہ قبولیت کیلئے راوی کی عدالت شرط ہے۔

ان کے متقدمین رجال کے حالات پر بحث کئے بغیر طب ریاس پر عمل کرتے رہے، اہل سنت کی تقلید کر کے متاخرین نے اگرچہ رجال پر بحث کی ہے، مگر حق و باطل کے مابین امتیاز وہ بھی نہ کر سکے، اگر امتیاز ہو جاتا، اور باطل کو ترک کر دیتے تو امامیہ کا مذہب کلی طور پر انہیں ترک کرنا پڑتا۔ ناچار متقدمین کی روایات پر ہی عمل کرنا پڑا۔ اور اس بات سے استدلال کیا کہ ہمارے اصحاب متقدمین کا ان پر عمل ہے، لہذا حجت ہیں۔ درحقیقت ان خرافات پر مذہب کی بنا بلا دلیل ہے۔ اور محض اتباع خواہش نفس۔

رفض کی ابتدا اور | رفض کی ابتدا منافقین نے دین اسلام ختم کرنے کے لئے رکھی تھی، اس کے حقیقی مقاصد عبداللہ بن سبا ایک یہودی تھا، اظہار اس نے اسلام قبول کر لیا، مگر درحقیقت منافق تھا، اہل اسلام طبعی طور پر محبت اہل بیت کے ساتھ لگاؤ رکھتے تھے، محبت اہل بیت کو بنیاد بنا کر اس نے لوگوں کو گمراہی میں ڈالا، حضرت علیؑ کے لئے الودہیت ثابت کی، عالی شیعہ رسالت خدا کا معنی اور مال حضرت علیؑ

سارے رجال کثیف میں ہے عبداللہ بن سبا نبوت کا مدعی تھا اور کہتا تھا حضرت علیؑ ہی اللہ تعالیٰ ہے، نیز منسلک میں ہے بعض اہل علم کہتے ہیں عبداللہ بن سبا یہودی تھا، مسلمان ہوا، اور ولایت علیؑ کا اظہار کیا، اقامت علیؑ کے قول کو صوب سے پہلے اس نے شہر دی، اور اس کے مخالفین سے اظہار برات کیا، اور ان کو کافر کہا، شیعہ کے مخالف اہل طائفہ لکھتے ہیں، اگر شیعہ ورفض کا اصل یہودیت ہے، انتہی۔

میں ثابت مانتے ہیں، اسے امامت کے لفظ سے تعبیر کریں، یا ولایت کے لفظ سے، دیگر صحابہؓ اور دیگر اہل بیت کے بارہ میں ہتک نشان کی، اور ان پر عداوت و دشمنی کا اتہام کیا۔

اس کے بعد زین العابدینؓ، محمد باقرؓ اور جعفر صادق کے زمانہ میں کئی ایک اور منافقین سرگرم عمل ہو گئے، چنانچہ ہشام بن سالم اور ہشام بن حکم ارجول اور ارجول دوم ملقب بہ شیطان الطاق اور زید بن جہیم البلائی اور زرارة بن اعین اور حکم بن عتیثہ اور عروہ تمیمی یہ سب حضرات تینوں مذکورہ ائمہ سے روایت کا دعویٰ کرتے ہیں، ان کی خدمت میں بیٹھتے ہیں، فرط محبت اہل بیت کا اظہار کرتے ہیں۔ اور ان بزرگوں پر جھوٹ بنا کر مطاعن صحابہ و ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم بیان کرتے ہیں۔ شیعہ کی مدرج اور اہل سنت کی مذمت میں جھوٹی روایات گھڑتے ہیں، جب ان کے عقائد فاسدہ مذکورہ بزرگوں کے سامنے کھل کر سامنے آئے تو ان سے برأت کا اظہار فرمایا چنانچہ کلینی نے ان منافقوں سے ائمہ کی تبری کو ان الفاظ میں روایت کیا ہے۔

عن ابراہیم بن محمد الخزاز و محمد	ابراہیم بن محمد اور محمد بن حسین
بن الحسين انهما قال دخلنا على ابي	کہتے ہیں، ہم ابو الحسن رضا کے پاس گئے
الحسن الرضا و قلنا ان هشام بن	اور کہا ہشام بن سالم اور صاحب الطاق
سالم و صاحب الطاق و الميثمي	اور میثمی کہتے ہیں، اللہ تعالیٰ نافر
يقولون انه تعالى اجون الی	تک کھو کھلا ہے، اور باقی مٹوس
السمه و الباقي صمد و خير الله	رضاء اللہ کے حضور سجدہ کر گئے، اور
ساجد و قال سبحانك كيف	فرمایا، اے اللہ تو پاک ہے، ان کا
طادعتهم انفسهم ان يشبهوك	دل کیسے راضی ہوتا ہے کہ تیری غیر

۱۔ متن میں عتیثہ تصحیح از رجال کشی ص ۱۸۷ امام ابو عبد اللہ نے حکم بن عتیثہ کو جھوٹا کہا (یعنی)  
 ۲۔ جبرودہ بن یحییٰ الرضاقان ہے، علی رضا اور حسن بن علی پر جھوٹی روایات بنانا سنا، ابو عبد اللہ نے اسے اپنے فریاد کا  
 متوقی بنایا جس پر کچھ لکھ لکھ کر اس پر ابو عبد اللہ نے لعنت کی، رجال کشی ص ۲۸۔  
 ۳۔ اصول کافی ص ۲۹۔

بغیرك اللهم لا اصفك الا بما  
وضعت به نفسك ولا  
اشبهك بخلقك انت اهل  
لكل خير فلا تجعلني  
مع القوم الظالمين ۞

کے ساتھ تشبیہ دیتے ہیں، اے اللہ میں  
آپ کی وہی صفت کہوں گا جو آپ  
نے اپنی فرمائی ہے، مخلوق کے ساتھ  
آپ کی مشابہت نہ دوں گا، آپ ہر  
خیر کے اہل ہیں، مجھے ظالم قوم کے  
ساتھ نہ بنا۔

درؤی ایضا عن الحسن بن  
عبد الرحمن الحماني قال قلت  
لابي الحسن موسى بن جعفر  
الكاظم ان هشام بن الحكم  
يزعم ان الله جسم قال قاتله الله  
اما علم ان الجسم محدود ومعاذ الله  
وابداً الى الله من هذا القول -

حسن بن عبد الرحمن الحماني سے  
مروی ہے، اس نے ابو الحسن  
موسیٰ کاظم سے پوچھا ہشام بن حکم  
کہتا ہے، اللہ تعالیٰ جسم ہے، فرمایا  
خدا اس پر لعنت کرے، کیا نہیں جانتا  
جسم محدود ہے، خدا کی پناہ میں اس  
قول سے برأت کا اظہار کرتا ہوں۔

محمد بن الفرغ سے مروی ہے،  
کہتا ہے، میں نے ابو الحسن کو لکھا اور  
پوچھا ہشام بن حکم کا قول جسم میں اور  
ہشام بن سالم کا قول صورۃ میں  
کیسا ہے، تو انہوں نے جواب میں  
لکھا، حیران کی حیرت کو ترک کر۔  
شیطان سے خدا کی حفاظت طلب  
کر، دونوں ہشاموں کی بات غلط ہے۔

درؤی ایضا عن محمد بن محمد بن الفرج  
الذبحی قال کتبت الی ابي الحسن  
اسأله عما قال هشام بن الحكم  
فی الجسم وهشام بن سالم  
فی الصورة فکتب ۛ عنک حیرۃ  
الحیران واستعذ بالله من  
الشیطان لیس القول ما قال  
المشامان ۞

ۛ اصول کافی صفحہ ۱۰۸ -

ۛ اصول کافی صفحہ ۱۰۸ -

زید بن علی بن حسین نے ہشام احوں کو کہا۔

اے احوں تجھے خدا سے شرم نہیں آتی، میرے باپ سے تم ایسی روایتیں بیان کرتے ہو جن سے میرا باپ بے زار ہے، احوں نے کہا ”زید لام نہیں، بلکہ امام اس کا بھائی محمد ہے“ زید نے کہا اے احوں میرے باپ نے تجھے مسائل دین سکھائے، میرے ساتھ اتنا محبت متی، کہ لقمہ سرور کے میرے منہ میں ڈالتا تھا۔ کیا میرے لئے دوزخ کو پسند کرتا تھا۔  
(رواہ الکلبینی من الامامیہ)

اس طرح کے دیگر اقوال جن سے ائمہ کی ان منافقین سے برأت آشکارا ہے، کتب امامیہ میں مذکور ہیں۔

ان حقائق کے ہوتے امامیہ اپنی کتابوں میں انہیں منافقین سے سند پکڑتے ہیں اور ان سے ائمہ کی روایات نقل کرتے ہیں۔

یزان کی کتابوں میں مروی ہے، کہ جب زید بن علی بن الحسین نے خلافت کا مطالبہ کیا، اور ایک کثیر جماعت اس کے ساتھ ہو گئی، امیر عراقین یوسف بن عمرو ثقفی نے ان کے ساتھ محاربات کئے، کوفہ سے پانچ ہزار اشخاص آئے، منافقوں کے بہکانے سے شیخین کے بارہ میں ان کے عقائد فاسد ہو چکے تھے، ان کو فیوں نے حضرت زیدؑ سے مطالبہ کیا، اگر تم ابو بکرؓ و عمرؓ سے برأت کا اظہار کرو تو ہم تیری مدد کریں گے، ورنہ ہم تجھے چھوڑ دیں گے، حضرت زیدؑ نے جواب دیا میں ابو بکرؓ و عمرؓ سے برأت کا ہرگز اظہار نہ کروں گا، بلکہ ان سے محبت رکھوں گا، اس لئے کہ میرا والد علی بن حسین ان سے دوستی رکھتا تھا، اور ان کا ذکر مولائے اچھائی کے نہ کرتا تھا، کلم کھلا بھی اور پوشیدہ بھی۔  
کوفیوں نے کہا پھر ہم تجھے چھوڑ دیں گے، زیدؑ نے فرمایا:-

اذھبوا فانتم الدافضۃ جاؤ تم رافضی ہو۔

اس وقت اہل کوفہ حضرت زیدؑ کی رفاقت سے برگشتہ ہو گئے، اور ان کا

۱۔ الفاظ کے معنی فرق کے ساتھ یہ گفتگو رجال کخی میں محمد بن علی صاحب الطاق اور زید بن علی کے مابین منقول ہے، رجال کخی صفحہ ۱۳۴ - ۱۳۵ - ۱۲۔

نام روافض۔ اسی دن سے مقرر ہوا ہے

موسیٰ بن جعفر کے زمانہ میں ایک شخص اسحق بن ابراہیم ملقب بہ ویک الحن شاعر نمودار ہوا، صانع اور نبوت اسلام کا قائل نہ تھا، (محدود و کون تھا) مذہب روافض کی تائید کرتا تھا، روافض اسے اپنے فقہائیں شمار کرتے ہیں، جیسا کہ محمد بن محمد بن النعمان ملقب بہ مفید استاد ابی جعفر طوسی و مرتضیٰ نے بیان کیا ہے۔

محمد مہدی کے غیبت کے ایام میں کذابین کا ایک گروہ ایسا میلان میں آگیا، جو محمد مہدی کی طرف سے رقعے ظاہر کرتے تھے۔

کچھ زندیقوں نے اس مذہب میں کتابیں لکھیں، اور مرویات کو باقرض اور صادق و باقرض کی طرف نسبت کیا، مگر ان کتابوں کی نسبت باقرض و صادق کے مخلص ساتھیوں کی طرف کر دی کہ ان کی تالیف شدہ ہیں اب تک مصنف نے تفسیر کے طور پر اس کا اظہار نہیں کیا تھا۔ ان میں ایک شخص نے خود صادق کے اصحاب میں ہونے کا دعویٰ کیا، اور شیعوں کے لئے اصول و فروع میں ایک کتاب ظاہر کی، اور کہا یہ جعفر صادق کی کتاب ہے، شیعوں نے اس کتاب کو لے لیا۔ اور بلا دلیل جعفر صادق سے روایت کرنا شروع کر دی۔

۱۵ امام ابن تیمیہ فرماتے ہیں زندیقہ کے فروع سے شیعہ دور دوروں میں تقسیم ہو گئے، رافضیہ اور زیہ حضرت زید سے جو بکر و عمر کے بارہ میں پوچھا گیا انہوں نے ان کے حق میں جہالت کہا ایک گروہ نے زید کو چھوڑ دیا، تو انہوں نے زید و انصاری ان لئے انکار و انقضہ ہوا جنہوں نے ترک نہیں کیا، وہ زید کی کہلاتے۔ منہاج السنۃ جلد ۱ ص ۷۷۔

۱۶ اس بارہ میں اپنے ائمہ کی روایات بھی پیش کرتے ہیں کہ ائمہ نے کفر کا حکم دیا تھا۔  
مول کا فی باب الکفر ص ۴۲۰ میں ہے۔ قال ابو جعفر عبد الصاحبی الی اور عہم و انقبہم ما کہتم لحدیثنا بحجہ میرے معقول ہیں وہ زندیقہ محبوب ہے، جو پرینڈا و ہوا و تفسیر ہوا و ہمارے عہد میں پھیل کر گئے، نیز ص ۴۲۱ میں ہے، یا صاحب من کتم امرنا ولم یذہ اعزہ العشر فی الدنیا وجعلہ نوراً یرم القیامۃ (الی ان قال) یا صاحب من اذاع امرنا ولم یکتہ اذہ العشر فی الدنیا و نزع المنور من بین عینہ فی الآخرة یا صاحب ان التقدیر من دینی و دین آبائی و لا دین لمن لا تقدیر۔ لہذا۔

یعنی جو ہمارے من چھپاتا ہے، اسے نہیں چھپاتا، اللہ اس کو دنیا میں عزت دیگا، اور اقامت کے دن اس کے لئے روشنی ہوگی۔  
لئے علی جوہر جیسے دین کو چھپا دے اسے شہادت ملی کرے گا، اور اقامت میں اس کے لئے نور ہوگا، یعنی تقدیر اور میرے بار کا دین ہے۔  
جو تقدیر نہیں کرتا وہ بد دین ہے۔ انہوں۔

الحکم کے بعد ان میں سے ہر گز ان کے اعلیٰ علیہ جلیل علیہ صوم ہوا جو کہ ائمہ کے نام سے پیش کیا گیا ہے، سب بدعتی ہے۔

روافض کے اسلاف میں سے ایک شخص ہے زکریا بن ابراہیم نصرانی، یہ شخص نصرانی میں خود کو نصرانی (عیسائی) ظاہر کرتا تھا، اور شیعوں میں حب اہل بیت بن جاتا۔ مطامن صحابہؓ اور معائب ازواج مطہرات ذکر کرتا رہتا۔

اس کے بعد ایک اور شخص مرتضیٰ نامی ان میں پیدا ہوا، جسے یہ لوگ علم الہدیٰ کا لقب دیتے تھے، اور دروغ و باطل سے پرکٹیں تصنیف کیں۔ نصرانی کی نسبت اپنے ہاتھ لگاتا رہا اس کا شیخ جھوٹے رقعہ کا مدعی اس سے بھی پلید اور خبیث تھا، یہ ہے مذہب روافض کا نسب نامہ۔

شیعہ تفسیر کے چونکہ ان کی تمام روایات احادیث متواترہ کے خلاف تھیں، کیونکہ قائل کیوں ہوئے؟ امیر المؤمنین علیؓ اور ان کے فرزند ہدایت و رشد کے امام جمہور صحابہؓ کے موافق روایت کرتے ہیں، اس کا انکار کرنا بھی ان کے لئے محال تھا۔ کہ اماموں کی یہ احادیث خود امامیہ نے نقل کی ہیں، اپنے باطل مذہب کی حفاظت کے لئے وجہ ب تفسیر کا اصول انہیں نہ کان پڑا، (یعنی اماموں کی یہ احادیث مبنی بر تفسیر ہیں) اگر میر لوگ تفسیر کے قائل نہ بنتے ان کے مذہب کا بطلان خود ان کی اپنی روایات سے لازم آتا، اب مذہب روافض کے بطلان کے لئے تفسیر کا بطلان ثابت کرنا چاہیے کہ ان کے لئے کوئی گنجائش فرار باقی نہ رہے۔

تفسیر کے بارہ میں روافض کا ادا ہے کہ تفسیر پیغمبروں اور ائمہ پر واجب ہے، اور شیعہ کا موقف امت کے افراد پر بھی اس دعویٰ پر کئی دلائل پیش کرتے ہیں۔ پہلی دلیل: قال قال ابو عبد اللہ

ان التقیۃ من دین اللہ قلت  
من دین اللہ قال واللہ من  
دین اللہ ولقد قال یوسف علیہ  
السلام ایہما العبدانکم لسا قون  
واللہ ما کانوا سرقوا شیئاً ولقد قال

ابو عبد اللہ فرماتے ہیں۔ تفسیر اللہ کے دین سے ہے، میں نے کہا، اللہ کے دین سے؟ فرمایا ہاں اللہ کے دین سے ہے، یوسف علیہ السلام نے فرمایا اے قافلہ والو تم پھر ہو، حالانکہ انہوں نے کوئی چیز نہ چرائی تھی۔

ابراہیمؑ را فی سقیمہ واللہ ماکان  
سقیما۔  
ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا میں بیمار  
ہوں، حالانکہ وہ بیمار نہ تھے۔

(کلینی از ابی نصیر)

دوسری دلیل۔ انا سئل عن ابی  
عبد اللہ هل کان رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم یتقی قال  
أما بعد نزول واللہ یعصمک  
من الناس فلا (ابن ابیہ فی الاثبات)  
ابو عبد اللہؑ سے پوچھا گیا، کیا  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تقیہ  
کرتے تھے، فرمایا آیت ”واللہ  
یعصمک من الناس“ کے نزول  
کے بعد نہیں۔

تیسری دلیل۔ قال قال ابو عبد اللہ جعفر  
بن محمد الصادق یا ابا عبد اللہ تسعة  
اعشار الدین فی التقیة ولادین لمن  
لا تقیة له (صاحب محاسن)  
ابو عبد اللہ جعفر بن محمد صادق  
نے کہا اے ابو عبد اللہ دین کا ننانواں  
حصہ تقیہ میں ہے، جو تقیہ نہیں کرتا  
وہ بے دین ہے،

تقیہ کی فضیلت اور اس کے ایجاب میں اس طرح اور بھی ثبوت آتا نقل کرتے ہیں۔  
چوتھی دلیل۔ ان اکرمکم عند اللہ  
اتقکم۔  
اللہ کے نزدیک باعزت وہ ہے  
جو تقیہ بہت کرے۔

کہتے ہیں۔ اتقی تقیہ سے مشتق ہے  
پانچویں دلیل۔ کلینی وغیرہ شافعیین سالم سے وہ۔  
ابی عبد اللہؑ روایت کرتا ہے کہ آیت  
ویدارون بالحسنة السيئة  
میں حسنہ سے مراد تقیہ ہے۔  
حسنہ کی تفسیر بڑائی و رفع کرو۔ الرعد ۲۲۔

۱۔ اصل کافی میں کتاب الایمان والکفر باب التقیہ۔  
۲۔ یہ آثار اصول کافی صفحہ ۴۱۷-۴۱۸ میں مذکور ہیں (باب التقیہ)  
۳۔ اصول کافی کلینی میں درمن حریر عن اخوه عن ابی عبد اللہؑ، مذکور ہے، باب التقیہ ص ۴۱۷۔



جواب اولاً یہ ہے یہ آثار موضوع اور بناوٹی ہیں امام ابو عبد اللہ سے ثابت نہیں ہیں۔ ان کے رجال ابو نصیر ہشام بن سالم وغیرہ کی تفسیح و تضعیف اور بیان ہو چکی ہے۔

ثانیاً یہ کہ یہ آثار متواترات اور بدیہی دلائل کے خلاف ہیں، کیونکہ اگر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم تقیہ کرتے تو کفار کے ساتھ لڑائی کیوں فرماتے؟ اور علیؑ نے معاویہؓ کے ساتھ جنگ کیوں کی؟ ہاں دوسرا اثر تو اس تھا کہ اسے مؤقت کے خلاف ہے، کیونکہ اس میں مذکور ہے کہ آیت واللہ یعصمکم من الناس کے نزول کے بعد تقیہ منسوخ ہو گیا۔ پھر آیات مذکورہ کی تفسیر مفتاکتاب و متواتر احادیث کے خلاف ہے، لہذا باطل۔

تقیہ کے بطلان پر دلائل [تقیہ کے بطلان پر بے شمار دلائل ہیں چند ایک ملاحظہ فرمائیں۔] ۱۔ جھوٹ بونا جمیع ادیان میں حرام قرار دیا گیا ہے، بالخصوص بلا ضرورت لہذا اسے واجب یا مستحب کہنا، اور جھوٹ کو دین کا چم حصہ قرار دینا، کذب کو دین خدا سمجھنا اور اسے اللہ کے نزدیک سب سے بڑا عزاز جاننا کفر ہے، کمالاً بخفی۔

۲۔ تقیہ کے مشروع مان لینے سے روایات پر سے اعتماد ٹھٹھ جاتا ہے۔ انبیاء کی احادیث اور اماموں کی اخبار میں بد اعتمادی پیدا کرنا محال ہے، اور نہ مخلوق پر اللہ تعالیٰ کی حجت قائم نہ ہوئی، دیکھئے، کوئی بھی شاعر قرآن کی مثل چھوٹی سی سورۃ نہیں لاسکتا، اور کوئی بھی جادوگر لالچھی کے ساتھ موسیٰ کا مقابلہ نہیں کر سکتا، اس کے باوجود اللہ تعالیٰ پیغمبر علیہ السلام سے ان دونوں صفات کی زوردار الفاظ میں نفی کرتا ہے، (وما علناہ الشعر وما ینبغی لہ۔ یس ۶۹) کیونکہ شاعر یا ساحر ہونا وہم پیدا کر سکتا ہے، کہ شاید نظم قرآن غیر خدا سے ہو اور معجزات سحر کے نوع سے ہوں، تو پیغمبروں کے لئے تقیہ کے طور پر جھوٹ بھون کب جائز ہو سکتا ہے؟

۳۔ اللہ تعالیٰ انبیاء کی مدح میں فرماتے ہیں:-

الذین یبذلون سائلت اللہ وہ جو اللہ کے پیغام پہنچاتے

۴۔ ابو نصیر جے شیعہ کتب رجال میں ابو نصیر لکھا گیا ہے، یہ نقد زبیر عنوان "ماخذ کتب شیعہ" میں مذکور ہوا، اور ہشام بن سالم پر نقد زبیر عنوان "سانید روایات امامیہ میں کذب مدعا" ۱۲ -

وَيَخْشَوْنَ وَلَا يَخْشَوْنَ  
احد الا الله (الاحزاب ۳۹)  
ہیں، اور اسی سے ڈرتے ہیں، اس  
کے سوا کسی سے نہیں ڈرتے۔

اور ایمان داروں کی طرح میں فرماتا ہے۔

يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ  
(المائدہ ۵۴)  
اللہ کے راستے میں جہاد کرتے ہیں،  
اور کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے  
نہیں ڈرتے۔

نیز فرماتا ہے۔

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ  
تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ  
عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ  
(آل عمران ۱۱۰)  
تم بہترین امت ہو لوگوں کے لئے  
نکالے گئے ہو، اچھائی کا حکم کرتے  
ہو، اور برائی سے روکتے ہو، اور  
اللہ پر ایمان رکھتے ہو،

تو سرورِ نبیاء حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قائدِ مومنین کیسے غیر خدا  
سے خائف ہو کر فریضہ تبلیغِ شریعت ترک کر سکتے ہیں؟ سبحانکَ ہذا بہتانِ عظیم  
۱۴۔ اسلام کے ابتدائی ایام میں یہ آیات نازل ہوئیں۔

يَا أَيُّهَا الْمَدَائِرُ قَدْ فَانَدَارَ  
رَمْدُ نَارِيتِ مَا  
اے چادر اور طرہ صے والے اٹھو  
اور ڈراؤ۔

وَانْدَارْ عَشِيرَتُكَ الْاَقْوِيَانِ (الشعراء ۱۴۷)  
قریبی رشتہ داروں کو ڈرا۔

ابتداء اسلام کے اس دور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قدر تکالیف اور  
مصیبتیں برداشت کیں کہ احاطہ بیان سے باہر ہیں، اگر اللہ تعالیٰ کی حفاظت شامل حال  
نہ ہوتی تو کفار آپ کے قتل میں دریغ نہ کرتے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا  
لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ  
يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ  
آپ کے ساتھ کافر لوگ فریب  
کر رہے تھے، کہ آپ کو قید کر دیں  
یا قتل کر دیں، یا نکال دیں، وہ بھی

واللہ خیر الما کدین۔  
(الانفال - ۳)

خفیہ تدبیر کر رہے تھے، اور اللہ بھی تدبیر فرما رہا تھا، اور اللہ تدبیر کرنے والوں میں افضل ہے۔

ایسے مشکل وقت میں آپ نے تبلیغ احکام و دین میں کوئی کمی نہ کی۔ جب اسلام کو قوت حاصل ہوئی اور جہاد کا حکم بھی نازل ہو چکا۔ کفار کے ساتھ ٹرائیاں ہوئیں۔ اگر اس وقت تقیہ فرماتے تو ابتدائی ایام میں کیوں انتشار و فتنے کے پہاڑ برداشت کئے تھے؟ اور جہاد کیوں فرض ہوا؟ اور آپ نے جنگ کیوں کی؟ البطلان، اور اس جیسے کفار اور ہرقل عظیم روم اور پرویز خسرو فارس سے تو تقیہ نہ کیا۔ البتہ بکڑے عمر سے تقیہ کی ضرورت محسوس ہوئی، کوئی عقل مند اس سوال کے جواب کی ضرورت محسوس نہیں کرتا۔ (کیونکہ تقیہ سر سے ہوا ہی نہیں سوال کرنا بے معنی ہے جواب کی ضرورت ہی نہیں)

حاصل یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اسی طرح سابق انبیاء نوح، ابراہیم، یحییٰ، عیسیٰ، شعیب، لوط اور موسیٰ علیہم السلام میں سے کوئی بھی باوجود ضعف اسلام و قوت کفار غیر خدا سے خائف نہ ہوئے، اور تبلیغ احکام دین میں قصور نہ فرمایا جیسا کہ انبیاء علیہم السلام کے واقعات مندرجہ قرآن سے معلوم ہوتا ہے۔

نوح علیہ السلام ساڑھے نو سو سال کفار کے ہاتھ رنج اٹھاتے رہے، موسیٰ علیہ السلام کافروں کے ساتھ مقابلہ رہا، ابراہیم علیہ السلام کا غرود کے ہاتھ جو کہ سات اقلیم پر حکومت کر رہا تھا۔

ہود علیہ السلام، قوم عاد کے ساتھ صالح علیہ السلام ثمود کے ساتھ، شعیب علیہ السلام اہل مدین اور اصحاب ایکہ کجما تھا، اور لوط علیہ السلام اپنی قوم کے ساتھ مقابلہ کرتے رہے بعض انبیاء کفار کے ہاتھ شہید بھی ہو گئے جیسا کہ قرآن پاک میں ہے۔

۱۔ قرآن پاک میں اور کتب حدیث میں کسی ذریعہ سے نہ کہ ساتھ کسی نبی کا نام مذکور نہ ہے، جسے ہر دے قتل کیا ہو یعنی حضرت یحییٰ اور زکریا علیہما السلام کا نام کچھ جیتے ہیں مگر یہ بات کسی صحیح سند کے ساتھ ثابت نہ ہے، قرآن پاک میں قتل انبیاء کی نسبت یہودی طرف مذکور ہوئی ہے، بعض مفسرین اسے حقیقت پر عمل کرتے ہیں اور بعض مفسرین اس سے اجازت دیتی ہیں کہ ان سے لڑائی کرنا، اس فریق کا اشتہاد حدیث مسلم سے ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا درجیب اللہ تعالیٰ کسی امت پر رحم کرنا چاہتا ہے، تو ان سے پہلے ان کے نبی کو قتل کر دیتا ہے، دیکھئے مجمع مسلم جلد ۱ ص ۲۹۰۔

فلم تقتلون انبياء الله من قتل ان كنتم مؤمنين :- قتل کرتے رہے ہو، اگر ایمان رکھتے ہو۔ (البقرة ۹۱)

عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر تشریف لے گئے، ان میں سے کسی نے بھی تفتیح نہ کیا۔ حضرت علیؓ کی معاویہؓ کے ساتھ جنگ ہوئی، ان کو شام کی گورنری سے تبدیل کیا۔ حالانکہ حضرت حسنؓ نے مشورہ دیا تھا کہ انہیں تبدیل نہ کریں، کیونکہ ہمیں اس کی خفیہ سازشوں کا اندیشہ ہے، ابن عباسؓ نے فرمایا فی الحال اسے بحال کر دیں، ایک ماہ بعد تبدیل کر دینا، مگر حضرت علیؓ نے ان کے مشورے قبول نہ فرمائے، اور کہا دما كنت متخذ المضلین عضدا۱۔ روافض کی روایات میں اسی طرح ہے۔

اس طرح حسینؓ بن علیؓ نے یزید کے ساتھ لڑائی کی، اور شہید ہو گئے، اگر یہ بزرگ تفتیح فرماتے تو نوبت اس حد تک نہ پہنچتی، اب ہم شیعوں کے ائمہ کے آثار نقل کرتے ہیں، جو تفتیح کی نفی پر دلالت کرتے ہیں۔

### روایات ائمہ شیعہ بر لطلان تفتیح

قال امیر المؤمنین انا والله لو لقيت واحدا وهم طلاع الارض كلها	علیؓ نے فرمایا میں اگر اکیلا رہا، اور وہ تمام زمین پر ہوں، میں پر وہاں
ما باليت ولا استوحشت وافي	نہ کروں گا اور نہ وحشت محسوس کروں گا
من ضلالتهم التي هم فيه الهدى الذي انا عليه لعل بصيرة من	میں ان کی بے راہ روی پر اور اپنی راستگی پر پوری بصیرت پر ہوں
نفسي و يقين من ربي و انا الى لقاء الله لمحتاج و لحسن ثوابي	اور مجھے رب کی طرف سے یقین حاصل ہے، میں اللہ کی لقا کا محتاج اور اس کے اچھے ثواب کا منتظر ہوں۔
لمنتظر ما اجر ذكره الرضى في نهج البلاغة۔	

جب علیؑ تنہا تھے کوئی خوف و خطر دل میں نہ لائے، اللہ تعالیٰ کی طرف سے  
اجرو ثواب کے امیدوار رہے، تقیہ کیوں کرتے،  
۲۔ تقیہ اپنی جان کے خوف کی وجہ ہو سکتا ہے، یا کسی جسمانی اذیت کے اندیشہ  
سے مگر امام پر اپنے اختیار سے موت واقع ہوتی ہے جیسا کہ گلینیؒ نے روایت کیا ہے۔  
اور تبلیغ اسکا الہی میں جسمانی اذیت برداشت کرنا بہت بڑے ثواب کا موجب ہوتی  
ہے، یہ تو ایک قابل تعریف بات ہے، ارشادِ باری ہے۔

لا یضییہم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة  
فی سبیل اللہ ولا یطئون موطئا  
لیغیظ الکفار ولا ینالون من عداء  
نیلا الا کتب لہم عمل صالح  
ان اللہ لا یضییع اجر المحسنین  
ولا ینفقون نفقة صغیرة  
ولا کبیرة ولا یقطعون وادیا  
الا کتب لہم لیجزیہم اللہ احسن  
ما کانوا یعملون۔

نہیں پہنچتی انہیں پیاس اور نہ محنت  
اور نہ بھوک اللہ کی راہ میں اور نہیں چلتے  
ایسی جگہ کہ کفار کو غصہ میں لائے، اور  
نہیں لیتے دشمن سے کچھ لینا اگر اس  
کے سبب سے ان کے لئے صالح  
عمل لکھا جاتا ہے، اللہ نیکی کو تو والوں  
کا ثواب ضائع نہیں فرماتا، اور نہیں خرچ  
کرتے مولیٰ چیز یا بیک چیز اور نہیں طے کرتے  
کوئی داوی مگر ان کے لئے لکھ لیا  
جاتا ہے، تاکہ اللہ تعالیٰ ان کے اچھے  
عملوں کا بدلہ عطا فرمائے۔

(التوبة ۱۲۰-۱۲۱)

۳۔ عباسی ارزادہ بن اعین سے روایت کرتا ہے وہ ابی بکر خرم سے کہتا ہے۔

توضأ جل فسم علی خفیفاً  
فدخل المسجد فصلى فجاء علی  
فوطأ رقبته وقال ویلک اتصلی  
علی غیر وضوء فقال امرنی عمر

ایک شخص نے وضو کیا، اور موزوں  
پر مس کیا، مسجد میں آیا، اور نماز شروع  
کی، علیؑ نے اس کی گردن پر پاؤں  
رکھا، اور کہا افسوس بغیر وضو کئے تو

بن الخطاب فاحذ بیدہ فانہی  
 بہ الیہ فقال ونظر ماذا  
 یقول ہذا عندک وساقہ  
 صورتہ علی عمر فقال انا  
 امرتہ۔

نماز پڑھتا ہے، اس شخص نے کہا، مجھے  
 عمر بن الخطاب نے اس کا حکم دیا ہے، علیؑ  
 اس کا ہاتھ پکڑا، اور عمرؓ کے پاس لے آیا  
 اور کہا یہ شخص کیا کہتا ہے، عمرؓ پر آواز  
 اونچی کی، عمرؓ نے جواب دیا میں نے  
 اسے حکم دیا ہے۔

اگر تفسیر فرض ہوتا علیؑ اس نمازی کی گردن نہ روندتا اور نہ کہتا کہ تو نے بغیر وضو  
 کے نماز پڑھی ہے، اور عمر بن الخطابؓ پر اونچی آواز نہ کرتا۔

۴۔ راوندی سلمان فارسی سے روایت کرتا ہے، کہ علیؑ کو پتہ چلا کہ عمرؓ نے اس  
 کے گروہ کا برائی کے ساتھ تذکرہ کیا ہے، مدینہ کے ایک باغ کے قریب عمرؓ کے سامنے  
 نمودار ہوئے علیؑ کے ہاتھ میں کمان تھی علیؑ نے کہا مجھے اطلاع ہوئی ہے، تو میرے شیخان  
 کا برائی کے ساتھ ذکر کرتا ہے، عمرؓ نے سخت جواب دیا، تو علیؑ نے اپنی کمان زمین پر ماری  
 وہ کمان اڑو ہا بن گئی، اور منہ کھول کر عمرؓ کی طرف بڑھی عمرؓ نے کہا اے ابوالحسن خدا کا  
 واسطہ کیا کر رہے ہو، میں آئندہ ایسا نہ کروں گا، اور علیؑ نے آگے عاجزی کا اظہار کیا  
 علیؑ نے اڑو ہا کو ہاتھ سے پکڑا، وہ پھر کمان بن گئی، عمرؓ بہشت زدہ ہو کر گھر گئے، سلمان  
 فرماتے ہیں ارات کے وقت علیؑ نے مجھے طلب کیا، اور فرمایا، عمرؓ کے پاس جاؤ، مشرق کی  
 طرف سے اس کے پاس مال آیا ہے، اور وہ اسے بند کرنا چاہتا ہے، اسے کہو بند نہ کرے،  
 اور مستحقوں میں تقسیم کر دے، ورنہ میں تجھے شرمندہ کروں گا، سلمان نے یہ پیغام پہنچا دیا،  
 عمرؓ نے کہا علیؑ کو کیسے پتہ چل گیا، سلمان نے کہا علیؓ سے کیا چیز پوشیدہ ہے، عمرؓ نے  
 سلمان سے کہا علیؑ جاؤ گھر ہے، مجھے تیرے ساتھ ہمدردی ہے تو اس سے جدا ہو جا، اور  
 ہمارا ساتھ دے، سلمان نے کہا ایسے نہیں ہو سکتا، علیؑ اسرارِ دین نبوت کا شہنا سا ہے،  
 تو نے جو کچھ دیکھا اس کے پاس اس سے بھی زیادہ ہے، عمرؓ نے کہا علیؑ کے پاس  
 جاؤ، اور کہو میں تیرا حکم قبول کرتا ہوں، سلمانؓ کہتے ہیں میں علیؑ کے پاس گیا تو میرے

لوٹنے سے پہلے میرے اور عمر کے مابین ساری گفتگو بیان کر دی،  
 علیؑ نے کہا ہے عمر کے دل پر اس اثر کا خوف موت کے وقت تک رہا کیا ہے  
 (کتاب الخراج والخراج للقطب الدین راوندی)

اگر یہ اثر صحیح ہے تو معلوم ہوا علیؑ تقیہ نہ کرتے تھے، ورنہ حضرت عمرؓ کے شیعیان  
 علیؑ کو برائی کے ساتھ ذکر کرنے پر علیؑ عمرؓ کے ساتھ محاذ نہ کرتے، اور پھر عمرؓ کے  
 پاس ایسا پیغام نہ بھیج سکتے کہ مال کو تقسیم کر دو، ورنہ میں تمہیں شرمندہ کروں گا، جس  
 شخص کے پاس اس قدر قوت ہے، اور مخالف کے دل میں موت تک جس کا خوف طاری  
 رہا ہے، وہ تقیہ کیوں کرے؟ قوت علیؑ اور مغلوبی عمرؓ کی ان مذکورہ شیعہ روایات کے باوجود  
 عمرؓ کے دور خلافت میں علیؑ کے اکثر اقوال و افعال کو ردِ افض تقیہ پر محمول کرتے ہیں، کہتے  
 ہیں عمرؓ نے علیؑ کی لڑکی زبردستی حسین لی تھی، اور علیؑ تقیہ کی بنا پر دم نہ مار سکے،  
 لعنة الله على الكاذبين۔

قابلِ غور بات ہے کہ اپنے چند آدمیوں کے بارہ میں (مبینہ) بدگونی پر تو کتنا  
 ناراضگی کا اظہار کیا، اور کمان کو اڑدیا بنایا، مگر اپنی لڑکی کے غضب پر دم نہ مار سکے  
 حالانکہ معمولی وجہ کے لوگ بھی ایسے حادثہ کو گوارا نہیں کرتے، اور حقیقت یہ در تمام  
 داستانِ ہراتی) دروغ گوئے را حافظہ نہ باشد کامصدق ہے۔

سلسلہ مثالب صحابہؓ کے بارہ میں دیگر روایات کی طرح یہ روایت بھی موضوع ہے کبھی صحیح  
 سند کے ساتھ ثابت نہیں ہے، حضرت عمرؓ اور حضرت علیؑ کے تعلقات صحیح روایات کی مدد سے  
 میں درجہ دینیم، ارشادِ عالی کے عین مطابق تھے، چونکہ مذکورۃ الصدور روایات آیت  
 رحماء دینیم کے خلاف ہیں، لہذا باطل ہیں، امام ابو عبد اللہؒ فرماتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا۔

ما دافع کتاب اللہ فخذ دما  
 خالف کتاب اللہ فدا عوزہ۔  
 (اصول کافی ص ۲۵)

امام ابو عبد اللہؒ فرماتے ہیں۔  
 کل شیء مردود الی الکتاب و  
 السنۃ وکل حدیث لا ینافی حق  
 کتاب اللہ فهو مزخرف۔ (اصول کافی ص ۲۵)

ہر چیز کتاب و سنت کی طرف لوٹائی  
 جائے، جو بات کتاب اللہ کے موافق نہ  
 ہے، وہ بکاوٹی ہے۔

۵۔ پانچویں روایت یہ ہے کہ محمد بن احمد بن عبد اللہ اپنے باپ سے، وہ دارا سے، وہ ابو عبد اللہ سے مروی ہے، حق تعالیٰ نے اپنے پیغمبر پر کتاب نازل فرمائی، اور فرمایا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم! یہ تیری وصیت ہے، پیغمبر کے نبی کی طرف، آپ نے فرمایا، اے جبریل نبی کون ہیں، جبریل نے جواب دیا علی اور اس کی اولاد اور اس کتاب پر سونے کی مہریں تھی، پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ کتاب علیؑ کو دے دی، اور اسے فرمایا ایک مہر کھودو، جو کھا ہو اس پر عمل کرو، چنانچہ ایسا ہی کیا بعد ازاں علیؑ نے یہ کتاب حقؑ کو دے دی، اس نے ایک مہر کھولی، انہوں نے وہ کتاب حسینؑ کو دی، انہوں نے ایک مہر کھولی، اس میں کھا تھا، ایک قوم کو اپنے ساتھ شہادت کی طرف لے جاؤ، تمہارے بغیر ان کو شہادت نصیب نہ ہوگی، اپنے نص کا اللہ کے لئے ایثار کرو، انہوں نے ایسا ہی کیا، وہ کتاب علیؑ بن الحسینؑ کو دی۔ انہوں نے ایک مہر کھولی، کھا پایا دوسریجا رکھو، خاموشی اختیار کرو، اپنے گھر میں ہی رہو، اپنے اللہ کی عبادت کرو، یہاں تک کہ موت آجائے، انہوں نے وہ کتاب اپنے بیٹے محمد بن علیؑ کو دی مہر کھولی کھا تھا، لوگوں کو روایت حدیث کرو، فتویٰ دو، علوم اہل بیت پھیلاؤ، اپنے صالح آباد کی تصدیق کرو، خدا کے سوا کسی سے نہ ڈرو۔ تم پر کوئی بھی غلبہ نہ پاسکے گا، محمد نے اپنے بیٹے جعفر کو کتاب دی مہر کھولی، اس میں بھی محمد کی کتاب کی طرح کھا تھا۔

حدیث الناس ما فتحهم والشر	لوگوں کو حدیث بیان کرو، انہیں
علوم اہل بیتك وصداق	فتویٰ دو، اہل بیت کے علوم
أبائك الصالحين ولا تخافن	پھیلاؤ، اپنے صالح آباء کی تصدیق
إلا الله. فما نك في حزن	کرو، اللہ کے سوا کسی سے نہ ڈرو،
وامان۔	تم حفظ وامان میں ہو۔

۱۔ اصول کافی باب ان لا تفتروا ولا تغفروا ولا تفترون الا بعد من الشمس ۱۲۰-۱۴۱۔  
یہ اور اس قسم کی دیگر روایات اسناد فقہیہ سے ثابت نہیں، روایات اصول کافی وغیرہ کی حقیقت پہلے بیان ہو چکی ہے، شیعہ جو نکلان روایات کی صداقت کے قائل ہیں، انہیں تسلیم کرنا چاہیے کہ علیؑ اور ان کے خاندان نے کبھی بھی فقیر نہ کیا، جو کہ کہا اور کیا حتیٰ سحر کر کیا اور کہا۔



انہوں نے اپنے بیٹے موسیٰ کو کتاب خواہ کی، اور موسیٰ یہ کتاب اس کو دے گا، جو اس کے بعد آئے گا، مہدی تک یہی سلسلہ رہے گا، انتہی۔  
معاذین کثیر از ابی عبد اللہ کی ایک اور روایت میں ہے، کہ پانچویں مہر میں جو کہ محمد باقر کے لئے تھی۔ لکھا تھا۔

قل الحن فی الامن والخوف ولا  
حق کہو، اللہ کے سوا کسی سے نہ ڈرو۔  
تخش الا اللہ۔

اس روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ محمد باقر اور جعفر صادق کے لئے تفسیر کرنا جائز نہ تھا، ان دونوں بزرگوں کے جن اقوال و افعال میں روافض تفسیر کے قائل ہیں سرسری غلط ہے، ان دونوں کے اقوال اہل سنت کے طریق سے بھی ثابت ہیں اور روافض کی اسانید سے بھی جن سے رافضیوں کے مذہب کا بطلان ثابت ہوتا ہے، جیسا کہ محمد باقر نے ابوبکر رضی اللہ عنہ کے بارہ میں فرمایا۔

نعم الصديق فمن لم يقل له  
الصديق فلا صدق الله قوله في  
الدين والآخرۃ۔  
ہاں وہ صدیق ہے، جو اسے صدیق  
نہ کہے خدا دنیا اور آخرت میں اس  
کے قول کی تصدیق نہ فرماتے۔

اور جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے فخریہ طور پر کہا۔  
ولد فی ابوبکر مرتین۔

مجھے ابوبکر رضی اللہ عنہ دوبارہ پیدا کیا ہے۔  
۶۔ سلیم بن ہلالی نے اپنی کتاب میں ایک ایسی روایت درج کی ہے، جس کا ترجمہ

۱۔ اصول کافی صفحہ ۱۲۰۔  
کشف الغمہ ص ۲۲۔ نیز ایسی کتاب کے اسی صفحہ پر ہے، محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب  
امام عبد اللہ بن محمد بن علی بن ابی طالب واسم ولده جعفر بن عبد اللہ واسمہام فروة بنت القاسم بن  
محمد بن ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ، یعنی محمد بن علی بن حسین بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب  
ان کے بڑے جعفر اور عبد اللہ بن علی بن ابی طالب کے والدہ ام فروة بنت القاسم بن محمد بن ابی بکر صدیق  
ہے، اس شیخ روایت سے اہل اہل بیت کی خاندان ابوبکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ قرابت درشتہ داری بھی ثابت ہے  
اور یہ بھی کہ صدیق ابوبکر کا لقب شریف ہے ۱۲۔

۲۔ یہ روایت بھی کسی مستند سند سے کسی معتبر کتاب حدیث میں موجود نہ ہے۔

”جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوت ہوئے، اور لوگوں نے ابو بکرؓ کے ہاتھ پر بیعت کر لی، تو علیؓ قاطعہ، حسن اور حسینؓ کو ساتھ لے کر مہاجرین، انصار اور اہل بدر کے ہاں گئے، اور ان سے مدد طلب کی، ان میں سے کسی نے علیؓ کی امارت کو قبول نہ کیا، سوائے چار شخصوں کے، زبیر، ابوذر، مقداد اور سلمان“

نیز ابان بن عیاش نے سلیم بن قیس کی کتاب سے نقل کیا ہے، کہ:-

”جب لوگوں نے ابو بکرؓ کے ساتھ بیعت کر لی، ابو بکرؓ نے تنقذ کو علیؓ کے پاس بھیجا، اور کہا کہ خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہو جاؤ۔ تنقذ علیؓ کے پاس گیا، اور پیغام دیا، تو علیؓ نے جواب میں کہا، کتنا جلدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ بولتے ہیں، اور مرتد ہو گئے ہیں، خدا کی قسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے سوا کسی کو خلیفہ نہیں بنایا ہے“

جب علیؓ ابو بکرؓ کے پاس حاضر نہ ہوا، تو عمرؓ غضبناک ہو گیا، اور علیؓ کا دروازہ جلا دیا، قاطعہ آئی اور ندا کی یا تباہ یا رسول اللہ۔

عمرؓ نے تلوار اٹھائی اور اس کی چادر پر ماری، علیؓ نے عمرؓ کو پکڑا اور اسے جھجھوٹا، عمرؓ نے علیؓ کو کہا، ابو بکرؓ کی بیعت کرو، علیؓ نے جواب دیا، اگر بیعت نہ کروں تو؟ عمرؓ نے کہا تو تیری گردن اڑادی جائیگی، علیؓ نے کہا تو جھوٹ کہہ رہا ہے، خدا کی قسم اس پر کوئی بھی قدرت نہیں رکھتا، ہاں میرے دوست اور مددگار کم ہیں“

یہ نفعہ صراحتہ تقیہ کا بطلان کر رہا ہے، اس لئے کہ اگر علیؓ تقیہ کرتا، مہاجرین اور انصار کے ایک ایک گھر میں نہ جاتا، ابو بکرؓ کے بلانے پر حاضر ہو جاتا، اور بلا توقف بیعت کر لیتا، تقیہ طور اپنی خلافت کا اظہار نہ کرتا، عمرؓ کے ساتھ کشتی نہ کرتا، قسطنطنیہ کے آخری الفاظ تو تقیہ کے باطل ہونے پر صاف طعنے پر وال ہیں، نیز اس سے امامیہ کے اس نظریہ کی بھی تکذیب ہو گئی کہ علیؓ نے اپنا حق اس لئے ترک کر دیا تھا کہ انہیں قدرت حاصل نہیں تھی، جیسا کہ قصہ کے اول سے معلوم ہو رہا ہے، کہ مہاجرین اور انصار میں سے صرف چار شخص علیؓ کے ساتھ ہوئے، مگر قصہ کے یہ آخری الفاظ (دعای علیؓ) را گفت کہ گردن تیرا

درود گفتی قسم بخدا کسے این قدرت ندارد الخ ۱۱

وال ہیں کہ علی مقابلہ کی قدرت رکھتے تھے، اور خلافت حاصل کرنے قدرت بھی تھی، اس بارہ میں ایک اور اثر بھی امامیہ علیؑ سے روایت کیا کرتے ہیں، اگر علیؑ نے عمر سے کہا:-

لولا عهد الی حبیبی لا اخذہ  
لعلمت من اضعف ناصحا  
کس کے قہوڑے ہیں، اور نفی کس کی کم ہے  
واقلاً عدا۱۰

اس روایت سے معلوم ہوا کہ علیؑ کو مقابلہ کی قدرت حاصل تھی، یہ بھی معلوم ہوا کہ علیؑ نے ابوبکرؓ کی بیعت حق واضح ہونے کے بعد کی ہے، نہ ازراہ تقیہ۔  
ان احمقوں کی بناوٹی روایتیں بعض بعض کی تکذیب کرتی ہیں۔

۱۱ محمد بن سنان نے روایت کی ہے، کہ امیر المؤمنین نے عمرؓ کو کہا اے مغرور میں تجھے ابن ام معبد کے غلام کے ہاتھوں مقتول دیکھتا ہوں کہ تو ظالمانہ فیصلے کرتا ہے، اسے تیرے قتل کی توفیق ملے گی، اور وہ اسی سبب سے بہشت میں جائیگا۔

نیز محمد بن سنان وغیرہ روایت کرتے ہیں، کہ امیر المؤمنین نے عمرؓ سے کہا کہ تو اور تیرا ساتھی یعنی ابوبکرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمسائیگی سے باہر نکالے جاؤ گے، ایک خشک درخت کی شاخوں پر اٹھائے جاؤ گے، وہ درخت سبز ہو جائے گا، اور تمہارے ساتھی فتنہ میں جا پڑیں گے، ایک آگ نمودار ہوگی، جو ابراہیمؑ پر حرام تھی، تمہیں اس میں ڈالا جائے گا، تم را کہ بن جاؤ گے، اور ایک آندھی چلے گی، جو تمہیں اڑا کر دریا میں ڈال دے گی۔ (لعنة الله على السكاذبين)۔

یہ روایت بھی بطلان تقیہ پر دال ہے، اگر تقیہ واجب ہوتا علیؑ نے عمرؓ سے یہ تبلیغ باتیں کیوں کہتے۔

۱۲ علماء اہلسنت کی تحقیق کے مطابق یہ روایات کسی صحیح سند سے ثابت نہ ہیں، عین عمرؓ کی بناوٹی ہیں، اس جگہ شیعہ کے نقطہ نظر سے پیش کی جا رہی ہیں، مگر جب ان کے ہاں یہ روایات صحیح ہیں تو اس سے معلوم ہوا کہ علیؑ نے تقیہ کرنے کی پوزیشن میں تھے، نہ تقیہ کی، لہذا حضرت علیؑ اور ان کی اولاد کا صحابہ کرامؓ کی تعزیت کرنا، اور خلفاء شیعہ کی بیعت کرنا ازراہ تقیہ نہ تھا، بلکہ جو شیروارہ تھا کالہ یعنی ۱۳۔

۸۔ اہل سنت و جماعت کے نزدیک تو اتر سے اور شیعہ کی صحیح روایت میں ثابت ہے کہ "امیر المؤمنین اکثر اجتہادی مسائل میں خلفاء راشدین کی مخالفت کرتے، ان سے مناظرہ کرتے تھے۔ اگر تقیہ واجب ہوتا مناظرہ نہ کرتے۔"

۹۔ شیعہ تو اتر کا دعویٰ کرتے ہیں، اور اہل سنت کے ہاں بھی یہ ثابت ہے، کہ علیؑ نے کہا فائدہ بخش جھوٹ پر سچائی اختیار کرنا ایمان کی علامت ہے۔  
نہج البلاغہ میں ہے:-

علامۃ الایمان ان توثر الصدق  
حین یجہز لك علی المکن بحین  
نقصان کا اندیشہ اور جھوٹ میں نفع  
کی امید ہو تو سچ کا ایشارہ کرے۔  
بینفجک۔

یہ قول نفی تقیہ میں صریح ہے:-

۱۰۔ نہج البلاغہ میں رضی روایت کرتا ہے:-

الاموال المعزوزة والنہی عن المنکر  
لا یقہر یان من اجل ولا ینقص  
من سائق و افضل ذلک کلمۃ  
عدل عندا امام جائز۔  
اچھائی کا حکم کرنا برائی سے روکنا  
موت کو قریب نہیں کرتے، اور نہ رزق  
میں کمی کرتے ہیں۔ ظالم امام کے  
ساتھ کلمہ عدل کہنا اس سے افضل  
ہے۔

یہ روایت بھی تقیہ کی فضیلت کی نفی کرتی ہے، یہ تمام دلائل، قرآن پاک اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور مغفروں کی روایات سے پیش کئے گئے ہیں، ان سے علاوہ عقلی دلیل کا بھی یہی تقاضا ہے کہ انسانی عقل اور ضمیر کا فیصلہ ہے کہ تقیہ ایک باطل طریق ہے، علیؑ اور ان کی اولاد حق کے محبوب اور دوست تھے، اور صفات کمال سے متصف حق تعالیٰ فرماتے ہیں:-

وللہ العزۃ ولرسولہ للہو متین  
ولکن المنا فقین لا یعلمون۔  
عزت اللہ کیلئے اور اس کے رسول اور  
ایمانداروں کیلئے ہے، لیکن منافق نہیں جانتے۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ تقیہ کرنا امری اور خوف خدا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر افضر اور بھوٹ ہے، ذلت اور بے عزتی کا مقتضی ہے، اور (برعشم شیعہ) اس حد تک کہ کفار زبردستی تقیہ کنندہ کی لڑکی اٹھائے جائیں، اور وہ اپنی جان کے ڈر سے مزاحمت نہ کرے، تمام زندگی یہ ذلت اور خواری قبول کرتا رہے، اور کئی پشت تک یہی سلسلہ جاری رہے، انصاف پسند مسلمانوں کی عقل سلیم اسے قبول نہیں کرتی، ان لوگوں پر اللہ کی مہربانی اور عنایت کے اعتبار سے یہ لوگ خدا تعالیٰ پر واجب گردانتے ہیں، کہ وہ نصب امام کرتا ہے۔

امام مقرر کرنا، اور پھر تقیہ واجب کر دینا لغو بات ہے، یہ محال ہے کہ، اللہ تعالیٰ امام مقرر کرے، اور پھر اس پر یہ بھی واجب کر دے کہ حق ظاہر نہ کر، امام صدیقیوں تک لوگوں سے چھپا رہے، حکمت کے منافی ہے۔

دیکھئے ایک بادشاہ کسی علاقہ میں اپنا فرستادہ بھیجتا ہے، لیکن اس پر واجب کر دیتا ہے، کہ بادشاہ کا حکم اپنے پاس چھپا رکھے، تمام زندگی کسی کو اطلاع نہ دے، الا اطلاع دے تو چند گنتی کے افراد کو وہ بھی خفیہ طور پر، کوئی عقل مند اس کو قبول نہ کرے گا، یا تو فرستادہ کو جھوٹا کہا جائے گا، یا بادشاہ بے عقل ہوگا، زیرِ غور امر میں حق تعالیٰ بادشاہ حکیم ہے، تو مذکورہ انداز کی امامت کا دعویٰ کرنے والا ہی جھوٹا ہے۔

نیز امامت کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی واضح نص اور دعویٰ امامت اور اظہارِ معجزہ شرط قرار دیتے ہیں، تقیہ ان سب کے منافی ہے، کیونکہ دعویٰ امامت کے بعد تقیہ کرنا دعویٰ امامت سے رجوع ہو جائے گا،

۱۔ مشیر مزلن نے یہی تاثر دیا ہے، کہ حضرت عمرؓ نے زبردستی حضرت علیؓ سے ان کی دختر نکاح فرما کر کلام کا نکاح یہ تھا، دیکھئے خروہ کافی جلد ۴، صفحہ ۴۴، علیؓ نے جو بیوہ اپنی بیوی تھی، اس پر آپ کے وہ تاثرات شاہدِ عدل ہیں، جو عمرؓ کے حلقِ ارشاد فرمائے، بیچِ البلاغہ جلد ۱، صحت میں ہے، خدا ان کا بھلا کرے، دونوں کا فیصلہ سبب دیا، بیماری کا علاج کیا، قنتر سے پہلے چلا گیا، سنت کو قائم کیا، بے داغ کیا، عیب دار نہ تھا، شر کو حاصل کیا، شر سے پہلے چلا گیا، اللہ کی اطاعت کی، حقوق میں اللہ سے ڈرا، الخ، اس طرح غزوہ فارس و روم کے ہر فقرہ پر ایک مشورہ میں عجز کو اسلام اور مسلمانوں کا ملجا و مرجع قرار دیا، دیکھئے، بیچِ البلاغہ صفحہ

تقیہ کے بطلان پر | دارقطنیؒ محمد باقر سے روایت کرتے ہیں، کسی شخص نے ان سے  
ایک اور دلیل | ابو بکرؓ اور عمرؓ کے بارہ میں سوال کیا، امام باقرؓ نے کہا میں انہیں  
دوست رکھتا ہوں، اس شخص نے کہا لوگ سمجھتے ہیں، آپ یہ تقیہ کر رہے ہیں، باقرؓ نے  
کہا ڈر زندوں سے ہوتا ہے، مردوں سے کون ڈرتا ہے؟ اللہ تعالیٰ ہشام بن  
عبد الملک کو تباہ و برباد کرے، ہشام بن عبد الملک کے حق میں بدو عالمی، جو اسی دور  
کا بادشاہ تھا۔

ان کا مقصود یہ تھا کہ اگر میں ڈرتا تو ہشام سے ڈرتا جو کہ زندہ ہے، اور بادشاہِ وقت  
ہے، نہ کہ ابو بکرؓ اور عمرؓ سے جو کہ مر چکے ہیں، پھر تقیہ کیا؟



۱۔ اردو سنن الکافی ص ۸ میں ہے ایک عورت غلام ابو عبد اللہ سے شہین کے بارہ میں دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا، تو  
ان دونوں سے محبت کر، اس عورت نے کہا جیسا ہے اپنے رب کے پاس جاؤں گا، تو کہہ دوں گی تم نے ان کے بارہ سے محبت  
رکھنے کا حکم دیا تھا، انہوں نے کہا ہاں الخ۔

## دوسرا مقالہ

اہل سنت و جماعت کے عقائد کے اثبات اور مخالفین خصوصاً روافض کے مذہب کے ابطال میں۔

### پہلی فصل اسباب علم کے بیان میں

اہل حق کہتے ہیں ”بدائیت عقل کا فیصلہ ہے کہ حقائق اشیاء ثابت ہیں، اور ان کا علم ثابت، سوفسطائیہ جو کہ حقائق کی نفی کرتے ہیں، یا ان میں شک کرتے ہیں، ان کے لئے کوئی دلیل و برہان کارگر نہ ہوگی، ان کو آگ سے جلادیا جائے، اس کے مستحق ہیں۔“

ظاہری اسباب علم کے موجود ہونے کے بعد اللہ تعالیٰ علم دے دیتا ہے، کہ یہ اللہ کا قانون ہے، یہ نہیں کہ یہ اسباب تحقق علم کے لئے علت موجبہ ہیں، جیسا کہ حکما کا خیال ہے، اور نہ یہ کہ اسباب مولد علم ہیں، جیسا کہ معتزلہ اس کے قائل ہیں۔ اس لئے کہ ایک ممکن دوسرے ممکن کی علت نہیں بن سکتا، آگے اس کی تحقیق ہوگی۔

جميع ممکنات (جو اہر ہوں یا اعراض اعیان ہوں یا صفات) کا خالق ایک اللہ واجب الوجود ہے، جو کہ اپنے اختیار سے فاعل ہے، نہ بہ ایجاب علم، عرض و صفت ہی سہی ایک ممکن ہے، کوئی چیز اس کا حقیقی سبب نہیں بن سکتی، سوا محال لما یرید ذات حق کے استقراء سے معلوم ہوا ہے کہ نظر بہ ظاہر علم کے تین سبب ہوتے ہیں۔

۱: حسن (حواس ظاہرہ) یعنی سمع، بصر، شہ، ذوق اور لمس کبھی ایسا ہو جاتا ہے کہ کسی مانع کی وجہ سے حس غلطی کر جاتی ہے، اور مفید علم یقین نہیں ہوتی، جیسا کہ بھینکا ایک کو دو دیکھتا ہے، اور صفرائی، بیٹھی چیز کو کڑوا پاتا ہے، لیکن ایسا بہت کم ہوتا ہے، عام طور پر مولد پیش نہیں آتے اسی وجہ سے حس کو علم یقین اور قطعیت حاصل کرنے کا ذریعہ سمجھتے ہیں۔

۲: عقل [معدود اور بعض] رفضی کہتے ہیں کہ عقل، علم کے اسباب سے نہیں ہے،

وہ عقل مندوں کے اختلاف کو دلیل بناتے ہیں، میں کہتا ہوں، عقل، وہم اور خیال کی مزاحمت یا شرائط برہان ملحوظ نہ رکھنے کی وجہ سے غلطی کرتا ہے، چونکہ عام طور پر جب کہ موافق نہ ہوں عقل قطعیت تک پہنچاتا ہے، اس لئے اسے مفید قطع اور علم یقین کہا جانے لگا عقل کے افادہ علم کا انکار مسقطہ کے قریب ہے۔

۳۔ خیرِ احق تعالیٰ نے اسے حصول علم کے لئے وضع فرمایا ہے، اگر اس ذریعہ سے سامع کو مستحکم کے مافی الضمیر کا پتہ چل جائے، چونکہ اس میں جان بوجھ کر یا غلطاً، جھوٹ کا احتمال ہوتا ہے، جو کہ حصول علم سے مانع ہے، لہذا خیر کو مطلقاً اسباب علم سے شمار نہیں کیا گیا، بلکہ اس وقت سبب علم ہو گا جبکہ احتمال کذب زائل ہو جائے، اس کی پھر کمی مصدقین بن جاتی ہیں۔

۱۔ خبر سے بلا ہتہ علم حاصل ہو، جیسا کہ خبر متواتر میں ہے۔ خبر متواتر وہ خبر ہے جس کے بیان کرنے والے اتنا لوگ ہوں کہ عقل ان کے جھوٹ پر متفق ہونے کو کھانا سمجھے اور وہ بھی اس طرح کی جماعت سے بیان کریں، اور اس کی انتہا کسی امر محسوس پر ہو۔

۲۔ خبر سے استدلال کے طور پر علم حاصل ہو، جیسا کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر، جب نبوت اور عصمت دلائل سے ثابت ہو جاتی ہے، پھر احتمال کذب عند خطا کا، طور پر اٹھ جاتا ہے، یہ دونوں اقسام خبر علم یقین کی موجب ہوتی ہے۔

۳۔ خبر میں قرائن موجود ہیں، جن سے احتمال کذب دور ہو گیا ہے، اس صورت میں چونکہ احتمال کذب کے معدوم ہونے کا یقین حاصل نہیں ہوتا۔

لہذا خبر مشہور اور خبر مقررہ بہ قرائن سے اطمینان اور یقین (جو کہ یقین کے قریب ایک درجہ ہے) حاصل ہوتا ہے۔

۴۔ کبھی خبر کے بیان کرنے والے کے اوصاف پر نظر کی جاتی ہے، یعنی اسلام، عقل، حفظ اور اس کی عدالت پر۔ ان صفات کی موجودگی میں کذب کا احتمال کمزور رہ جاتا ہے، مگر قطعیت بھی حاصل نہیں ہو پاتی، لہذا اخبار آحاد برواۃ کے اسلام، عقل، حفظ اور عدالت ثابت ہو جانے کے بعد مفید ظن ہیں۔



جسے علم کا ایک قسم ہی سمجھا جاتا ہے، اس پر علم اور اعتقادات کی بناء ہوتی ہے۔

چوتھا سبب الہام | اکثر متکلمین نے دو وجہ سے الہام کو اسباب علم سے شمار کیا ہے،

۱۔ الہام خواص کے ساتھ محقق ہوتا ہے، اور یہ عوام سے زیادہ اسباب علم کو ملحوظ رکھتے ہیں

۱۲۔ وحی، خیال اور نفسانی و شیطانی کدورات الہام میں حصول علم سے رکاوٹ بنتی ہیں،

مگر انبیاء کے الہام میں عصمت کے دلائل سے یہ موانع معدوم ہو جاتے ہیں۔ لہذا انبیاء

کا الہام منقطعیت ہے، البتہ غیر انبیاء میں ان موانع کا معدوم ہونا قطعی طور پر جاگزا نہیں

ہوتا، اس لئے اسے دلیل قننی کا درجہ دیتے ہیں، غالب حالات میں ایسا ہی ہے، لیکن فی

الجملہ اولیاء کا الہام بھی ایک سبب علم ہے، اس میں کوئی شک نہیں، اور یہ بات کتاب و

سنت اور اجماع سے ثابت ہے، قرآن پاک میں ہے۔

و ادخینا الی امر موسیٰ ان ارضحبه۔ ہم نے موسیٰ علیہ السلام کی ماں کو الہام

فاد اخفت علیہ، فالقیہ فی کیا، کہ اسے دودھ پلائیں، جب خطرہ

الیہ ولا تخافی ولا تحزنی محسوس کریں دریا میں ڈال دیں۔

انا سادوہ الیک وجاعلوہ خوف اور غم نہ کریں، ہم اسے واپس

من المدرسلین۔ تیری طرف لوٹا دیں گے، اور اسے

رسولوں میں سے بنائیں گے۔ (القضص، ۷)

اس آیت میں وحی سے مراد الہام ہے، اس لئے کہ نبوت مردوں کے ساتھ

مخصوص ہے ارشاد ہے۔

وما ارسلنا من قبلك الا اور ہم نے آپ سے پہلے نہیں

سراجا لا نوحی الیہم بھیجے، مگر مرد و جن کی طرف ہم نے

وحی کی۔ (النحل ۲۳)

اس بارہ میں آثار بہت ہیں، جیسا کہ حضرت عمرؓ کا مدینہ میں خطبہ دیتے

لہ قرآن پاک میں ہے، یظنون انہم ملا قرآنہم و انہم الیراجعون۔ (البقرہ - ۱۲۹)

یعنی وہ یقین کرتے ہیں کہ رب سے ملنا ہے، اور یقیناً اس کی طرف لوٹیں گے۔

یاساکیۃ التجیل فرمانا اور ساریہ کا دور دروازہ صافت میں اس آواز کا سن لینا کشف الہام کے قبیل سے ہے۔ اس جگہ مزید بطولت پیدا کرے گا۔ (اس لئے اسی پر اکتفا ہے) اجماع پر بزرگوں کا یہ مقولہ درکومات الاولیاء حق اولیا کی کرامت حق ہے، دلالت کرتا ہے، ان کی بہترین کرامات میں الہامی علوم ہیں جن کا تعلق ممکنات کی دریافت اور واجب تعالیٰ کی معرفت سے ہے۔

مراتب سبب علم اسباب علم میں اقویٰ اور اعلیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے کہ اس میں کمی حجت سے احتمال خطا نہیں ہوتا کیونکہ انبیاء معصوم ہیں، ۱۲۔ پھر سبب کا مرتبہ ہے کہ اس میں گونا گوا احتمال خطا نہیں ہے، مگر یہ اشیاء محسوسہ ظاہرہ پر مبنی ہے۔

۱۳۔ اس کے بعد خیر متواتر کا درجہ ہے، کہ اس کی بناو بھی جس پر ہے، دولیس الخیر کا المعانی ۱۲۔ پھر عقل کا مقام ہے اس لئے کہ عقل مندوں کی آراء میں اختلاف بہت ہے۔

۱۵۔ پھر الہام کا درجہ ہے کہ مدہ موافقہ کا یقین اس میں بہت کم ہوتا ہے۔ اس بیان سے فقیر کی غرض یہ ہے کہ جو چیز جس عقل اور الہام سے ثابت ہوا ہے شریعت کی میزان پر رکھا جائے، اگر شرع قبول کرے۔ اسے حق سمجھنا اور قبول کرنا چاہیئے، اور جسے شرع رد کر دے اسے خطا اور باطل گردانا جائے، اور جس سے شرع ساکت و خاموشی ہے اسے بھی قبول کر لیا جائے، جس عقل میں جب مانع کا نہ ہونا ثابت ہو جائے، قطعیت ثابت ہوگی، اور الہام میں ظن۔

احادیث میں منشا ظہیر احادیث میں ظہیر روایت کی وجہ سے آئی ہے نہ کہ اس حیثیت سے کہ یہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر ہے، اسی طرح عام مخصوص البعض میں ظہیر عبارتہ کی حیثیت سے ہے، (نہ کہ اس حیثیت سے کہ یہ قرآن میں ہے، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر ہے، لکھا یعنی)۔ لہذا عام غیر مخصوص، ظاہر، نص اور مفسر کو درجن میں کسی دلیل سے کوئی احتمال پیدا نہیں ہوا، گو احتمال نسخ یا عجز باقی ہے۔ قطعی سمجھنا

بلکہ رواہ البیہقی فی دلائل النبوة بحوالہ مشکوٰۃ المصابیح ص ۵۴ باب الکلمات۔

چاہے کہ ہم تک نبی مصوم صلی اللہ علیہ وسلم سے بطریق قوا تر یہ بات پہنچی ہے کہ آپ نے ظاہر کتاب پر عمل فرمایا ہے، احتمالات بلا دلیل ظاہر نصوص پر عمل کرنے سے رکاوٹ نہیں بن سکتے، سلف صالحین کا عمل اسی طرح رہا کیا ہے۔

تفسیر قرآن و تادیل میں | جانتا چاہیے کہ قرآن کی تفسیر یا ظاہر پر محمول کرنے یا ظاہر سے اتباع سواد اعظم ۲ | تادیل کے بارہ میں سواد اعظم کی اتباع کرنا چاہیے۔

حق تعالیٰ فرماتے ہیں:-

و یتبع غیر سبیل  
المؤمنین نولہ ما قوی و  
نصلہ جہنم و ساءت  
مصیدا۔  
(النساء ۱۱۵)

جو ایمان داروں کی راہ کے سوا  
کی اتباع کرے گا، ہم متوجہ کریں گے  
اسے جہنم متوجہ ہوا ہے، اور اسے  
جہنم میں داخل کریں گے، اور یہ بری  
پھر جانے کی جگہ ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-  
علیکم بالسواد الاعظم۔

عظیم الشان جماعت کی اتباع کرو۔

نیز فرمایا:-

یٰۤاَیُّهَا اللّٰہُ عَلٰی الْجَمَاعَةِ۔

اللہ کا ہاتھ جماعت پر ہے۔

نیز فرمایا:-

لا یجتمہ امتی علی الضلالۃ۔

میری امت گمراہی پر مجتمع نہ ہوگی۔

یہ احادیث پہلے مذکور ہو چکی ہیں، امامیہ بھی اس مضمون کے چلنے والے تھے۔

روایت کرتے ہیں، جیسا کہ پہلے مذکور ہو چکے ہیں۔

۱۔ سواد اعظم سے مراد عظیم الشان جماعت یعنی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور وہ جہد کے لوگ جو ان کے تقی و قائم پر ہیں اس طرح کہ روایت پاک میں ہے، آخر قرآن مجید وہ ہے جو میرے اور میرے صحابہ کرام بشمول اہل بیت کے طریق کار پر ہے اور کھیلنا جائز تر مذہبی جہد ۲، ہذا فرق ہذا الامۃ صحت۔

۲۔ طبری کی تفسیر میں ہے، علیکم بالجماعۃ جمع القواۃ جہاد صحت۔

۳۔ جامع ترمذی من بن عمرو بن عباس باب فی لزوم الجماعۃ صحت جہد ۲۔

۴۔ (ایضاً)۔

اس اصول کے مطابق قرآن پاک کی آیت دامسحوا بؤسکم وارجکم (المائدہ ۶) میں دونوں احتمال ہیں پاؤں دھونا اور مسح کرنا۔ لیکن اس کی تفسیر سواد اعظم کے موافق ہونی چاہیئے، کہ اس میں البتہ تعالیٰ کی مراد پاؤں دھونا ہے۔ اس طرح اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں ید اللہ فوق اید یہم (الفہم ۱۰) اور الرحمن علی العرش (استویٰ طہ ۵) میں ظاہر پر محمول نہیں کرنا چاہیئے اور وجوہ جو منقذنا ظرۃ الی دہانا ظرہ میں ظاہر پر محمول کرنا چاہیئے، ظاہر سے نہیں پھیرنا چاہیئے، (کہ سواد اعظم کا یہی نظریہ ہے)

توحید واجب لذات پر | جملہ موجودات یا بعض ممکن ہیں، ایسا کہ بدلتہ عقل اس پر شاہد ایک عقلی دلیل ہے، اور بعض واجب اس لئے کہ اگر تمام ممکن ہوں تو

استحالة لازم آتا ہے کیونکہ ممکن علت متغیرہ کا محتاج ہوتا ہے، اور مفروض یہ ہے کہ اشیا موجودہ سب ممکن ہیں، (تو اس کے وجود کی علت متغیرہ متحقق نہ ہو سکے گی، لہذا اس کا اپنا وجود نہ ہوگا جو کہ باطل ہے) دوسری دلیل ممکن اس چیز کو کہتے ہیں جس کی ذات نہ اپنے وجود کا تقاضا کرے نہ عدم کا اور جو چیز اپنے وجود کا تقاضا نہیں کرتی، تو اربع کا تقاضا بھی نہیں کرے گی، اور یہ تو اربع لوازم ماہیت، یا لوازم وجودات یا اعراض و احوال مفارقه یا افعال اختیاری یا اضطراری ہوتے ہیں، ان میں سے ممکن کسی کا تقاضا نہیں کرے گا۔ اسی طرح اپنے غیر کے وجود کا تقاضا بھی نہ کرے گا، خواہ وہ غیر اعیان سے ہے، یا اعراض سے یا افعال قائم بالغیر سے اس لئے کہ اپنے توابع کے وجود اور اپنے غیر کے وجود کا اقتضا خود اپنے وجود کے اقتضا کے تابع ہے، جب ممکن اپنے وجود کا اقتضا نہیں کرتا، تو توابع اور اپنے غیر کے وجود کا اقتضا کیوں کر کرے گا۔ ثابت ہوا ممکنات اپنے وجود میں اپنے بقا میں اپنے تصانف صفات و اعراض میں، اپنے افعال کی ضد میں واجب لذات کے محتاج ہیں، جس کی ذات ہی اپنے وجود کا اقتضا کرتی ہے، اسی طرح اپنی صفات کے کمال کا تقاضا کرتی ہے، اور یہ بھی کہ وہ نقص و زوال سے منزہ ہو، کیونکہ جو اپنے وجود کا مقتضی ہے، وہ ہر خیر و کمال کو چاہے گا، اور یقیناً ازل سے ابد تک خیر و کمال سے مستقیم ہوگا،

۱۔ اور اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی غور کرنا ضروری ہے کہ اس کا یہی نظریہ اسی طرح کیا کہ پاؤں دھونا نہ دیکھنا (حدیث ۱)۔

اور ہر نقص و زوال سے پاک ہوگا۔

اور جو اپنے وجود کا بذاتِ خود اقتضا نہیں کرتا، اس میں جو خیر و کمال ہوگا، اصلی نہ ہوگا، یہ ممکن نہیں کرنا چاہیے کہ ممکن حجب اپنی ذات کا مقتضی نہیں ہے تو نقص و زوال کا کیسے اقتضا کرے گا کہ یہ تو فرع تقاضائے ذات ہے، اس لئے کہ نقص و زوال چونکہ خیر و کمال کی ضد ہیں، اور عدی امور حجب ممکن میں خیر و کمال کا اقتضا نہیں تو اس کی ضد یعنی نقص و زوال ثابت ہو گئے، ممکن نے ان کا اقتضا نہیں کیا، اس لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك (النساء ۷۹)

جو تجھے اچھائی پہنچے، وہ اللہ کی طرف سے ہے، اور جو تکلیف پہنچی، وہ تیرے اپنے نفس سے ہے۔

ان دلائل سے ثابت ہو گیا کہ حق تعالیٰ پر نقص و زوال سے منزہ اور پاک ہے، تو اس کا ممکن کا اقتضا کرنا جسے دوسرے لفظوں میں تخلیق سے تعبیر کیا جاتا ہے، اس کے اپنے اختیار سے ہوگا، یعنی چاہے وہ کرے یا نہ کرے، اس پر ہر بجا نہیں جیسا کہ حکما کہتے ہیں، کیونکہ ایجاب اضطرار کو مستلزم ہے جو کہ ایک نقص ہے، ممکن کا وجود واجب لذاتہ کے اختیار سے جب ثابت ہو گیا تو یہ بات بھی متحقق ہو گئی کہ عالم حادث ہے، اس لئے کہ جو فاعل مختار سے سرزد ہو، وہ حادث ہوتا ہے، اور یہ بھی ثابت ہوا کہ عالم کا بنانے والا قدیم ہے، واحد لا شریک ہے، کیونکہ شرکت کی صورت میں تمانع لازم آتا ہے، اور تمانع دونوں کے عجز یا ایک کے عجز کو مستلزم ہے، اور یہ نقص ہے، اور وجوب کے منافی۔ لہذا شرکت نہیں تو مدعی وحدانیت واجب لذاتہ ثابت ہوا، ان تمام معارف کے اثبات کے لئے عقل کافی ہے، اور شریعت اس کی مؤید اور اس پر ناطق ہے، حق تعالیٰ فرماتے ہیں۔

(۱) خلق السموات والارض في

الشر في آسمانوں اور زمین کو سات

سنتہ ایام (اعراف ۵۴)

دن میں پیدا کیا

(۲) خالق کل شیء لا اله الا

وہ ہر چیز کا خالق ہے، اس

- ہو۔ (الانعام ۱۰۳) کے سوا کوئی معبود نہیں۔  
 (۳) خلقتکم وما تعملون۔ اس نے تمہیں اور تمہارے عملوں کو پیدا فرمایا۔ (الصفت ۹۶)  
 (۴) لوکان فیہما الہما الا اللہ لفسدتا۔ (الانبیاء ۲۲) اگر آسمان وزمین کے سوا اور خدا ہوتے تو یہ تباہ ہو جاتے۔

پہلی آیت حدوث عالم پر دلالت کرتی ہے، دوسری اور تیسری اس پر کہ جمیع اعیان، اعراض، اور افعال عباد کو اللہ تعالیٰ نے تخلیق فرمایا ہے، اور چوتھی تو حید پر دلالت کرتی ہے کہ وہ خالق واحد لا شریک ہے۔

نبوت و رسالت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک عقلی دلیل | عقل ہمارے حق میں خبر متواتر کے ذریعہ اور صحابہ کرام کے حق میں جس کی وساطت سے فیصلہ کرتی ہے کہ محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف صلی اللہ علیہ وسلم خدا کا رسول ہے، جو کہ حق تعالیٰ کی طرف سے امر دہنی و عہد و عید پر مشتمل پیغام لائے، اس لئے کہ ہمیں متواتر خبر سے معلوم ہو چکا ہے، کہ جب مکہ میں جبیل و کفر غالب تھا، اور کفار قریش غفلت میں آکر پیغمبروں کی پوجا کرتے تھے، تحلیل و تحریم میں لغو اور بے دلیل نظریات کے حامل تھے، وہاں کتاب و نبوت کا کسی نے پتہ نہیں دیا تھا، اس وقت محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو کہ قوم قریش کے ایک اُن پڑھ فروختے، ظاہر ہوئے۔

اپنے بیگانے، دوست اور دشمن سب ہی جانتے تھے کہ او کا دعائے نبوت سے پہلے کبھی بھی آپ کی زبان پر چھوٹ جا رہی نہ ہو، اور انی راہ نمائی تھی کہ آپ نے کبھی کسی بت کو سجدہ نہ کیا، دوسروں کی طرح کوئی لغو اور بے سود بات نہ کہی، چالیس سال کی عمر میں آپ نے نبوت کا دعویٰ کیا، اور آپ سے معجزات صادر ہوئے ان میں بعض جمعی حشوت ہیں تواریخ ثابت ہیں بعض بعینہ متواتر طریق سے ہم تک پہنچے ان نفل کو خدا سے ڈرایا تو حید ربانی کا حکم دیا بغیر خدا کی عبادت سے منع کیا خدا کے حکم کے بغیر تحلیل و تحریم سے روکنے یا ایک لایا کلام فرمایا جس میں پوشیدہ واقعات اور مبدا و مواد کے احوال اور سابق انبیاء کے حالات تھے، آپ نے فرمایا یہ رب العالمین کا کلام

ہے، جسے شک ہو اس طرح کی ایک چھوٹی سی سورت بنا کر لائے، صدیاں گزر گئی ہیں کہ بخدی اور مخالفوں کی کثرت کے باوجود کوئی قیصر اور بیخ ایک چھوٹی سورت کی مانند کلام نہیں لاسکا۔ آپ نے سابق انبیاء اور پہلی کتابوں کی حوان پر نازل ہوئی تھیں، تصدیق کی۔ علماء یہود و نصاریٰ نے جب قرآن کے بیان کردہ احوال و قصص سے انہوں نے اقرار کیا کہ یہ اخبار و قصص سابق آسمانی کتب کے عین مطابق ہیں، مالا یہ کہ کسی متعصب نے ازراہ تعصب حق بات چھپائی ہو۔

ان دلائل سے قطعی طور پر ثابت ہوا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں، کیونکہ جس شخص نے تمام عمر کسی بات میں جھوٹ نہیں بولا، وہ خدا پر اقرار کیوں کرتا ہے، ایک ان پڑھ انسان سے اولین و آخرین کے علوم (جو کہ توریت و انجیل کے مطابق ہیں) کا ظاہر ہونا وحی خدا کے بغیر عقل محال سمجھی ہے۔

عقل اس دعویٰ کے ثابت کرنے پر کافی ہے اور شرع پر موقوف نہیں۔ ہاں شرع بھی اس کی مؤید ہے۔

توحید و رسالت میں بعض اہل قبلہ کے بہتر فرقے اس قدر پر ایمان لانے میں شریک گمراہ فرقوں کے نظریات ہیں، مگر وافق کے کا ملیہ، عجلیہ، ندامیہ، قرامطہ، نزاریہ، مسمیہ اور جناحیہ فرقے کہتے ہیں کہ جہاں حادث نہیں ہے، اور نہ ہی قابلیت عدم رکھتا ہے، خطابیہ، خمسیہ، اثینیہ اور مقعنیہ کہتے ہیں کہ جہاں کا پیدا کرنے والا ایک نہیں ہے، امامیہ میں اسماعیلیہ فرقہ کہتا ہے کہ حق تعالیٰ فاعل بالایجاب ہے، اور اس سے صرف عقل کا صدور ہوا ہے، کیونکہ ان کے بقول ایک سے ایک ہی صادر ہو سکتا ہے، حالانکہ امامیہ امام صادقؑ سے روایت کرتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ یرید ولا یحب  
اس پر واجب نہیں۔

یہ قول دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے اختیار اور ارادہ سے فاعل ہے، فرقہ زرارہ اور بکیر بن اعین، سلیمان جعفری اور محمد بن مسلم جو کہ امامیہ کے

اکابر ہیں کہتے ہیں کہ اللہ کا علم، سمیع اور بصیر حادث ہے، نہ رارہ بن ائین وغیرہ کہتے ہیں کہ خدا ازل میں عالم، سمیع اور بصیر نہ تھا، حتیٰ کہ اپنے لئے سمیع بصیر اور علم کو پیدا کیا، حالانکہ کلینی امام جعفر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتا ہے، انہوں نے فرمایا:-

كان الله ولا شيء غيره ولا  
الشيء، اور کوئی چیز نہ تھی، اور  
یزل عالمہا۔ وہ ازل سے عالم ہے۔

اسی طرح کلینی نے اپنے ائمہ سے مختلف سندوں سے روایت کی۔  
ان الله لا يزل عالما سميعا  
بصيرا۔ عالم، سمیع، بصیر ہے)

غریبہ:- محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت کے منکر ہیں، ان کا خیال ہے،  
کہ خدا تعالیٰ نے جبریل کو رسالت دے کر علی کے پاس بھیجا تھا، مگر وہ غلطی سے محمد  
کے پاس آگئے، یہ لوگ جبریل پر لعنت کرتے ہیں۔

نیز امامیہ کے تمام فرقے متفقہ طور پر علی اور ائمہ پر مٹل ایمان میں غلو کرتے ہیں، جس معنی  
میں روافض امامت کے مدعی ہیں، جو کہ رسالت کے معنی کو متضمن ہے، بلکہ رسالت  
پر برتری کو موجب ہے، باطل ہے، جیسا کہ انشاء اللہ اگے بیان کیا جائیگا۔

ہم اس بات پر مجتمع ہیں کہ علی رضی اللہ عنہ اور ائمہ رضی اللہ عنہم پر اعتقاد رکھنا داخل ایمان  
نہیں ہے، لقولہ تعالیٰ:-

امن الرسول بما انزل اليه من  
سمايه والمؤمنون كل امن  
بالله وملئكته وكتبه ورسوله  
لا نفراق بين احدا من  
رسوله۔

رسول اس پر ایمان لایا، جو  
اس کے رب کی طرف سے اتارا  
گیا، اور مؤمن بھی، ہر ایک اللہ پر،  
اس کے فرشتوں پر، اس کی  
کتب پر، اور اس کے رسولوں پر،

ملہ ان کے ساتھ نہ تھا نہ حال کسی اور جو کتبہ در حال خیر میں نہ تھے۔

ملہ رسول کافی باب صفات الانوار ص ۵۲۔

ملہ (ایضاً)



ایمان لائے، ہم کسی رسول کو اس بارہ  
میں ایجاد نہیں کرتے، (کہ اس کو نہ مانیں)

اگر ان کا اعتقاد رکھنا داخل ایمان ہوتا، یقیناً قرآن پاک اور متواتر احادیث میں مروی  
ہوتا۔ یہ اداکار قرآن میں تحریف ہو چکی ہے، اور کئی آیات ساقط کر دی گئی ہیں، باطل ہے،  
اس کا تفصیلی تذکرہ بھی آگے ہوگا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

روافض جو آیات قرآنی یا مصحف فاطمہؑ یا دیگر آثار روایت کرتے ہیں، تو اکثر کجا درجہ  
صحت کو بھی نہیں پہنچتے، نلا برسان لہم بہ انما احسانہم عندہم۔

تفصیل عقائد میں | اجمالاً ایمان کی تصحیح کے بعد ان علوم و معارف کا ہم اعتقاد  
شیعہ کی لغزشیں | رکھتے ہیں، جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متواتر مآئید  
سے ہم تک پہنچے ہیں، اگرچہ عقل ان کے ادراک میں کافی نہیں ہے، اور انسان عقلا  
ان میں باہم مختلف ہیں۔

قدرت خالق کے بارے میں | ہمارا عقیدہ ہے جہاں بنائے والا عالم، حی، یحی، بصیر اور قادر  
ہے جس کی قدرت تمام ممکنات پر ہے۔

مگر نفی اور امامیہ کا شیخ ابو جعفر طوسی اور امامیہ کا ایک اور گروہ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ  
بندہ کے عین مقدور پر قادر نہیں ہے، ابو جعفر طوسی نے تفسیر قرآن میں کہا ہے، ان  
اللہ علی کل شیء قدير مبالغہ کے طور پر ہے۔

اللہ کے علم کے بارے میں | ہمارا عقیدہ ہے کہ حق تعالیٰ ازل سے ہر چیز کا علم رکھتا ہے، مگر  
شیطانہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اشیاء کو ان کے پیدا ہونے سے پہلے نہیں جانتا۔

نڈرہ اور امامیہ کا ایک اور طائفہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اشیاء کا علم اس وقت ہوا،  
جب اس نے اپنے لئے علم پیدا کیا، حکمیہ اور اثنا عشریہ کا ایک گروہ اور مقداد صاحب  
کنز العرفان وغیرہ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ جزئیات کا علم ان کے وقوع سے پہلے نہیں  
رکھتا۔ حالانکہ اہل سنت اور شیعہ دونوں کے طریق سے اہل بیت سے  
باسانید متواتر ثابت ہے۔

ان علمہ تعالیٰ بالشی قبل  
اشیاء کا علم خدا تعالیٰ ان کے  
کوئی کھلمہ تعالیٰ بعد  
ہونے سے پہلے اسی طرح جس طرح ان  
کو تھا۔

نیز قرآن مجید مستقبل کی خبروں سے پہلے، بلکہ امامیہ جو مصحف فاطمہؑ ثابت کرتے ہیں  
اس میں بھی وقوع سے پہلے بعض واقعات کا تذکرہ موجود ہے،

علی بن ابراہیم قمی اشاعری منصور بن حازم سے روایت کرتا ہے کہ اس نے کہا میں  
نے ابو عبد اللہ جعفر صادقؑ سے پوچھا کیا کوئی چیز ایسی آج موجود ہے جس کا علم خدا کو کل  
نہیں تھا۔ صلوٰۃ نے فرمایا نہیں جو یہ عقیدہ رکھتا ہے خدا سے ذلیل کرے، میں نے کہا  
مجھے ایسی بات بتائیں جو قیامت تک ہوتی ہے، مگر وہ خدا کو معلوم نہ ہے، فرمایا مخلوق کو  
پیدا کرنے سے پہلے خدا تعالیٰ کو اس کا علم حاصل ہے۔

مسئلہ کلام اللہ تعالیٰ متکلم ہے، قرآن پاک میں ہے۔

کلمہ اللہ موسیٰ تکلیما۔ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے

کلام فرمایا۔

قرآن اللہ کا کلام ہے اور غیر مخلوق اس طرح تو ریت، انیل، زبر اور مصحف ابراہیم  
اور نیز وہ کتب و مصحف جو اللہ کے رسولوں پر نازل ہوئے، ان سب پر ایمان لانا واجب  
ہے، مگر کیسا نبیہ، زبیدیہ اور امامیہ معتزلہ کی طرح اللہ کے کلام کو مخلوق جانتے ہیں۔ کہ اللہ تعالیٰ  
نے اسے لوح محفوظ میں یا جبریل میں یا نبی میں پیدا فرمایا ہے، اگر امامیہ کہتے ہیں، کلام خدا اللہ  
کی ذات میں حادث ہے، اس کے حدوث سے پہلے خدا متکلم نہ تھا۔

دلیل ہماری یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو متکلم ماننا، اور اس کے ماخذ کلام، کو اس کے لئے  
ثابت نہ کرنا، محال ہے، اسی طرح ایک ایسی صفت سے اسے متصف کرنا جو کہ مخلوق ہے،  
یہ بھی محال ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا عمل حوادث ہونا مطلق ہے، اس لئے کہ اگر یہ صفت

صلوٰۃ کافی ص ۱۱۸ میں ہے، مصحف نامہ علی قرآن و احکام موت و امر فائدہ من قرآن حوت و حد انتہا۔

یعنی مصحف فاطمہؑ ہمارے قرآن سے تین گنا زیادہ ہے، قرآن کا اس میں ایک حرف بھی نہیں ہے، امام ابو عبد اللہ  
فرماتے ہیں زمانہ قرآن میں ظاہر ہوں گے یہ بات میں نے مصحف فاطمہؑ میں دیکھی ہے، (ایضاً)۔

صفت کمال ہے، تو اسے ازل سے ثابت ہونا چاہیے، اور اگر صفت نقصان ہے تو اس کا ثبوت محال ہے، تو اس بارہ میں بھی اہل سنت کا موقف حق ہے، کہ کلام خدا غیر مخلوق ہے، جس طرح اس کی دیگر صفات صبح و عصر وغیرہ قدیم ہیں۔

چونکہ کلام میں تقدیم و تاخیر جو کہ حدوث کو مستلزم ہے، مشاہدہ میں سے اس لئے اکثر متکلمین کلام نفسی کے قدم کے قائل ہوئے ہیں، کلام لفظی، اس پر دلالت کرتی ہے متکلمین کہتے ہیں، کلام الہی مسموع نہیں ہے، موسیٰ علیہ السلام نے جو کچھ سنا تھا، وہ مخلوق کلام یعنی جو کہ کلام نفسی پر دال تھی، چونکہ فرشتہ کے توسط کے بغیر تھی، اس لئے کلیم اللہ لقب پایا ابو منصور مائتہ بدی کا یہی مسک ہے۔

لیکن فقیر کے نزدیک حق بات یہ ہے کہ کلام لفظی بھی قدیم ہے، تقدیم و تاخیر جو مشہود ہے حکمت کے حوصلہ کی تنگی کی وجہ سے ہے، واللہ المثل الاعلیٰ لا یقینہ شأن عن شأن اللہ کا کلام مسموع ہے، البتہ اس کے لئے جو سماع کا حوصلہ رکھتا ہے، جس طرح کہ اس کی ذات مرنی ہے، مگر اس کے لئے جس کے باصرہ میں قوت بینائی بخشنے۔ یہ ابو الحسن اشعری کا قول ہے، قرآن میں تحریف کا مسئلہ اقرآن میں تحریف، زیادتی اور نقصان ممکن نہیں ہے، ہمارے پاس جو مصحف متواتر ذرا لے سے پہنچا ہے، یہ مکمل قرآن ہے، اور جو اس میں داخل نہیں وہ قرآن نہیں ہے۔

مگر اثنا عشری وغیرہ امامیہ فرقہ کہتے ہیں، مسلمانوں کے پاس جو مصحف موجود ہے، یہ تمام کلام خدا نہیں ہے، اور نہ قرآن جس کی تلاوت کا ہمیں حکم دیا گیا ہے، تمام کا تمام اس میں موجود ہے، بلکہ قرآن میں تحریفات کثیرہ ہو چکی ہیں، اور بہت آیات اور سورتیں ساقط ہو گئی ہیں۔

۱۔ کلینی ہشام بن سالم سے وہ ابو عبد اللہ صادق سے روایت کرتا ہے۔ کہ جب علی جو قرآن حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے سترہ ہزار آیت والا تھا۔ (اصول کافی

۲۔ نیز کلینی محمد بن نصر سے روایت کرتا ہے، کہ امام صادق نے فرمایا سورہ لم یکن



اور الحشر الحمد لله میں وغلینا صدقہ حذف ہے، یعنی عثمانؓ اشتراک صہیت میں ہم سے غالب ہو گیا۔ کھی اللہ المؤمنین انفصال کے آگے یعنی بن ابی طالبؓ گھر گیا ہے، سیعلو الذین ظلموا کے بعد آل محمدؐ حذف ہے الی منقلب ینقلبون علی کل قوم حاد کے بعد علی کا لفظ ساقط ہے، روافض کے یہ اقوال چند وجوہ سے باطل ہیں الشعراء ۲۲۔  
اولاً حق تعالیٰ فرماتا ہے۔

اننا نحن نزلنا الذکر وانزلہ  
لحافظون۔ (الحج ۹)

ہم نے قرآن اتارا ہے، اور ہم ہی اس کی حفاظت کریں گے۔  
جس چیز کا حق تعالیٰ محافظ ہو، اس میں تحریف نہیں ہو سکتی، کیونکہ اس سے اللہ تعالیٰ کا عاجز ہونا لازم آئے گا۔

ثانیاً۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر فریضہ عائد کیا ہے کہ قرآن پاک کی پیشی کے بغیر لوگوں تک پہنچا دیں۔ ارشاد ہے۔

یا ایہا الرسول بلغ ما انزل  
الیک من ربک وان لم تفعل  
فما بلغت رسالتہ واللہ  
یحصنک من الناس۔  
(المائدہ ۶۶)

اے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ کے رب کی طرف سے جو آپ پر اتارا گیا، اسے پہنچا دیں، اگر آپ نے نہ کیا تو رسالت کی ادائیگی آپ نے نہ کی، اللہ آپ کو لوگوں سے بچائیگا۔  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تبلیغ قرآن میں کوشش تبلیغ فرمائی، جہاں خود نہیں پہنچ سکتے تھے تعلیم و تعلم کے لئے مبلغ بھیجے، اس سلسلے میں کسی سے نہ ڈرے، پیغمبران خدا کا یہی دستور رہا کیا ہے، ان کی مدد میں ارشاد باری تعالیٰ ہے:-

الذین یبلغون رسالت اللہ  
یحشونہ ولا یخشون احد  
الا اللہ (الاحزاب ۳۹)

وہ اللہ کے پیغام پہنچاتے ہیں اسی سے ڈرتے ہیں، اللہ کے سوا کسی سے نہیں ڈرتے۔  
اللہ کے رسولوں کے اتباع صحابہ کرامؓ، اہل بیتؑ اور ائمہ ہدایت کا حال بھی

ایسا ہی ہے، ان کی مدح و تعریف میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

اذللت علی المؤمنین اعزۃ علی  
المکافرین یجاہدون فی سبیل  
اللہ ولا یخافون لومة لائمہ۔  
(المائدہ ۵۴)

مؤمنوں کے لئے نرم کافروں  
پر سخت ہیں، اللہ کی راہ میں جہاد کرتے  
ہیں، اور ملامت کرنے والے کی  
لامت سے نہیں ڈرتے۔

ان لوگوں کا خیال ہے کہ ائمہ معصومین لوگوں کے سامنے قرآن ایک طرح پڑھتے  
تھے، اور چھپے میں دوسری طرح جیسا کہ کلینی رحمہ اللہ سالم بن سلمہ سے روایت کرتا ہے، کہ ایک  
شخص نے ابو عبد اللہ رحمہ اللہ کے سامنے قرآن پڑھا میں نے وہ حروف سنے جو عام طور پر لوگ  
نہیں پڑھتے تھے۔ ابو عبد اللہ رحمہ اللہ نے کہا اس قرأت سے رک جاؤ، جس طرح لوگ پڑھتے  
ہیں، تم بھی اسی طرح پڑھو، جب قائم آئے گا، اللہ کی کتاب کو درست پڑھے گا، اور  
وہ صحیفہ ظاہر کرے گا، جو علی رحمہ اللہ نے لکھا، اور کہا یہ کتاب ہے اللہ کی جس طرح اللہ تعالیٰ  
نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کی تھی، میں نے اسے لوحین سے جمع کیا ہے، لوگوں نے  
کہا یہ ہمارا صحیفہ ہے جس میں قرون جمع ہے، فرمایا تم اسے آج کے بعد نہ دیکھو گے۔  
کبھی بھی الخ۔

اللہ تعالیٰ ان گمراہوں پر لعنت کرے، کتنا حق پوشی اور نامردی کی قبیح اور ذلیل  
باتیں ائمہ کو منسوب کر دی ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ نے آپ کی زندگی میں قرآن پاک  
کو ان علاقوں تک پہنچانے کی پوری پوری کوشش کی جہاں تک اسلام پہنچ چکا تھا، عام  
لوگ نمازیں اور نماز سے باہر قرآن پاک تلاوت کرتے، دوسروں کو پڑھاتے، مسجد  
نبوی میں لوگوں کے پڑھنے کی وجہ سے شور بلند ہو جاتا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے ایک بار اذان بجی کرنے کو فرمایا تاکہ ایک دوسرے کو غلطی میں نہ ڈال دیں، جس چیز

صلی اللہ علیہ وسلم کافی مشغول۔

صلی اللہ علیہ وسلم عبارت غلط تحریر ہے جس سے مقصد واضح نہیں ہوتا اصول کافی سے ترجمہ دیا ہے۔

کو اس وسیع طریق سے پھیلا دیا گیا ہو، اس میں تبدیلی اور تحریف ناممکن ہے، تحریف و تغیر کا قائل ہونا متواترات کے انکار کے مترادف ہے، جیسا کہ ایک آدمی کہے: ”مگر دنیا میں موجود نہیں ہے، حاجی اپنے مرتبہ اور حیثیت کو اونچا کرنے کے لئے جھوٹ بولتے ہیں کہ مکہ ہے۔“  
مثلاً: اگر روافض کا یہ قول صحیح مانا جائے، تو قرآن پر سے اعتماد اور وثوق اٹھ جائے گا، حالانکہ روافض بھی قرآن کی ضرورت کے قائل ہیں، ان کی مرویات کی اسانید کا حال ہم پہلے بیان کر چکے ہیں، کہ سراسر موضوع اور بناوٹی ہیں، ان کی مرویات کی صحت تسلیم کر بھی لی جائے، تو بھی یہ حقیقت ہے کہ اخبار اُحاد مفید علم یقین نہیں ہیں، دین کی بنیادیں معدوم ہونے کی وجہ سے دین برباد ہو جائے گا،

والعلاء۔ اگر مذکورہ بالا الفاظ قرآن کے ہوتے، روافض دوسرے اسلامی فرقوں سے روایت کرتے، حالانکہ مسلمانوں کے تمام فرقے ان کا شدید طور سے انکار کرتے ہیں۔  
کلینی نے تحریف قرآن اور اسقاط آیات دسور میں جو آثار ائمہ سے نقل کئے ہیں، سب موضوع اور بناوٹی ہیں، جیسا کہ ابن بابویہ اور علی ان کے اکابرین نے اس کا فیصلہ اور اعتراف کیا ہے۔

صفت ارادہ حق تعالیٰ | اللہ کے لئے صفت ارادہ ثابت ہے، اس کا ارادہ قدیم ہے، حادث نہیں، امامیہ اور زیدیہ کے کٹھن فرقتے کہتے ہیں کہ ارادہ خدا حادث ہے، اور قائم بذات خدا، جیسا کہ کرامیہ کہتے ہیں، مرقضی اور اثنا عشریوں میں اس کے اتباع کہتے ہیں، کہ ارادہ خدا بذات خود قائم ہے، کسی عمل کے ساتھ نہیں۔ بعض معتزلہ کا خیال بھی یہی ہے، جیسا کہ ابو ہریریل، جبائی اور ابو ہاشم، صفت کا قائم بذات خود ہونا ظاہر البطلان ہے، اس صورت میں اس صفت قائم بذات خود کے ساتھ خدا کا موصوف کہنا لازم آتا ہے، جو کہ محال ہے، کیونکہ اس صورت میں خدا کو عملی حوادث ماننا پڑے گا، جو کہ بے دلیل دعویٰ ہے۔

اللہ کا ارادہ ہر موجود کے ہونے پر ہے، وہ موجود عین ہے، یا عرض خیر ہے یا شر۔  
کفر ہے یا اسلام، اطاعت یا معصیت سب پر اللہ کے ارادہ کا اطلاق ہوگا۔  
حق تعالیٰ کا امر مستلزم ارادہ نہیں، اور نہ ہی نہی مستلزم عدم ارادہ ہے، بلکہ اس

نے تمام انسانوں کو اسلام و اطاعت کا حکم دیا ہے، اور کفر و معصیت سے منع فرمایا ہے، اگر مسلمان کے اسلام کا ارادہ کرتا ہے تو کافر کے کفر کا اس کے ارادہ کے بغیر کوئی چیز دنیا میں موجود نہیں ہے، کیونکہ ہر ممکن کے ایجاد کے ساتھ اس کی قدرت کی نسبت برابر ہے، اوقات کے اختلاف سے اس میں اختلاف نہیں ہوتا۔ ارادہ موجودات کو اوقات معینہ کیفیات اور کمیات مخصوصہ کے ساتھ خاص کرتا ہے جس چیز کا ارادہ اللہ تعالیٰ فرمائیں وہ ہو جاتی ہے، مراد الہی سے تخلف محال ہے، اور نہ اس کا عاجز ہونا لازم آئے گا۔

جس چیز کے متعلق خدا کو علم ہے، اگر یہ واقع نہ ہوگی، اس کے ساتھ ارادہ حق کا تعلق محال ہے، ورنہ عجب باجہل لازم آئے گا، ہاں یہ ہو سکتا ہے، کہ اس کا امر کر دے، تاکہ نافرمان کا عصیان ظاہر کر دے، یا کسی اور حکمت کی بناء پر۔

جس شخص کو خدا تعالیٰ ہدایت دینا چاہے اسے کوئی بھی گمراہ نہیں کر سکتا، ورنہ غیر خدا کا اس پر غلبہ ثابت ہو جائے گا، اور اگر خدا تعالیٰ کسی کو گمراہ کرنا چاہتا ہے، اسے کوئی ہدایت نہیں دے سکتا۔

اما میرے کیا نیہ اور آٹھ زیدی فرقے معتزلیوں کی طرح خدا کے ارادہ شر و کفر اور معصیت کے قائل نہیں ہیں، ان کا خیال ہے، کہ اللہ تعالیٰ جس طرح اسلام و اطاعت کا حکم دیتا ہے، اس کا ارادہ بھی یہی ہے کہ لوگ اسلام و اطاعت قبول کریں، اور جس چیز سے منع کرتا ہے، اس کا ارادہ نہیں کرتا، وہ کہتے ہیں، یہ لازم نہیں جس کا خدا ارادہ کرے، واقع بھی ہو، خدا تعالیٰ کفار سے ایمان قبول کرنے کا ارادہ رکھتا ہے، مگر وہ ایمان نہیں لاتے، خدا ایسی چیزوں کا ارادہ بھی کرتا ہے، جن کے متعلق اسے علم ہے کہ یہ ان ہونی ہیں، جیسا کہ اسلام کافران کے نزدیک غیر خدا قادر ہے اس شخص کے گمراہ کرنے پر جس کے اسلام کا اللہ نے ارادہ کیا ہے۔

یہ سب باتیں جھوٹ اور ظاہر البطلان مستلزم عجز خدا اور اس کی شان الوہیت کے منافی ہیں، قرآن پاک ان کا بطلان فرماتا ہے:-

۱) وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ

اگر ہم چاہیں ہر نفس کو ہدایت



نفس هذها ولكن حق القول  
متى - (السجدة ۱۳)

(۲) فمن يرد الله ان يهديه  
يشراح صدادة للاسلام، و  
من يرد ان يضله يجعل صدادة  
ضيقا حرجا -

(الانعام ۱۲۵)

(۳) ولا يتفكركم نصحي ان اريد  
ان انصم لكم ان كان الله يريد  
ان يغويكم -

(هود ۳۲)

(۴) اولئك الذين لم يرد الله  
ان يطر قلوبهم -

(المائدة ۴۱)

رسول الله صلى الله عليه وسلم نے فرمایا -

من يهدي الله فلا  
مضيل له ومن يضلل  
فلا هادي له -

ما شاء الله كان وما لم يشاء  
لا يكون -

وے، دین مگر میری طرف سے بات ثابت  
ہو چکی ہے -

اور جس کو اللہ تعالیٰ ہدایت دینے  
کا ارادہ کرے، اس کا سینہ اسلام کے  
کھول دیتا ہے، اور جسے گمراہ کرنے  
کا ارادہ کرے اس کا سینہ تنگ  
کر دیتا ہے -

تمہیں میری خیر خواہی نفع نہ دے  
گی، اگر میں تمہاری خیر خواہی کا ارادہ  
کروں، اگر اللہ تعالیٰ تمہیں گمراہ کرنے  
کا ارادہ فرمائے

یہ وہ لوگ ہیں جن کے دلوں کو  
اللہ تعالیٰ نے پاک کرنے کا ارادہ  
نہیں کیا -

جس کو اللہ تعالیٰ ہدایت دے، اسے  
کوئی گمراہ نہیں کر سکتا، اور جس کو گمراہ کرے  
اس کو ہدایت کوئی نہیں دے سکتا -

جو اللہ چاہتا ہے، ہوتا ہے، اور  
جو نہیں چاہتا نہیں ہوتا -

۶۔ امامیہ اپنے ائمہ سے کئی سندوں سے روایت کرتے ہیں، اور کہتے تھے محمد  
بن نصیر سے روایت کی ہے، اس نے کہا میں نے ابو الحسن رضاؒ سے پوچھا ہمارے

اسے اصول کافی ص ۱۰ باب الجبر والقدر -



صدارہ ضیقا حرجاً کا غما کرنے کا ارادہ کرتا ہے اس کا سینہ بہت تنگ  
یصعد فی السماء (الانعام ۱۲۵) کرتا ہے، گویا وہ آسمان میں چڑھ رہا ہے۔

۹۔ کلینی ثابت بن عبد اللہ سے وہ امام صادق رضی سے روایت کرتا ہے جس میں  
اس بات کی صراحت ہے کہ اللہ تعالیٰ بعض بندوں کی گمراہی کا ارادہ فرماتا ہے،  
۱۰۔ نیز کلینی، فتح سے وہ زید جرجانی سے، وہ ابو الحسن سے روایت کرتا ہے، جس  
میں صراحت کہا گیا کہ بندوں کا ارادہ حتمی و عزمی خدا تعالیٰ کے ارادہ کو نہیں بدل سکتا۔

۱۱۔ نیز کلینی، حسن سے وہ عبد الرحمن حمانی سے وہ ابو الحسن موسیٰ بن جعفر رضی سے روایت  
کرتا ہے، کہ اس نے کہا کوئی چیز خدا تعالیٰ کے ارادہ اور مشیت کے بغیر نہیں ہو سکتی ہے،  
۱۲۔ کلینی وغیرہ عبد اللہ بن شیبان سے وہ ابو عبد اللہ سے روایت کرتا ہے، کہ انہوں  
نے کہا اللہ تعالیٰ نے ایک چیز کا امر دیا، مگر اس کے ہونے کا ارادہ نہ فرمایا اور ایک چیز کے ہونے کا  
ارادہ فرمایا، مگر امر نہیں دیا، ابلیس کو حکم دیا کہ سجدہ کرے، اور ارادہ تھا کہ سجدہ نہ کرے، اگر اللہ  
اس کے سجدہ کرنے کا ارادہ کرتا تو یقیناً سجدہ کرتا، آدم علیہ السلام کو پردہ سے منع کیا، اور مشیت  
تھی کہ کھانے۔ اگر نہ کھانے کا ارادہ ہوتا تو نہ کھاتے۔

۱۳۔ کلینی کافی میں ثابت بن سعید سے وہ ابو عبد اللہ راوی ہے، انہوں نے کہا اے ثابت  
تمہیں کیا ہے، لوگوں کو دوسرے لوگوں سے دور رکھتے ہو، اور کسی کو کھانے کی دعوت دیتے  
ہو، خدا کی قسم اگر آسمان اور زمین والے کسی ایسے شخص کو ہدایت دینے پر اکٹھے ہو جائیں  
جسے خدا گمراہ کرنا چاہتا ہے، تو اسے ہدایت ہو گز نہیں دی جاسکتی، اور اگر کسی ہدایت یافتہ  
شخص کو گمراہ کرنا چاہیں تو نہیں کر سکتے۔ اس قسم کے بے شمار آثار کتب شیعہ

میں موجود ہیں۔

۱۔ اصول کافی باب النہایۃ انہا من الشرع منہ سنویوں نہ کر رہے ثابت بن سعید عن ابی عبد اللہ الخ۔

۲۔ اصول کافی باب النہایۃ والارادۃ منہ سنویوں ہے عن الفتح بن زید الجرجانی عن ابی الحسن۔

۳۔ ایضاً اگر اصول میں سندس طرح بھی ہے عن محمد بن سلیمان الدلمی عن علی بن ابراہیم عن ابی الحسن الخ۔

۴۔ (ایضاً) شیبان کے بجائے اصول میں سنان ہے۔

۵۔ اصول کافی باب النہایۃ من الشرع منہ سنویوں در در کسی کو کھانے کی دعوت دیتے ہو یا یہ لفظ اصول میں

نہیں ہے، اس کے بجائے یوں ہے الا تفرحوا بالاموالی المکرم۔

خدا کے ارادہ شرکی نفی کرنے والوں کے مستزلات اور جوابات | ان کا استدلال اس آیت سے ہے:-

(۱) وما الله يريد ظلماً للعباد (المؤمن ۳۱) اللہ تعالیٰ بندوں پر ظلم کا ارادہ نہیں کرتا۔

جواب یہ ہے اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بندوں پر ظلم نہیں کرنا چاہتا۔  
(۲) ولا يرضى لعباده الكفر (الزمر ۷) پر راضی نہ ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ رضا اور چیز ہے، ارادہ چیز ہے دیگر۔ کمالاً بخفی۔  
۱۳۔ اگر اللہ تعالیٰ کافر کے کفر کا ارادہ فرماتا ہے، تو وہ مطیع قرار پائے؟  
جواب۔ اتباع امر کی ہوتی ہے، ارادہ کا اتباع چہ معنی وارذ؟  
۱۴۔ قبیح کا ارادہ کرنا اور ارادہ حسن کا ترک کرنا قبیح ہے، اور قبیح کا صدور حق تعالیٰ سے محال ہے، اجواب اس کا قبیح ہونا ممنوع ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ سے صادر شدہ امور پر قبیح کا اطلاق غلط ہے۔

ثابت ہو گیا کہ حق تعالیٰ بد بختوں کے کفر، معصیت اور گمراہ کرنے کا ارادہ کرتا ہے۔  
اصلح کام کرنا کیا حق | اس سے یہ نتیجہ نکلا کہ اصلح اور لطف خدا تعالیٰ پر واجب نہیں  
تعالیٰ پر واجب ہے؛ | ہیں اس لئے کہ کفر پیدا کرنا، اور کفر، معصیت اور گمراہی کا،  
ارادہ کرنا با اتفاق اہل اسلام اصلح اور لطیف نہیں ہے، لطف کا مطلب ہے، بندہ کو بلا جبر اطاعت کے قریب کرنا، اور گناہ سے دور کرنا۔

يفعل الله ما يشاء و | اللہ جو چاہتا ہے، کرتا، اور جو ارادہ  
يحبکہ ما يريہ۔ | فرماتا ہے، فیصلہ کرتا ہے۔

اس کے برعکس کیسا نیہ اور لامیہ کے تمام گمراہ اور زید یہ کے آنکھ فرقتے تامل میں  
کہ اصلح اور لطیف کام کرنا حق تعالیٰ پر واجب ہے، اور نہ سخیل لازم آئے گا،  
یہ خیال باطل ہے، کیونکہ وجوب اس کی الوہیت کے سنائی ہے، اس کی توشان ہے

لا یسأل عما یفعل وہم  
یسألون (الانبیاء ۲۳)  
وہ جو کرتا ہے، پوچھا نہیں جاتا  
اور وہ پوچھے جاتے ہیں۔

اس بنا پر کوئی چیز حق تعالیٰ پر واجب نہیں ہے۔

امامیہ، کیسانہ اور زیدی فرقے اکثر چیزوں کو اللہ تعالیٰ پر واجب گردانتے ہیں۔  
کہتے ہیں، اور مرد و نواہی کا بندوں کو مکلف کرنا مطیع کو ثواب اور عاصی کو سزا دینا۔  
انہوں کی راہ نمائی کے لئے رسول بھیجا، اور امام مقرر کرنا اللہ تعالیٰ پر واجب ہے۔  
وجوب کے معنی میں اختلاف بعض کہتے ہیں واجب اس کام کو کہتے ہیں جس کا ترک  
کرنے والا عقلاً دم کا مستحق ہو۔ اور بعض کہتے ہیں واجب اسے کہتے ہیں جس کا التزام  
اللہ تعالیٰ نے بندوں کے حق کی بنا پر اپنے اوپر خود کیا ہے، نظریہ ایجاب برحق تعالیٰ  
باطل ہے، اس لئے کہ ادم و نواہی کی تکلیف، گنہگاروں کی نسبت سے اصلع نہیں ہے،  
اسی طرح لطف بندوں کے حق میں اصلع نہیں، کیونکہ لطف بندے کو بغیر جس کے اطاعت  
کے قریب کرنا ہے، اور یہ بات اصلع نہیں۔ بلکہ اصلع تو بندوں کو نیکی پر مجبور کرنا ہے،  
جیسا کہ موسیٰ علیہ السلام کی قوم کے ساتھ سرزد ہوا، ارشاد ہے۔

واذ نتقنا الحیل فوقہم  
اور جب ہم نے ان کے

کا نہ ظلمہ وظنوا انہ واقع ہم  
خذا واما یتنکم بقوتہ (الاعراف ۱۷)  
اور پیر ہمارا اٹھایا جسے مدینہ انہوں نے گمان کیا کہ وہ الہ ہے  
گمراہ کا جو ہم نے دیا اس قوت کے ساتھ پکڑ دیا،

وجوب تکلیف، وجوب اصلع اور وجوب لطف باہم متعارض و متناقض ہیں  
اگر اصلع اور لطف واجب ہوتے تو خدا تعالیٰ ابلیس کو پیدا نہ فرماتا، اسے گمراہ کرنے  
کی قوت اور فرصت نہ دیتا، اور بندوں کو گناہ کرنے کی قدرت نہ بخشتا۔ اور تمام انسان  
کو ہدایت دینے کا ارادہ الہی محقق ہوتا، حالانکہ الیا نہیں ہوا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

ولو شئنا لآتینا کل نفس ہدایا  
اگر ہم چاہیں تو ہر نفس کو

ہدایت دے دیں۔ (رحمہم اللہ)

ولو شاء اللہ لآجمعنکم  
اگر وہ چاہے، تم سب کو ہدایت

دے دے -

(الخل ۹)

دلو شاعر ربك ما فعلوه (الانعام ۱۱۳) اگر تیرا رب چاہتا تو یہ نہ کرتے -  
اور ہر وقت اور ہر علاقہ میں نبی یا معصوم کو متوقی فرماتا، اور انہیں امر معروف اور نہی  
منکر کی قوت عطا کرتا۔

قائلین وجوب الصلح کے دلائل اور جوابات | مذکورہ اشیاء کے وجوب بہ حق تعالیٰ کے  
قائلین ان آیات سے استدلال کرتے ہیں۔

(۱) دکان حقا علینا نصہا ہم پر ایمان داروں کی مدد  
المؤمنین - کمر ناسحق ہے۔

(۲) کتب علی نفسا الرحمة - اس نے اپنے پر رحمت کرنا کھ دیا

ہے

(الانعام ۱۱۲)

(۳) کان علی ربك حتما مقضیا (مروجہ ۷۱) یہ کام تیرے رب پر لازمی ہے،  
اور فیصلہ کیا ہوا۔

(۴) ثمان علینا حساب (القاشیتہ ۲۶) پھر ہم پر ہے، ان کا حساب  
لینا۔

(۵) ثمان علینا بیانہ (القیامۃ ۱۹) پھر ہم پر ہے اس کا بیان

۱۔ کہتے ہیں، ترک جزائینی اطاعت پر بدلہ نہ دینا ظلم ہے، لہذا ثواب دینا واجب -  
جواب یہ ہے، حقا علینا۔ یا کتب علی نفسہ کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نصرت اور  
رحمت کا وعدہ فرمایا ہے، پختہ وعدہ جس میں خلف محال ہے، اس کے وعدہ کی وجہ سے  
نصرت ضرور محقق اور ثابت ہوگی، حتما مقضیا کا معنی قضاء مبدیہ اسی طرح ثمان علینا  
حساب ہمیں سزا اور محاسبہ کی تاکید ہے کہ یہ ضرور ہو کر رہے گا، وجوب اس معنی میں کہ  
ترک کرنے والا قابل ذم ہو، یا اس معنی میں کہ بندوں کا کوئی حق ہے، جس کی بنا پر وجوب  
ثابت ہو، محال ہے، یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مہربانی سے کوئی چیز لازم کی ہے،

اس میں کوئی مضائقہ نہیں، مگر اس پر وجوب کا اطلاق بے ادبی ہے،  
باقی رہا یہ کہنا کہ مطاعت کا بدلہ نہ دینا ظلم ہے، باطل ہے۔ اس لئے کہ ظلم کسی  
دوسرے کے ملک میں تصرف کرنا ہے، اور اللہ تعالیٰ تو اپنے ہی ملک میں تصرف فرماتا ہے، لہذا  
وہ بغیر قصور سزا دیدے یا اطاعت کا بدلہ نہ دے، کوئی ظلم نہیں ہے۔  
امامیہ کے ائمہ کی روایات بھی اسی طرح ہیں۔

ابن بابویہ قمی، امامی میں صحیح طریق سے راوی ہے کہ علی بن الحسن نے بارگاہ  
الہی میں دعا کی۔

الہی وعزتک وجلالک و	اے اللہ تیری عزت و جلال اور
عظمتک لوانی متن بدعتہ قطری	عظمت کی قسم ہے، اگر ابتداء فریش سے
من اول الدہا عبدک دوام	تو مجھے پیدا کرتا، اور میں ہر ہر لمحہ ہمیشہ
خلود ما یحببتک بکل شعاع	تیرا شکر ادا کروں، اتنا جتنا کہ کل مخلوق
فی طرقتہ عین الی الابد بحمد	کا ہو تو بھی میں تیری ادنیٰ سی نعمت
المخلائق وشکرہم اجمعین	کا شکر ادا نہ کر سکوں، اور اگر آسمانوں
لکنتم معصرا فی بلوغ اداء شکر	اور زمین اتنا آئو اور خون تیرے
اخفہ نعمتہ من نعمتک ولوانی	خوف سے زوتار ہوں، تو تیرے ادنیٰ
کردیت معادن حدید الدنیا	حق کے مقابلہ میں میرے پر جو بہت شکر
بانیاہی و حرثت ارضہا با شقار	کرنا لازم ہے۔ یہ معمولی ہوگا، اگر تو
عینی و بکیت من خشیتک	مجھے اس کے بعد کل مخلوق کا عذاب
مثل جوار السموات والارضین	دے دے، اور آگ کے لئے میری
وما وحدید الک ان ذلک قلیلا	تخلیق اور میرا جسم بڑا بنا دے اور جہنم

لے سنن ابن ماجہ میں ہے، لو ان اللہ عذاب اہل سموات و اہل الارض و ہر غیر ظالم ہم دلوں ہمہ کلمات  
رحمۃ غیر الہم من اعالم قالہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کائنات کو اللہ تعالیٰ عذاب دے  
وہ تو ظالم نہ ہوگا، اور اگر رحمت فرمے، اس کی رحمت ان کے لئے بہتر ہے، استجی۔

وَكثير ما يَجِئُ مِنَ اِدْنِ حَقِّكَ عَلٰى دُلُوْا نَاكَ اِلٰهِي <sup>جَعَلْنَا</sup>  
عَذَابَتْنِيْ بَعْدَ ذٰلِكَ بَعْدَ اِلْحْلَا لَتِي <sup>وَجَعَلْنَا</sup>  
وَعظمت للنار خلقه وجميع ملائكت جهنم و  
الطباقة من تحت الارض في النار معدة بغيري <sup>وَجَعَلْنَا</sup>  
ولا يكون لجهنم حظ سواي لكان بعد لك <sup>وَجَعَلْنَا</sup>  
اور اس کے طبقات مجھ سے بھر دے،  
حتیٰ کہ جہنم میں میرے سوا کوئی نہ رہے،  
اور میرے سوا اس کا کوئی ایندھن  
نہ ہو، تو یہ تیری سزا جس کا میں مستحق  
ہوں، کے مقابلہ میں قلیل سزا ہوگی۔  
بج البلاغہ میں امیر المؤمنینؑ سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا:-

لا يا آمن خیر هذه الامة  
من عذاب الله  
اس امت کے بہترین افراد بھی اللہ  
کے عذاب سے بے خوف نہ ہوں۔

ہر چیز اللہ نے پیدا کی اس حق تعالیٰ ہی تمام موجودات کا جواہر ہوں یا اعراض خالق ہے، یہ  
ممکن ہی نہیں کہ اس کا غیر کسی چیز کی تخلیق کر سکے، ایسی چیز کی تخلیق میں اللہ تعالیٰ کا شریک  
ہو، نہ یوں ہے، کہ اللہ تعالیٰ نے کسی کے سپرد تخلیق کا کام کر دیا ہو۔

مفقودہ کہتے ہیں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم یا محمد اور علیؑ دونوں دنیا کی تخلیق میں اللہ تعالیٰ  
کے شریک کا رتھے۔ اللہ تعالیٰ نے دنیا پیدا کرنے کا کام ان کے سپرد کیا۔

کیسانہ اور زبیدیہ کے اٹھ فرقے اور امامیہ اور معتزلہ کہتے ہیں کہ شر پیدا کرنے والا ابلیس  
ہے، اور جنوں، انسانوں میں سے بدکردار لوگ ہیں، ان کا عقیدہ مجوس کے عقیدہ کی مانند  
ہے، وہ کہتے ہیں، خیر کا خالق یزدان ہے، اور شر کا پیدا کرنے والا اہرمن۔

صحیح حدیث میں آیا ہے:-

القدرية مجوس هذه الامة  
تقدیر کے منکر اس امت کے مجوسی ہیں۔

ائمہ کے آثار مبتدعین کے اس مذہب کی تردید کرتے ہیں۔

امام محمد بن یعقوب کلینیؒ بردایت معاویہ بن وہب امام ابو عبد اللہؒ سے راوی ہے۔  
اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام پر نازل کیا۔

لہ سنن البراد و باب القدر ص ۲۳۳ ج ۲ -

لہ اصول کافی باب الخیر و الشر ص ۴۰ -



میں اللہ ہوں، میرے سوا کوئی معبود نہیں، میں نے مخلوق پیدا کی، خیر کو پیدا کیا، اور جیسے پسند کرتا ہوں، اس کے ہاتھ پر اس خیر کو جاری کرتا ہوں، خوشی ہے ان کے لئے جن کے ہاتھوں پر میں جاری کروں، میں اللہ ہوں، میرے سوا کوئی معبود نہیں، میں نے مخلوق کو پیدا کیا، اور شر کو پیدا کیا، اور اسے جاری کرتا ہوں جس کے ہاتھ ارادہ کرتا ہوں، افسوس ہے اس کے لئے جس کے ہاتھ پر شر جاری کروں۔

۲۔ نیز محمد بن مسلم سے روایت کیا کہتا ہے، میں نے امام ابو جعفر محمد بن باقر کو یہ کہتے سنا کہ بعض منزل کتابوں میں ہے۔

افى انا الله لا اله الا انا  
خلقت الخلق وخلق الله فطوبى  
للمن اجرته على يدى الخير  
دويل على من اجرته على  
يدى الشر -

میں اللہ ہوں، میرے سوا کوئی معبود نہیں ہے، میں نے خیر و شر کو پیدا کیا، خوشی ہے اس کے لئے جس کے ذریعہ خیر جاری کروں، اور ویل ہے اس کے لئے جس کے ذریعہ شر جاری ہو۔

۳۔ علی بن ابراہیم بن ہاشم ابو الحسن متقی صاحب تفسیر عبدالمومن بن القاسم النصارى سے وہ امام ابو عبد اللہ سے راوی ہے کہ انہوں نے فرمایا:-

۱۔ اصول کافی باب الجیزل شر من ۱۵۷ -  
۲۔ اصول کافی باب الجیزل شر من ۱۵۸ -

قالہ ربنا عزوجل انا اللہ لا اله الا انا خالق الخیروالشرا۔  
ہمارے رب نے فرمایا ہے، میں نے خیر اور شر کو پیدا کیا۔

ان کے علاوہ بھی صحیح اخبار موجود ہیں جن کی دلالت ہے کہ حق تعالیٰ ہی خیر و شر کا پیدا کرنے والا ہے، جس طرح کہ وہ جو ہر وعرض کا خالق ہے،  
روافض ان احادیث کی کمزور تاویلیں کرتے ہیں

کیا انسان اپنے افعال کا خود خالق ہے؟ انسانوں کے افعال کا خالق بھی وہی ہے انسان اس بارہ میں روافض کا عقیدہ اپنے افعال کے کاسب ہیں، خالق نہیں،  
اور نہ ہی تخلیق میں شریک۔

اس کے برعکس کیسا نیر اور نیدیہ کے اٹھ فرتے اور امامیہ کہتے ہیں کہ بندہ اپنے افعال کا خود خالق ہے، حالانکہ یہ نظر سے باطل ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے:-

خلقکم و ما تعلمون  
اللہ تعالیٰ نے تمہیں پیدا کیا، اور جو کچھ تم  
عل کرتے ہو۔

(الصافات آیتہ ۶۶)

امامیہ اپنے ائمہ سے روایت کرتے ہیں:-

افعال العباد مخلوقۃ للہ تعالیٰ  
مکاذکرہ شارح الحدادۃ۔  
بندوں کے افعال اللہ تعالیٰ کے پیدا کردہ ہیں، جس طرح کہ شاح الحدادۃ نے بیان کیا ہے

بعض نے خلق سے تقدیر کا معنی مراد لیا ہے، یہ دلیل ہے،

امام ابو حنیفہ سے مروی ہے فرماتے ہیں، میں نے امام ابو عبد اللہ جعفر صادقؑ سے

پوچھا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرزند کیا اللہ تعالیٰ نے افعال کی تخلیق بندوں کے سپرد کی ہے، فرمایا اللہ تعالیٰ اس سے بہت اونچا ہے کہ وہ اپنی ربوبیت بندوں کے سپرد کرے، میں نے پوچھا کیا اللہ تعالیٰ بندوں پر جبر فرماتا ہے، جواب میں ارشاد فرمایا، خدا کا

عادل ہونا، بندوں پر جبر کے منافی ہے، میں نے پوچھا پھر اصل حقیقت کیا ہے؟ فرمایا:-  
لا جبر ولا تفویض اور نہ کراہ اور نہ تسلیط  
نہ جبر ہے نہ تفویض اور نہ کراہ اور نہ تسلیط

کلینیؑ امام صادق سے راوی ہے، مگر انہوں نے کہا۔

لا حیدر ولا تفویض و لکن  
امر بین امرین -  
نہ جبر ہے، نہ تفویض معاملہ بین  
بین ہے۔

اسی طرح ابراہیم امام صادق سے روایت کرتا ہے۔

نیز کلینی نے ابوالحسن محمد بن الرضا سے بھی اس طرح کے الفاظ روایت کئے ہیں۔  
نیز ابراہیم بن عباس سے روایت کیا کہ امام رضا سے ایک شخص نے پوچھا کیا اللہ تعالیٰ  
بندوں کو ایسے امور کا مکلف فرماتا ہے جو ان کی استطاعت سے باہر ہیں؟ فرمایا۔

هو اعدل من ذلك -  
اللہ تعالیٰ اس سے بہت انصاف والا ہے

پھر پوچھا تو پھر اللہ تعالیٰ نے بندوں کو اپنے ارادے کے مطابق کام پر لگا دیا ہے۔ فرمایا۔  
هو اعز من ذلك -  
وہ اس سے بڑی شان والا ہے

شیر الداریں ہے فضل بن بہیل نے علی بن موسیٰ رضا سے مامون کی مجلس میں سوال  
کیا کہ اے ابوالحسن مخلوق پر جبر ہو رہا ہے، فرمایا۔

اللہ اعدل ان یحیدر  
اللہ بہت انصاف والا ہے، جبر کرے

نہ یحذب -  
اور پھر عذاب؟

پھر پوچھا پھر مخلوق کو مکمل قدرت دے دی گئی ہے؟ فرمایا۔

اللہ تعالیٰ حکیم ہے، وہ بندہ کو مہل چھوڑ دے، اور اس کے اپنے حوالے کر دے،  
کیسے ہو سکتا ہے۔

تقدیر کے بارہ میں جو کچھ کہ موجود ہے، قضاء الہی سے ہے، ازل سے ہی  
امامیہ وغیرہ کے عقائد حق تعالیٰ نے اسی طرح مقدر فرمادیا ہے، جو ہو رہا ہے۔

کیا نہ یہ زید کے آٹھ فرقے، اور امامیہ کہتے ہیں، قضاء و قدر سابقہ نہیں ہے۔  
محمد بن بابویہ قمی کتاب التوحید میں ایک ایسی سند سے جو ان کے ہاں صحیح ہے۔

۱۷۰ اصول کافی باب الجبر والقدر والامر بین الامرین ص ۷۷

۱۷۱ اصول کافی باب الجبر والقدر والامر بین الامرین ص ۷۷

امام ابو عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتا ہے، کہ انہوں نے فرمایا:-

القدرية مجوس هذا  
قد ربه اس امت کے مجوسی ہیں۔  
الائمة ارادوا ان يصفوا  
انہوں نے اللہ تعالیٰ کو صفت عدل سے  
اللہ يحده فاخرجوه من  
موصوف بتانا چاہا، مگر اس کی قوت  
سلطانه۔

انہیں کے بارہ میں یہ آیت نازل ہوئی:-

يسجدون في النار على وجوههم  
اگ میں منہ کے بل گھسیٹے جائیں  
ذوقوا من سقماتنا كل شئ  
گے، چکھو اگ کا لگنا ہم نے ہر چیز  
خلقناك بقدر (القرآیت ۴۹)  
کو اندازے سے پیدا کیا ہے،

نیز محمد بن بابویہ ابن عباسؓ سے حدیث معراج میں روایت کرتے ہیں کہ پیغمبر خدا  
صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی، اور فرمایا اے اللہ میری امت کو علی کی دوستی  
پر مجتمع فرماتا کہ وہ تمام کے تمام میرے پاس قیامت کے دن حوض پر جائیں، اللہ تعالیٰ نے  
آپ کی طرف وحی کی میں نے اپنے بندوں کے بارہ میں ان کے پیدا کرنے سے پہلے ہی  
فیصلہ کر لیا ہوا ہے، اور ان میں میرا فیصلہ جاری ہے، جسے چاہوں ہلاک کر دوں، اور  
جسے چاہوں ہدایت کر دوں،

نیز کلینی نے ابونصر سے روایت کی ہے، کہ اس نے ابو عبد اللہ سے پوچھا کیا اللہ تعالیٰ  
چاہتا ہے؟ ارادہ کرتا ہے؟ تقدیر اور قصا ہو چکی ہے، فرمایا ہاں۔ میں نے پوچھا وہ ساتھی  
بھی رکھتا ہے، جواب دیا نہیں۔

نیز کلینی اور ابن بابویہ وغیرہ روایت کرتے ہیں حق تعالیٰ نے اپنے معلومات کی  
بنیاد پر بعض بندوں کو نیک بخت پیدا کیا، اور بعض کو بد بخت کیوں کہ وہ جانتا تھا

۱۔ اصول کافی باب الجبر والقدر ص ۱۷ میں ہے من وعلم ان العجز والشر بغير مشيئة الله فقد اخرج الله من سلطانه يعني  
جو کہ غیر مشیئتہ کی مشیت سے نہیں، اس نے اس کی قوت کی نفی کی۔

۲۔ اصول کافی باب التبيين والارادة ص ۱۷ میں ہے عن ابی بصير

۳۔ اس نے مفہوم اصول کافی باب الجبر والقدر ص ۱۷ میں موجود ہے۔

کہ انہوں نے کیسے عمل کرنا ہیں۔

نیز کلینی نے منصور بن حازم سے وہ ابو عبد اللہ سے روایت کرتا ہے کہ انہوں نے کہا خدا تعالیٰ نے مخلوق پیدا کرنے سے پہلے نیک بخت اور بد بخت کا فیصلہ کر لیا، جسے نیک بخت بنایا اس کو دشمن نہیں بناتا عمل بد بھی کرے تو اس کے عمل کو بُرا جانتا ہے، مگر اس کو دشمن نہیں جانتا، اور جسے بد بخت بنایا اسے ہرگز دوست نہیں رکھتا یہ اگر کبھی نیک عمل کر لیتا ہے، تو اس کے عمل کو پسند کرتا ہے، خدا جس پر خوش ہو جاتا ہے، اس پر کبھی ناخوش نہیں ہوتا، اور جس پر ناخوش ہو جاتا ہے، اسے کبھی دوست نہیں بناتا۔

نیز کلینی وغیرہ امامیہ کے اکابرین ابو نصر سے روایت کرتے ہیں، کہتا ہے، میں ابو عبد اللہ کے پاس بیٹھا تھا، ایک سائل نے ان سے پوچھا ”وہ میں آپ پر قربان ہو جاؤں گنہگاروں کو بد بختی کہاں سے غالب ہو گئی، کہ ان کے لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے علم میں ان کے اعمال پر عذاب کا حکم کر دیا ہے، ابو عبد اللہ نے فرمایا اے سائل اللہ تعالیٰ جانتا ہے، کہ فلاں شخص حق تعالیٰ کے حقوق ادا نہیں کرے گا۔“

جیسا اس نے اپنے نیک بخت اور بد بخت سب کو اپنے احکام دیئے۔ تو اس نے اپنے محبت والوں کو اطاعت کی قوت عطا فرمائی، اور عمل کے بوجھ کے احساس کو ختم کر دیا، نافرمانوں کو نافرمانی کی قوت دی، اس علم کی بنیاد پر جو پہلے سے خدا کو حاصل تھا، لہذا انہوں نے ایسے کاموں پر قدرت نہ پائی، جن کے ذریعے وہ عذاب الہی سے بچ سکتے تھے، اس لئے کہ حق تعالیٰ کا علم غلط نہیں ہو سکتا۔

خدا مشاء کا یہی مہی ہے، اور اس کا راز بھی یہی انتہی۔

کیا اللہ تعالیٰ بندوں کی گمراہی پر راضی ہے! | حق تعالیٰ اپنے بندوں کی گمراہی پر راضی  
اشنا عشریہ کا نظریہ اور اس پر تنقید۔ | نہیں ہے، مگر اٹنا عشریہ کہتے ہیں۔

”اللہ تعالیٰ شیخ کو علاوہ دوزخ کی گمراہی پر راضی ہے۔“

اگر اس مقولہ میں رمضان کے ہاں ارادہ کے مرادف ہے، تو یہ قول پہلے مقولہ یعنی خدا شر کا ارادہ نہیں فرماتا کے منافی ہے، اگر رضا سے مراد وہی معنی ہے، جو اہل سنت لیتے ہیں جو کہ مستلزم امر ہے، تو اس صورت میں گمراہ مطیع قرار پائیں گے، اور ثواب کے مستحق۔

بدلے کے بارہ میں امامیہ | بدلتی تعالیٰ پر ناجائز اور محال ہے، یعنی اللہ تعالیٰ کے لئے ایک فرقوں کا عقیدہ ایسی چیز ظاہر ہو جو قبل ازیں اس پر ظاہر نہ تھی، جس طرح کہ انسان میں رائے کی تبدیلی ہوتی ہے، یہ عقیدہ جہل اور نقص کو مستلزم ہے، جس سے اللہ تعالیٰ پاک و منزہ ہے۔

نذرانیہ، بدلانیہ، سالیہ اور امامیہ کا ایک گروہ مالک جہنی، دارم بن حکیم، ایان بن الصلت وغیرہ وغیرہ کہتے ہیں، بدل جائز ہے، بلکہ ثابت ہے، بدل کے قائلین کے دلائل | اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

(۱) یحییٰ اللہ ما یشاء ویثبت  
الدعدا آیت (۳۹)  
اللہ جو چاہتا ہے، مٹاتا ہے، اور جو چاہتا ہے، ثابت کرتا ہے۔

۲ کلینی زرارہ بن اعین سے روایت کرتا ہے، دو اماموں میں ایک سے۔  
ما عبد اللہ بمثل  
یعنی اللہ کی عبادت میں بدل سے بڑھ کر کوئی اور چیز نہ ہے۔

۳ باتفاق نسخ احکام جائز ہے، نسخ کی بنا کسی نئی مصلحت کے ظہور پر ہے، جو کہ ملہ شیخ کتب روایات میں اللہ کے متعلق بدلہ کا عقیدہ رکھنا جزو ایمان ہے، اگر شیخ روایات میں اس بارہ میں بھی شدید نقصان ہے، اصول کافی باب بلا صحت میں کوئی شخص نئی نہیں بن سکتا، جب تک بدلہ کا اقرار نہ کرے، مگر اسی اصول کافی باب تاریخ روز النبی ص ۲۲۳ میں ہے، ذوات اول من قال بالبدل یعنی عبد المطلب ص ۳۰ پہلے بدلہ کا تاثر تھا، خروج مہدی کے سن میں بدلہ کا حوالہ پہلے بیان ہو چکا ہے، ایک اور حوالہ ملاحظہ فرمائے، اصول کافی باب الاشارة والنقص علی ابی محمد منکس میں ہے، ایانا باہم بدلہ اللہ فی حقہ بعد ابی جعفر عالم یکن یسوع لہ بدلہ اللہ فی موسیٰ بعد معنی اسماعیل الخ و الحسن نے کہا ابو جعفر فوت ہو گیا ہے (اور اس کی امامت کا پہلے فیصلہ تھا) اس کے بارہ میں اللہ کو بدلہ ہوا، ابو محمد امام ہو گا جس طرح اسماعیل داس کی امامت کا فیصلہ ہو چکا تھا، اکی موت کے بعد موسیٰ میں اللہ کو بدلہ ہوا تھا۔  
لہ اصول کافی باب البدل ص ۱۷۱۔

حق تعالیٰ پر پہلے واضح نہ تھی، در نہ نسخِ عبث بن جائے گا، جو کہ نقص ہے۔  
**جواب** آیت میں نحو اور اثبات سے مراد ایک چیز کا دور کرنا، اور دوسری چیز کا لانا ہے،  
 جس طرح دن کے بعد رات اور رات کے بعد دن۔ یا اس سے مراد نسخ ہے، اور نسخ اس  
 مصلحت کے تحقق پر ہوتی ہے، جس کا علم خدا کو قدیم سے ہی تھا، مختلف اوقات میں مصلحتیں  
 مختلف ہوتی ہیں، جیسا کہ ابتدا اسلام میں ترک قتال میں مصلحت تھی، اور اس وقت انکو دینکو  
 دینی دین (کافرون آیت) نازل ہوئی، اسلام کے طاقت پکڑنے کے بعد مصلحت قتال میں  
 تھی، اس لئے حکم ہوا۔

واقفتموہم حیث ثقفتموہم (البقرہ ۱۹۱) ان کو قتل کرو، جہاں پاؤ۔  
 اس بارہ میں مرویہ آثار جھوٹ اور کذب ہیں، وضع کے نشانات ان پر نمایاں ہیں،  
 خدا کی طرف جہالت نسبت کرنا کون سی عبادت ہے؟  
 اسماء و صفات کے بارہ میں اللہ جل مجدہ کے پاکیزہ نام ہیں، جن کا ذکر قرآن پاک  
 اہل سنت کا عقیدہ ہے۔ اور احادیث میں ہوا ہے، ارشاد ہوا۔

ہو اللہ الذی لا الہ الا هو العزیز  
 الخفیۃ الشہادۃ ہو الرحمن  
 الرحیم ہو اللہ الذی لا الہ  
 الا ہو الملک القدوس الایۃ  
 وہ اللہ ہے، جس کے سوا کوئی  
 اور معبود نہیں ہے، وہ غائب و حاضر  
 کا جاننے والا ہے، وہ بہت رحم کرنے  
 والا مہربان ہے، وہ اللہ ہے، اس کے  
 سوا کوئی معبود نہیں، مالک ہے تدوین ہے  
 (حشر آیت ۲۲-۲۳)

ہم یہ بھی مانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے بعض نام ایسے ہوں جن کا علم ہمیں نہیں ہے  
 اجمالی علم ہمیں حاصل ہے کہ حق تعالیٰ تمام صفات کمال سے متصف ہے، صحیح حدیث میں  
 ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

اللہم انی استلک بکل  
 اسم ہو لک سمیت به ففسک  
 اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا  
 ہوں، ہر وہ نام لے کر جو آپ نے اپنا

لے روایت بالا کونادر بن عیین میں کر رہا ہے جو کہ زیادہ صحیح ہے، جیسے حدیث ۱۱۳۳ کے باوجود روایت کتبہ صحیح میں موجود ہے

او نزلت فی کتابک ادعلہ احد امن  
خفک او استا ثرت بہ فی علم  
الغیب عندک۔  
رکھا، یا اپنی کتاب میں آپ نے اتار دیا مخلوق  
میں سے کسی کو آپ نے سکھایا، یا علم غیب  
میں اسے محفوظ رکھا ہے،

البتہ ہمارے لئے جائز نہیں کہ ہم اس کے لئے کسی ایسے نام کا اطلاق کریں، جو کہ  
شرع میں وارد نہیں ہوا کیونکہ ہم سے خطا ممکن ہے۔

متکلمین کہتے ہیں کہ صفات الہی ذات سے زائد ہیں، کلام خدا نے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے  
یہی بات ثابت ہے، کیونکہ مشتق کا محل مبداء کے بغیر اہل عرب کے ہاں ناجائز ہے، و متکلم  
وہ ہے جس کیلئے کلام ثابت ہے، قدیر وہ جس کے لئے قدرت حاصل ہے۔

اشعری کے مقولہ لا علین ولا غیر میں لا علین سے مراد صفات کا ذات سے زائد ہونا  
ہے، اور لا غیر سے مراد یہ کہ صفات ذات سے متفک نہیں، اس لئے یہ قول متکلمین کے  
نظریہ کے مطابق ہی رہا۔

حکماء اور معتزلہ کا نظریہ ہے کہ "صفات عین ذات ہیں" یہ صحیح نہیں ہے، شریعت نے  
اس کا مکلف نہیں کیا۔

اہل سنت کا عقیدہ ہے کہ حق تعالیٰ اسبجانہ نہ جسم ہے، اور نہ جوہر یعنی نہ جز ولا تجزئی  
اور نہ عرض یعنی قائم بالغیر، نہ وہ مکان میں ہے، اور نہ جہت میں، نہ مرکب ہے، اور  
نہ اعراض محسوسہ سے متصف ہوتا ہے، یعنی رنگ، بو، مزہ، حرکت یا سکون وغیرہ وغیرہ  
اور نہ ہی نفسانی کیفیات کا حامل ہے، بھوک، پیاس، لذت، درد وغیرہ وغیرہ  
ارشاد ہے۔

لیس کمثلہ شیء و هو السميع  
الجبید (الشوریٰ آیت ۱۱)  
اس کی مانند کوئی چیز نہ ہے، وہ  
سننے والا، دیکھنے والا ہے۔

قرب ومعیت الہ | بندہ کا قرب خدا اور معیت لغوص سے ثابت ہے، مگر یہ قرب اور  
معیت بے مثل ہے، یا قرب ومعیت محبت وغیرہ میں مراد ہے، قرب سے مراد  
مکانی قرب نہیں ہے، قرب خدا اور طرح کا ہے۔



۱۔ قرب خدا تمام مخلوقات سے قریب پاک میں ہے۔  
 ونحن اقرب الیہ من جیل الوریث  
 ہم اس کی شاہ رگ سے بھی اسکے  
 زیادہ قریب ہیں۔ (دق آیت ۱۶)

وہو معکم ایضا کنتم  
 (الحمد ید آیت ۴)  
 وہ تمہارے ساتھ ہے، جہاں  
 بھی ہو۔

۲۔ حق تعالیٰ کا قرب مخصوص بندگان سے ارشاد ہے:-  
 وان الله لہم المحسنین  
 بے شک اللہ تعالیٰ نیکو کرنے والوں  
 کے ساتھ ہے۔ (العنکبوت ۶۹)

عند ذی العرش مکین  
 (التکوید ۲۰)  
 وہ عرش والے کے ہاں  
 ملین ہے۔

حدیث قدسی میں ہے:-  
 لا یزال عبدی یتقرب الی  
 بالتواضل حتی اجبتہ الحدیث  
 میرا بندہ نوافل ادا کر کے میرا قرب  
 حاصل کرتا رہتا ہے، حتیٰ کہ میں اسے اپنا  
 محبوب بنا لیتا ہوں۔

دوسرے قرب کے لامتناہی درجات ہیں، جیسا کہ لفظ لا یزال ولالت گہرا ہے،  
 مگر قرب بمعنی اول اس طرح نہیں ہے۔ تو دونوں میں لفظی اشتراک ہے، معنوی  
 نہیں ہے، واللہ اعلم۔

کیا خدا آدم ہے، بدیعی | حکیم، سالم، شیطانہ، مشیمہ اور دوسرے امامیہ فرقے  
 گروہوں کے عقائد کہتے ہیں، خدا جسم ہے اور بندوں کے ساتھ خدا کا قرب قرب  
 مکانی ہے، کلینی نے کافی میں ابراہیم بن محمد ہمدانی سے یہ بات روایت کی ہے، کہا:-

کتبت الی الرجل علیہ السلام  
 ان قبلنا من هو الیک قد اختلفوا  
 میں نے اس شخص علیہ السلام کو لکھا  
 ہماری طرف کے آپ کے خلاف توحید

فی التوحید فمنہم من یقول جسے  
ومنہم من یقول صودۃ۔  
میں مختلف ہو گئے ہیں، بعض کہتے ہیں  
خدا جسم ہے اور بعض کہتے ہیں صودۃ ہے

سہیل بن زیاد سے یوں روایت کی۔  
کتبت الی محمد شہدہ  
قد اختلف یا سیدی اصحابنا  
فی التوحید منہم من یقول  
جسم ومنہم من یقول  
صودۃ۔  
میں نے مشہدہ میں الرجل (محمد)  
علیہ السلام کو لکھا، اے جناب ہمارے اصحاب  
توحید میں اختلاف کرتے ہیں، بعض  
کہتے ہیں وہ جسم ہے اور بعض کہتے  
ہیں صودۃ ہے۔

ابن بابویہ ایک کتاب میں لکھتا ہے۔

عن حماد بن اعین عن ابی  
جعفر انتہ قال فی تفسیر قولہ  
تعالیٰ ثم د فی قتلہ اذ لی  
اللہ عزوجل فلم یکن بینہ  
وبینہ الا قفص من لؤلؤ فنیہ  
فراش بیتلا لامن ذہب فاراہ  
صودۃ فقیل یا محمد اتعرف  
ہذا الصودۃ قال نعم ہذہ  
صودۃ علی بن ابی طالب۔  
ابو جعفر نے آیت ثم د فی قتلہ کی  
تفسیر میں کہا، اللہ تعالیٰ نے لٹکایا  
اس کے اور اس کے درمیان ایک موتی  
کے پتھر کے علاوہ کوئی فاصلہ نہ  
تھا، اس میں بستر تھے جو کہ سونا سے  
چمک رہے تھے، اس میں ایک صورت  
دکھائی اور کہا گیا، اے محمد آپ اس صورت  
کو پہچانتے ہو، فرمایا ہاں یہ علی بن  
ابی طالب کی صورت ہے،

یہ روایت باطل ہے، اس پر وضع کے نشان نمایاں ہیں کہ اس کی دلائل ہے کہ  
علی نبی سے بھی زیادہ قریب ہے۔

امامیہ کے علاوہ موافقی کے دوسرے فرقے سبائیہ، معمریہ، اشعریہ، خمیریہ، ذہابیہ  
مغنیہ، ربانیہ، مغیریہ، خطابیہ اور غلبانیہ بھی جسم خدا کے قائل ہیں۔

نیز کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تمام اعراض سے متصف ہے، کیفیات، غم، خوشی، خوف، اور

لہذا یہاں اصل میں یہاں ہے۔

سے بھی وہ مومن ہے بلکہ یہ لوگ خدا کو حیوانی صفات دکھانا پینا، جماع، منید، جاگنا، چھینکنا، جہانی، سے بھی متصف قرار دیتے ہیں، ان میں پھر بعض باتوں میں اختلاف ہے، حکمیہ کہتے ہیں حق تعالیٰ جسم ہے، اور طول و عرض و عمق و مسادہ ہے، اس کا ہاتھ ہر طرف ہے، نہایت روشن اور درخشندہ اس کا رنگ، بلو اور مزہ ہے، اور اس کا جسم عرش کے ساتھ لگا ہوا ہے۔

کلیتی علی بن حمزہ سے راوی ہے کہ ہشام بن مسلم کہتا تھا کہ خدا کا ایسا جسم ماننا ضروری ہے، جو کہ اندر سے کھوکھلا نہیں ہے۔

کلیتی صاحب نے محمد بن حکیم اور یونس بن طیبان اور حسن بن عبدالرحمن حمانی سے باسائید مختلفہ اس قسم کے خیالات نقل کئے ہیں۔

سالمیہ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ انسانی صورت پر جسم ہے، اس کی دوا نکھیں ہیں، اکاں ہے، منہ، ناک، ہاتھ اور پاؤں ہیں، وہ حواس پنجگنا رکھتا ہے۔

کلیتی محمد بن فرح الرخجی سے روایت کرتا ہے، کہ ہشام بن سالم کہتا تھا، خدا ناف تک کھوکھلا ہے، باقی ٹھوس۔

شیطانہ اور مشیمہ کہتے ہیں خدا جسم ہے، اس کی شکل و صورت ہے، اعضاء بھی ہیں، ناف تک کھوکھلا اور باقی ٹھوس ہے، چنانچہ کلیتی ابن خزاز اور ابن حسین سے روایت کرتا ہے، کہ میثقی کہتا تھا کہ اللہ تعالیٰ ناف تک اجوف ہے، باقی غیر اجوف جیسا کہ جو الیقوی اور صاحب الطاق نے بھی کہا ہے، انتہی۔

سبائیہ، معمریہ، اثنیہ، ذبیہ، یابیہ اور مقنیہ فرقے قائل ہیں کہ خدا جسم ہے، جو کہ صورت، ہیٹ، شرم گاہ، آنکھ اور منہ رکھتا ہے،

بیانیہ کہتے ہیں، خدا انسانی صورت پر مجسم ہے، اس کے جسم کے تمام حصے ہلاک ہو جاتے ہیں، سوا چہرہ کے۔

۱۔ اصول کافی منہ باب النہم عن النعم والصورة ۲۔ الاضواء ۳۔ یعنی ابن اسنید سے ہشام بن حکم کے خیالات نقل کئے ہیں۔ ۴۔ اصول کافی منہ ۵۔ اصول کافی منہ ۶۔

غلابیہ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ جسم ہے، ہر وہی صورت پر اس کی آنکھ ہے، اعضاء بھی اور فرج اور ذرا بھی ہے۔

خدا کہاں ہے؛ بدعی حکمیہ اور یونسیہ کہتے ہیں، اللہ کا مکان عرش ہے، وہ عرش فرقوں کے نظریات کے ساتھ لگا ہوا ہے، کھڑا ہوتا ہے، بیٹھتا ہے، اس جگہ حرکت بھی کرتا ہے۔

یونسیہ کہتے ہیں، کہ خدا عرش پر ہے، فرشتے عرش اٹھائے ہوئے ہیں، وہ فرشتوں سے زیادہ طاقتور ہے،

دیگر فرقے خدا کے لئے مختلف مکانوں کے قائل ہیں، البتہ تعین جہت میں مختلف ہیں شیطانہ، ہشیمیہ اور سالیہ کہتے ہیں کہ اس کا مکان آسمان ہے، بلا تعین، وہ ایک جگہ سے دوسری جگہ انتقال کرتا ہے، کھڑا ہوتا ہے، بیٹھتا ہے، مختلف جگہوں میں حرکت دسکون کرتا ہے،

ایک دوسرا گروہ کہتا ہے، اس کی جہت معین نہیں ہے کبھی اوپر ہوتا ہے، اور کبھی نیچے جیسا کہ مفصلہ، شریفیہ، کرامیہ، خاجیہ، بیانیہ، نصیریہ اور اسحاقیہ کہتے ہیں کہ وہ پہلے آسمان میں تھا، پھر زمین پر اترا، اور اپنی بعض مخلوق میں حلول کر آیا ہے، جیسا کہ پہلے مذکور ہوا۔

خطابیہ، معمریہ، بزیغیہ، غلابیہ، سبائیہ، ذمیہ، خمیہ، انسیہ، ذبابیہ، اور مقضیہ کہتے ہیں، اللہ پہلے آسمان میں تھا، پھر زمین میں آیا، بعد ازاں آسمان پر چلا گیا ہے، اب آسمان میں ہے،

سبائیہ کہتے ہیں، اللہ تعالیٰ اس وقت بادل میں ہے، اگرچہ اس کی آواز ہے، اور بجلی اس کا تازیانہ، زمین پر اتر آتا ہے، پھر زمین میں فراخی معاش اور انصاف کا دور دورہ ہو جاتا ہے۔

ربعیہ کہتے ہیں، ربیع کے وقت میں آسمان میں ہوتا ہے، پھر واپس چلا جاتا ہے،

ملہ نسخہ میں اس طرح ہے غالباً آسمان کے بجائے "زمین" صحیح ہے۔

لعنة الله على الكاذبين۔

مبتدعہ کے ان عقائد یہ تمام منحرقات بدیہی البطالات ہیں اس قابل نہیں کہ کوئی ان کی باطلہ کے بیان کی غرض ترید کے درپے ہو، بلکہ اس قابل بھی نہیں کہ کوئی ان عقائد باطلہ کو اپنی کتاب میں ذکر کرے، فقیر کی غرض ان ملائمہ کے باطل اور یہ ہودہ عقائد ذکر کرنے سے یہ ہے کہ امامیہ اثنا عشریہ ان تمام اضعفی فرقوں کو جن کے مذکورۃ الصدرا گندے عقیدے ہیں، اہل سنت کی نسبت سے اپنے زیادہ قریب سمجھتے ہیں، اس لئے کہ اثنا عشریہ اہل سنت کو تو ابدی جہنمی سمجھتے ہیں، ان فرقوں کو نہیں، بلکہ بہتر فرتے جو دوزخ میں جانے کے بعد نجات پا جائیں گے، ان کے خیال میں روافض کے بہتر فرتے ہیں، نہ کہ اہل سنت کہ اہل سنت کو ہمیشہ کے لئے جہنمی سمجھتے ہیں، بلکہ اثنا عشریہ کا عقیدہ ہے کہ محب علی سے کوئی حساب نہیں ہوگا، اور کسی عمل پر عذاب نہ کیا جائے گا، اوپر ذکر کردہ گروہ جن کے عقائد کا بیان ہوا، عیب علی ہیں، بلکہ محبت علی میں افراط کرتے ہیں، تو اثنا عشریہ ان سب کو ناجی جانتے ہیں، اور مستحق عذاب نہیں سمجھتے۔

نیز اثنا عشری اپنی کتب صحاح میں اس قسم کے عقائد رکھنے والوں سے روایات حدیث لاتے ہیں، اور ان کو ائمہ معصومین کے اصحاب اور رجال صحیح قرار دیتے ہیں جیسکہ ہشام بن حکم ہشام بن سالم، صاحب الطائفتی و غیرہ وغیرہ۔

اثنا عشریہ اگرچہ بالخصوص ان عقائد کے قائل نہیں ہیں، مگر گویا ان عقائد سے چنداں انکار بھی نہیں کرتے، جیسکہ اہل سنت میں حنفی مذہب والے فقہی مسائل میں شافعی احکام کو اور ماتریدی مسائل کلام میں ابو الحسن اشعری کے احکام کو خطا کہتے ہیں، لیکن چنداں انکار بھی نہیں کرتے، اثنا عشریہ کا حال ان گروہوں کے ساتھ اسی طرح کا یا اس کے

۱۔ اصول کافی باب معرفۃ اولیاءہم والتعویض لہم میں ہے ایک شخص امیر المؤمنین کے پاس آیا اور کہا میں آپ سے محبت رکھتا ہوں، فرمایا جھوٹ کہتا ہے، اس نے کہا خدائی قسم مجھے آپ سے محبت ہے، فرمایا اللہ تعالیٰ نے اعلان سے اوپر ہزار سال پہلے امداد پیدا کی ہے، ہمارے حسب سبب ہم پر عیش گئے گئے ہیں، تو ان میں نہیں تھا، تو کہاں تھا وہ شخص چپ ہو گیا، امام ابو عبد اللہ فرماتا ہے، وہ جہنمی ہوا اتنی۔

۲۔ اصل میں نسخی ہے، مگر اصل کافی میں اسے سچی لکھا ہے، دیکھئے صفحہ ۴۹۔

قرب قریب ہے یاد رہے کفر پر رضا بھی کفر ہے۔

قائلین جسم کا بطلان | اب ہم امامیہ کے ائمہ کے چند آثار پیش کرتے ہیں جن سے روایات ائمہ امامیہ سے ثابت ہوگا کہ اہل حق کا مذہب صحیح ہے اور جسم خدا کے

قائل گمراہوں کا نظریہ باطل

بج البلاغہ میں امیر المومنین سے روایت ہے انہوں نے بعض خطبات میں فرمایا:-

انہ تعالیٰ لا یوصف بشی  
من الاجزاء ولا بالاجزاء  
والاعضاء ولا بالاعضاء  
الاعداض ولا بالاعضاء  
ولا یقال له حد و نہائیۃ ولا انقطاع  
وغایۃ ولا ان الاشیاء تحویہ فتقلد  
او تمویہ او ان شیئا یحملہ  
فیملہ او یعدلہ۔

اللہ تعالیٰ کسی جزو یا عرض سے موصوف نہیں ہے، اور نہ ہی اس کی حدود انتہا ہے، اشیاء اس کو حاوی نہیں کہ اس کو اوپر یا نیچے کر سکیں، اور نہ ہی کوئی چیز اس کو اٹھائے ہوئے ہے، پس وہ اسے سیدھا یا ٹیڑھا کر کے

کلیفٹی نے ابراہیم بن محمد خزاز اور محمد بن حسین سے روایت کی ہے، دونوں کہتے ہیں کہ ہم علی بن الحسن الرضا کے پاس گئے، ہم نے کہا ہشام بن سالم اور صاحب طاق اور مشی کہتے ہیں۔ کہ حق تعالیٰ اندر سے نات تک کھوکھلا ہے، باقی کھوکھلی ہے، امام رضا زہین پر سجدہ کیلئے گر گیا، اللہ تعالیٰ کہنے لگے سجدہ کیا، پھر فرمایا اے اللہ تو پاک ہے، ان لوگوں کے دل کیسے رغبت کرتے ہیں کہ انہوں نے تجھے تیرے غیر کے ساتھ تشبیہ دی، اے خدا میں تیری وہی صفت کہتا ہوں، جو تو نے خود اپنی بیان فرمائی ہے، میں تیرے ساتھ تیری کسی مخلوق کو مشابہ نہیں کہتا، اے اللہ تو ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے، مجھے ظالم قوم کا سامھی نہ بنا۔

۱۔ جلد ۱۱ - ۲۱ - ۴۲

۲۔ اصول کافی ص ۱۱۹ باب النہی عن الصفۃ بغیر وصفہ بالہ

نیز کلینی حسن بن عبد الرحمن حنفی سے روایت کرتا ہے کہ ابو الحسن موسیٰ بن جعفر کا ظم کو میں نے کہا ہر ہشام بن حکم گمان کرتا ہے کہ حق تعالیٰ جسم ہے، امام نے فرمایا خدا اس پر لعنت کرے، کیا وہ نہیں جانتا جسم محدود ہوتا ہے، خدا کی پناہ میں اس قول سے برات کا اظہار کرتا ہوں۔

نیز کلینی نے محمد بن فرح زحیٰ سے روایت کی ہے، وہ کہتا ہے میں نے ابو الحسن کو کہا کہ ہشام بن حکم اور ہشام بن سالم صورت کے بارہ میں جو قائل ہیں، آپ کا کیا خیال ہے، جواب میں انہوں نے تحریر فرمایا: اپنے نفس سے پرانہ خیال لوگوں کی حیرت کو دور کرو، خدا تعالیٰ سے شیطان سے پناہ طلب کرو، ان دونوں ہشاموں کی بات حق نہیں ہے۔

امیر المؤمنین سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا اللہ تعالیٰ مکان میں نہیں ہے کہ اس کے لئے انتقال ثابت ہو۔ نیز فرمایا ادہام اسے محدود اور حرکات میں متعین نہیں کر سکتے نیز فرمایا اسے کوئی حال دوسرے حال سے مشغول نہیں کر سکتا اسے زمانہ بدلتا نہیں اور کوئی مکان اس کا احاطہ نہیں کرتا۔ نیز زہری ہے، حق تعالیٰ ایک حکمہ میں محدود نہیں ہے، انجلی کلینی نے محمد بن حکم سے روایت کی ہے کہتا ہے میں نے ابو ابراہیم کے پاس ہشام جو اہل حق کا قول بیان کیا کہ خدا کی صورت ہے، اور ہشام بن حکم کا قول بیان کیا کہ خدا کا جسم ہے، تو جواب میں کہا اللہ تعالیٰ کسی چیز کے مشابہ نہیں ہے، اس سے بدتر اور بے ہودہ بات کیا ہو سکتی ہے، جو خدا کے لئے جسم یا صورت یا تحدید یا اعضا ثابت کرے، اور اس کی مخلوق کے ساتھ اسے مشابہ قرار دے، تعالیٰ الشرح عن ذلک علو اکبوا۔

مسئلہ استواء، ید اور | اللہ تعالیٰ کا عرش پر مستوی ہونا اس کے لئے وجہ  
وجہ برائے حق تعالیٰ | ساق اور قدم قرآن پاک اور حدیث سے ثابت  
ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

۱۵۔ اصل کافی مدۃ ۱۵۰۰ باب النبی عن الجمع والمعرفة۔

۱۶۔ یہ فقرہ اور ان کے ہم سہی خطیرہ امیر المؤمنین میں موجود ہیں۔ دیکھئے بیج البلاغہ ص ۴۳ تا ص ۴۴ جلد ۱۔

۱۷۔ بیج البلاغہ جلد ۱ ص ۴۴۔

۱۸۔ اصل کافی ص ۱۵۰ اس میں محمد بن حکم ہے۔

الدجن علی العرش استوی (طہ ۵) رحمن وہ عرش پرستوی ہے۔  
 ید اللہ فوق یدیم (الفجر ۱) اللہ کا ہاتھ ان کے ہاتھوں پر ہے  
 ویقفہ وجد ربک (الرحمن ۲۴) تیرے رب کا چہرہ باقی رہیگا۔  
 یوم یکشف عن ساق (العنکب ۱۲) جس دن ساق تنگی کی جائے گی۔

یہ بات متواتر خبر اور اجماع سلف کے ذریعہ ہم تک پہنچی ہے، یہ الفاظ اپنے ظاہری معانی پر محمول نہیں ہیں، متاخرین نے ان کی تاویل کی ہے، اگر استواء سے مراد اللہ کا استیلاء اور غلبہ ہے، یہ سے مراد قدرت، وجہ سے مراد ذات وغیرہ وغیرہ۔  
 لیکن فقیر کے نزدیک متقدمین کا قول مختار ہے، فرماتے ہیں:-

اس کی حقیقت اللہ تعالیٰ کے سوال اور کوئی نہیں جانتا، اس مقام پر انہیں نے فرمایا:-  
 الاستواء معلوم و الاستوا کا معنی معلوم ہے کیفیت  
 الکیف مجهول والایمان بہ نامعلوم ایمان لانا ضروری اور اس سے متعلق  
 واجب والسوال عنہ بدعت سوال کرنا بدعت ہے۔

بہتر ہے کہ ان الفاظ کی تاویل سے خاموشی اختیار کی جائے، اور اللہ تعالیٰ نے جو بھی مراد لی ہے، اس پر ایمان لایا جائے۔

ہاں اولیادامت کے کشف والہام کے مطابق اگر عالم مثال ثابت ہو جائے، تو اکثر آیات و احادیث (جو کہ متشابہ کے قبیل سے ہیں) کا مجمل مہیا ہو جاتا ہے۔

اللہ کیلئے عقلی فرح کارو اللہ تعالیٰ کے لئے لذت عقلی کی صفت ثابت کرنا درست نہیں ہے، اتنا عشریہ کا ایک مردہ (نصیر طوسی) اور صاحب یاقوت وغیرہ کہتا ہے کہ متق تعالیٰ لذت عقلی سے منصف ہے، لذت عقلی کا مطلب ہے، اپنے کمالات کے تصور سے خوش ہونا، مگر یہ نظریہ باطل ہے، اگر ایسا ہوتا تو کافروں کے شریعت پر عمل نہ کرنے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کو منالہم ماننا پڑے گا۔



حق تعالیٰ کا کسی مخلوق میں حلول کرنا | حق تعالیٰ کا اپنے غیر میں حلول کرنا اور کسی کے ساتھ اس بارہ میں مسک صوفیا کی وضاحت متحد ہونا صحیح نہیں ہے، بیانیہ، بیجا جیہ، مفصلہ، شریعیہ، ذرا میہ، نصیریہ اور اسحاقیہ گردہ کہتے ہیں، کہ اللہ تعالیٰ علیٰ زمین اور دوسرے بزرگوں میں جیسا کہ پہلے بیان ہوا، حلول فرما چکا ہے۔

ابن مظہر علی نے ہنج میں جو کہا ہے کہ در اللہ تعالیٰ کا غیر میں حلول کرنا اور غیر کے ساتھ اتحاد اہل سنت و جماعت میں صوفیا کا مذہب ہے، سو یہ افترامحض اور حماقت ہے، اور صوفیا کرام کے مدعا پر عدم اطلاع کا نتیجہ۔ قاتلہ اللہ، انی یوفکون۔

وجودی صوفیا جس توحید و اتحاد کے قائل ہیں، اس کا معنی یہ ہے کہ خارج میں صرف اللہ تعالیٰ موجود ہے، اس کے غیر یعنی ممکنات مرتبہ دہم میں موجود ہیں، حقیقت میں نہیں، شیخ اکبر فرماتے ہیں۔

الاعیان ما شمت الاعیان وہ ہیں، جنہوں نے وجود داخۃ الوجود۔ کی غرض ہوا پائی ہے۔

عدم کے بعد ممکن کا وجود جو کہ مرتبہ دہم میں صورت بستہ ہوا اس سے حق تعالیٰ کے وجود حقیقی میں کوئی تبدیلی نہیں آئی، وہ اب بھی جوں کا توں ہے۔

یہ توحید جن کا معنی انفی وجود ممکنات ہے، شہودی بھی ہو تو بھی اس سے اللہ تعالیٰ کا غیر کے ساتھ اتحاد اور حلول کا پتہ نہیں دیتا، توحید شہودی کا مطلب ہے کہ محبوب حقیقی کی محبت کے غالب ہونے کے سبب سے غیر محبوب عاشق کی نظر سے ارجھل ہو جائے، واحد حقیقی کے علاوہ اس کی نظر میں کوئی بھی نہ آئے،

صوفیا کرام کے نزدیک صوفی کی ذات و صفت کا فنا یا بقا ذات و صفت حق تعالیٰ میں یہ سب مرتبہ علم میں ہے، نہ کہ خارج میں جس کی حقیقت یہ ہے۔

ریاضات و مجاہدات اور شیخ کامل مکمل کی دوستی کے سبب سے بلکہ محض اللہ کے فضل و کرم سے صوفی ایک ایسے حال میں پہنچ جاتا ہے کہ اسے حق کی طاعتی آگاہی حاصل ہو جاتی ہے، اور اپنے وجود و توابع وجود سے نسیان ہو جاتا ہے، اس وقت غلبہ

عشق و محبت میں اس پر علوم و معارف منکشف ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اسے سابق قدرت سے علاوہ مزید قدرت اور سابق علوم کے علاوہ دیگر علوم عطا فرماتے ہیں، جو کہ خرق عادت کا موجب بنتے ہیں، جیسا کہ صحابہ کرام اور اولیاء امت سے بدرجہ قوت ثابت ہو چکا ہے، جس سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ اس وقت وہ صوفی اس حدیث کا پورا مصداق ہوتا ہے،

لَا يُزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ  
إِلَى الْبُلُوغِ حَتَّى أَحْبَبْتَهُ  
فَإِذَا أَحْبَبْتَهُ كُنْتُ مَعَ الَّذِي  
يَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرُهُ الَّذِي  
يُبْصِرُ بِهِ وَبَصَرُهُ الَّذِي  
يَبْطِشُ بِهِ وَسِرْجُهُ الَّذِي  
يَمُشِي بِهِ -

میرا بندہ نوافل کے ذریعہ میرے  
قریب ہوتا رہتا ہے، یہاں تک کہ  
میں اسے محبوب بنا لیتا ہوں، جب  
محبوب بناتا ہوں، تو میں اس کا کان  
ہوتا ہوں، اس کی آنکھ اور اس کا  
ہاتھ اور اس کی ٹانگ۔ یعنی وہ مکمل  
ہماری احکام و ہدایات کے مطابق زندگی  
 بسر کرتا ہے۔

اس حدیث میں مجاز ہے، جس طرح آیت شریفہ خلقتہ بیدی اور نفخت من  
روحی وغیرہ میں ہے، صوفیاء اہل سنت نے اس بارہ میں جو الفاظ کہے ہیں، اسی طرح کے  
الفاظ متصوفین شیعہ کے ہاں بھی پائے جاتے ہیں۔

قال المقداد شيخ الشيعة في  
شرح الوصول الى علم الاصول  
في ذكر الاحوال السانحة للسالك  
المراد من الاتحاد هو ان ينظر  
الالاه من غير ان يتكلف يقول  
ما عدا ما قائم به فيكون الكل  
واحد ابل من حيث انه اذا اهل

شیخ شیعہ مقداد، شرح الوصول  
علم الاصول میں سالك کو پیش آمدہ  
احوال کے ذکر میں کہتا ہے، در اتحاد سے  
مراد یہ ہے کہ سالك اس کے سوا کسی  
کو نہ دیکھے، یوں نہیں کہتا کہ اس کا  
ما سوا اس کے ساتھ قائم ہے، اور کل  
ایک ہو جائے، بلکہ اس حیثیت سے کہ

بصیرا بنور تخید لا یبصر الا ذات لا الدائی ولا المرنی۔ جب مالک نور تنیل سے دیکھتے والا ہوتا ہے، تو اس کی ذات کے سوا کسی کو نہیں دیکھتا نہ رائی کو اور نہ مرئی کو۔

مسئلہ رویت باری تعالیٰ | اللہ تعالیٰ کا دیکھنا ممکن ہے، مگر دخول جنت سے پہلے رویت واقع نہیں ہے، دخول جنت کے بعد مسلمان حق تعالیٰ کو دیکھیں گے، نہ مکان میں نہ جہت میں، دیکھنے والے کی شعاع کے اتصال بغیر اور رائی و مرئی کے مابین مسافت کے بغیر۔

اس نظریہ پر قطعی سمی و دلائل موجود ہیں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-  
وجوه یومئذ ناظرة الی رہا ناظرۃ۔  
چہرے اس دن خوش ہوں گے، رب کو دیکھیں گے۔

حدیث متواتر میں ہے:-  
سنزول ربک یوم القیامة مکاترون الفم لیلۃ البدر۔ تم قیامت کے روز رب کو دیکھو گے، جس طرح چودھویں کی رات چاند کو دیکھتے ہو، سلف صالحین اس آیت اور حدیث کو ظاہر پر تحمل کرتے ہیں۔ نیز  
للذین احسنوا الحسنی نیکی کرنے والوں کے لئے اچھا بدلہ  
وزیادۃ۔ ہے، اور مزید۔

اس کی تفسیر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-  
الزیادۃ الدومیۃ۔ زیادت سے مراد رویت باری تعالیٰ ہے۔  
یہ حدیث علی حسن اور باقر سے مرفوعہ اور موقوفہ مروی ہے۔ درجہ تواتر کی حد تک مروی صحیح حرج احادیث سے رویت باری تعالیٰ ثابت ہے۔ صاحب تجرؤ نے بعض کا اعتراض کیا ہے، اللہ کے ان آثار کے باوجود زبیدیہ اور امامیہ سے وہ لوگ جو تجسیم کے قائل نہیں

۱۔ جامع بخاری باب قول اللہ وجہ یومئذ ناظرۃ الی رہا ناظرۃ ص ۱۱۱ جلد ۱۱ کتاب التفسیر۔

۲۔ الجامع للترغی ص ۱۱۱ جلد ۱۱ تفسیر سورہ یونس ص ۱۱۱ جلد ۱۱۔

اور معتزلہ رویت الہی کا انکار کرتے ہیں، کہتے ہیں رؤیت کے لئے کچھ شرائط ہوتی ہیں۔  
۱۔ سلامتی حاسہ بصیر۔ (۲۱) مرئی کا جسم کثیف ہونا۔ (۳) رائی اور مرئی کے مابین مسافت ہونا۔ (۴) دونوں کا آمنے سامنے ہونا یعنی ان کے مابین عدم حجاب

قرآن پاک کی اس آیت سے استدلال کرتے ہیں۔

(۱) لا تدركه الابصار وهو يدرك  
الابصار (الانعام آیت ۱۰۴) وہ ان کا ادراک کرتا ہے۔

۲۔ لن تراه (سورۃ الاعراف آیت ۱۳۱) تو مجھے ہرگز نہیں دیکھے گا۔

جواب یہ ہے کہ یہ غائب کو شاہد پر قیاس کیا گیا ہے، جو کہ غلط ہے، مذکورہ بالا شرائط عادی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس وقت اصول بنا رکھا ہے کہ ان شرائط کے تحقق کے بعد رؤیت پیدا کرویتا ہے، اور حقیقت رؤیت کے لئے وجود رائی و مرئی کے علاوہ اور کوئی شرط نہیں ہے، اگر رؤیت کے لئے مذکورہ شرطوں کو لازمی کہا جائے تو اللہ تعالیٰ کا مخلوق کو دیکھنا بھی غلط ہو جائے گا، کیونکہ اللہ تعالیٰ حاسہ بصیر سے منزہ اور پاک ہے، اور رائی اور مرئی کے درمیان شعاع کا پہنچنا اور مسافت ہونا اس جگہ بھی متصور نہیں ہو سکتی ہے، حق تعالیٰ جس طرح اجسام کثیفہ کے لئے بصیر ہے، اسی طرح وہ اجسام لطیفہ اور ارواح کو بھی دیکھ رہا ہے، جب اللہ کے لئے ممکن کو دیکھنا بعض شرائط مذکورہ کے بغیر ثابت ہے تو بندہ کی رؤیت خالق بھی کسی شرط کے فقدان کی صورت میں جائز ہونی چاہیے۔

آیت لا تدركه الابصار میں اوراک مرئی کے جواہب اور حدود کی مکمل اطلاع سے عبارت ہے، اوراک کی نفی رؤیت کی نفی کو مستلزم نہیں ہے،

نیز لفظ لا تدركه الابصار میں عموم کا سلب ہے (یعنی کل البصار اس کا ادراک نہیں کر سکتیں) سلب کا عموم نہیں، اور اس میں کوئی شک نہیں کہ بعض آنکھیں حق کا ادراک نہیں کر سکتیں۔  
کلیتی نے ابو عبد اللہ اور علی بن موسیٰ سے روایت کی ہے، کہ اس آیت کا معنی ہے۔

لا تدركه الا وهام وهو یعنی اسے ادھام ادراک نہیں کر سکتے، اور

يُبدرك الاوهام۔

وہ ادہام کا ادراک کرتا ہے۔

اسی طرح لن تنفی میں موسیٰ علیہ السلام کی مسئلہ رویت کی نفی ہے، نہ کہ امکان رویت کی نفی، اٹا حضرت موسیٰ علیہ السلام کا سوال رویت فرمانا ہماری دلیل ہے کہ رویت باری تعالیٰ ممکن تھی تب ہی تو موسیٰ علیہ السلام نے سوال فرمایا انبیاء کو معرفت حق تعالیٰ دوسروں سے زیادہ حاصل ہے، اگر رویت محال تھی تو موسیٰ علیہ السلام کو اس مسئلہ سے غافل نہیں ہونا چاہیے تھا، کہ یہ مسئلہ اصول دین سے ہے، اگر موسیٰ علیہ السلام بھی رویت کو محال جانتے تھے تو ان کا سوال کرنا سفر قرار پاتا ہے، جس سے انبیاء علیہم السلام پاک اور منزہ ہیں دیکھئے۔ البقرہ آیت ۱۶۷ کے جواب میں موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اَعُوذُ بِاللّٰهِ اَنْ اَكُونَ مِنَ الْمَجَاحِلِينَ (البقرہ آیت ۱۶۷) اور نوح علیہ السلام نے فرمایا اَعُوذُ بِكَ اَنْ اَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِيْ بِهِ عِلْمٌ (حود آیت ۴) واللّٰہ اعلم اصلاح بنی نوع انسان کے لئے ہم اعتقاد رکھتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے بنی نوع انسان کی بعثت انبیاء علیہم السلام و تعداد اور معاشی اصلاح کے لئے انسانوں میں سے انبیاء اور رسول بھیجے، تاکہ وہ انسانوں کو حق تعالیٰ کی معرفت سے گاہ کریں، کہ انسانی عقل اس سے قاصر تھی، اسی طرح احکام الہی یعنی واجب، مندوب، حرام، مکروہ، مباح سے انسانوں کو مطلع کریں، انبیاء اور رسول کی تعداد کسی قطعی دلیل سے ثابت نہیں ہوئی، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں،

مَنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ (المؤمن ۷۸) بعض وہ ہیں جو ہم نے آپ پر بیان کئے، اور بعض وہ جو آپ پر بیان نہیں کئے۔

بعض احادیث میں رسولوں کی تعداد تین سو تیرہ آئی ہے، اور انبیاء کی ایک لاکھ چوبیس ہزار گلا بیان، بالانبیاء والرسول میں کوئی عدد ملحوظ نہیں رکھنا چاہیے، تاکہ بعض پیغمبروں کا انکار اور غیر پیغمبر کا اقرار لازم نہ بجائے، گذشتہ انبیاء میں سے جن کا تذکرہ قرآن پاک میں یا حدیث صحیح میں آگیا ہے، اس کی نبوت کا اقرار کرنا چاہیے۔ اور جس کا ذکر متواترات میں نہیں آیا ہے، نہ اس کا اقرار کرنا چاہیے، نہ انکار، بلکہ اجمالاً کہنا چاہیے، امنت باللہ ما درسلہ مثلاً اگر کوئی کہتا ہے، از روشت نبی تھا، اس کا نہ اقرار کرو، اور نہ انکار۔

لہ مستدرک جامع مدلولہ من ابی حنیفہ حدیث طویل۔

انبیاء میں سب سے پہلے نبی آدم علیہ السلام تھے، اور سب سے آخری محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 وعلیہم اجمعین، اور آپ کئی انسانوں کی طرف مبعوث ہوئے ہیں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا  
 وَنَذِيرًا (النساء ۲۸) کے لئے خوشخبری سناتے اور ڈراتے۔

آپ کی شریعت الہدی ہے، آپ پر سلسلہ پیغمبری ختم ہے، آپ کے بعد کوئی پیغمبر نہ آیا  
 نہ آئے گا، اور نہ آپ کے زمانہ میں کوئی آپ کے ساتھ شریک نبوت تھا، اللہ تعالیٰ  
 فرماتا ہے۔

وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ  
 (الاحزاب ۴۰) لیکن اللہ کا رسول ہے، اور نبیوں کا  
 سلسلہ ختم کرنے والا۔

عیسیٰ علیہ السلام جب آسمان سے اتریں گے، دین محمدی کے تابع ہو کر تشریف لائیں  
 گے، نہ کہ رسالت کی حیثیت سے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبوت کے غرابیہ کہتے ہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم، نبی  
 بارہ میں بعض مبتدعین شیعہ کی خرافات

نہیں ہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ نے جبریل کو  
 علی کے پاس رسالت دینے کے لئے بھیجا تھا، وہ غلطی سے محمد کو رسالت دے گیا، یہ ملعون  
 گروہ اسی وجہ سے حضرت جبریل علیہ السلام پر لعنت کرتا ہے،

مفضلہ، اسماعیلیہ، منصورہ، علیہ کہتے ہیں کہ سلسلہ رسالت بھی ختم نہیں ہوگا۔ اور ابوالمنصور  
 نبی ہے۔

خطابیہ کہتے ہیں کہ انہی انبیاء ہیں، اور ابوالخطاب نبی ہے۔

معمربہ کہتے ہیں کہ جعفر بن محمد نبی ہے، اور اس کے بعد ابوالخطاب اور اس کے بعد معمربہ۔  
 ابوالخطاب بنو اسد قبیلہ کا ایک فرد تھا، اور ابوالمنصور بنی عجل سے۔ یہ شاگردی کی نسبت جعفر  
 صادق سے رکھتے تھے، جب جعفر صادق کو ان کے برے عقیدہ کا پتہ چلا ان سے اظہار برات  
 فرمایا، اور یہ صادق بنی صحبت سے کنارہ کش ہو گئے، ابوالخطاب نے دعویٰ نبوت کیا، اور  
 ابوالمنصور نے پہلے امامت کا ادا کیا، اور پھر نبوت کا ڈھونگ رچایا، کہا میں آسمان پر گیا،

اور خدا کو دیکھا ہے، خدا نے اپنا ہاتھ میرے سر پر پھیرا، اور کہا اے میرے بیٹے زمین پر جاؤ اور میری تبلیغ کرو، ابوالخطاب کہا کرتا تھا، کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد۔

وان يدركسفا من السماء ساقطا يقولوا صحاب مرکوم، الآية ۴۴ الطوا میں کسفا سے مراد میں ہی ہوں۔

اسحاق کہتے ہیں زمین کا نبی سے خالی ہونا جائز نہیں ہے۔  
مختار یہ کہتے ہیں کہ مختار بن ابوعبید ثقفی کے پاس وحی آتی تھی۔  
سبعیدہ کہتے ہیں کہ خاتم الرسل مہدی ہے۔

اثنا عشر یعنی طور ختم | فقیر شہداء اللہ کہتا ہے، مذکورہ فرقوں سے ختم رسالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار صریح ہے، لیکن اثنا عشر یہ بلکہ امامیہ کے تمام فرقے معنوی طور پر ختم رسالت کے منکر ہیں۔ اس لئے کہ عقیدہ معافی کا ہوتا ہے، نہ کہ الفاظ کا۔

نبی اس شخص کو کہتے ہیں جس کے ہاں خدا سے وحی آئے، خدا تعالیٰ اسے اپنے احکام کی تبلیغ کے لئے مخلوق کے پاس بھیجے مخلوق پر ایمان لانا اور اس کی تصدیق کرنا واجب ہو، اس کی تکذیب کفر قرار پائے، جو کسی ایک پیغمبر کا انکار کر دے، وہ کافر ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔  
(۱) لانفاق بین احد من  
مرسلہ (البقرة ۲۸۵)

جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کا انکار کرتے ہیں، اور اللہ اور اس کے رسولوں میں فرق کرنا چاہتے ہیں، اور کہتے ہیں، ہم بعض کو مانتے ہیں، بعض کو نہیں، اس کے بین بین راستہ بنا نا چاہتے ہیں، یہی لوگ یقیناً کافر ہیں، اور ہم نے کافروں کے لئے ذلیل کرنے والا  
(۲) ان الذین یكفرون بالله و  
رسله ویریدون ان یفترقا بین  
الله ورسله ویقولون نؤمن ببعض  
و نکفر ببعض ویریدون ان یتخذوا  
بین ذلك سبیلا اولئک هم  
الکافرون حقوا و اعتدنا للکفرین  
عذابا مهینا والذین آمنوا بالله

دوسرے دلچسپہ تو ابین احد منهم  
اولئك سوف یوتیمم اجورهم۔  
(النساء آیت ۱۵۰-۱۵۱)  
عذاب تیار کیا ہے، اور جو ایمان لائے،  
اللہ اور اس کے رسولؐ آپکی رسولی میں تفریق  
نہ کی، یہی لوگ ہیں، ان کو اجر عطا کرے گا،

نبی میں جدید شریعت اور جدید کتاب کی کوئی شرط نہیں ہے، پہلے پیغمبر کے جمیع احکام  
یا بعض احکام کا منسوخ کرنا بھی شرط نہیں ہے، البتہ معصوم ہونا نبوت کی شرط ہے، اور  
مطلع ہونا لازم نبوت سے ہے۔

اس میں کوئی شک نہیں جس انسان میں یہ صفات موجود ہیں، وہ دوسروں سے افضل و برتر  
ہے، اس لئے اہل سنت و جماعت بلکہ جمہور فرق اسلامیہ قائل ہیں کہ انبیاء اور رسول کل  
مخلوق میں سے افضل ہیں، اور اللہ کے نزدیک محبوب ترین مخلوق۔

غیر نبی پیغمبری کے درجہ ادنیٰ میں بھی نہیں پہنچ سکتا، تفوق و برتری کا تو احتمال ہی کہاں؟  
امامیہ نبوت کے معانی اپنے | امامیہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اللہ تعالیٰ  
ائمہ میں ثابت کرتے ہیں، نے جبریل کو علیؑ کی طرف بھیجا، مگر علی صرف آواز  
سننے تھے، جبریل کو دیکھتے نہ تھے، کلیثی نے یہ بات اپنے ائمہ سے روایت کی ہے۔

نیز امامیہ کہتے ہیں کہ علیؑ اور فاطمہؑ زہراؑ کی طرف بھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
بعد وحی آتی تھی، فرشتہ جو کچھ فاطمہؑ کے پاس وحی لاتا علیؑ سے ایک کتاب میں جمع کرتے  
جس کا نام ”مصحف فاطمہ“ رکھا۔ اس لئے امامیہ علیؑ کو محدثؑ کہتے ہیں، یعنی جو فرشتہ کی آواز  
سے، اور اس کی صورت نہ دیکھے۔ ائمہ کا حال بھی ان کے ہاں یہی ہے، اس لئے موقوف  
اُتار کو مرفوع احادیث کی مثل سمجھتے ہیں، اور اپنے ائمہ کی طرف اثبات وحی کرتے ہیں،  
یاد رہے وحی میں رؤیت فرشتہ شرط نہیں ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

وما کان لبشر ان یشکلہ اللہ الا  
ان اللہ کے ساتھ کلام نہیں

۱۔ اصول کافی باب الائمہ محدثون معلوم ۱۳۵۔

۲۔ اصول کافی باب ذکر الصحف والجمع والامامة مصحف فاطمہ ۱۳۵۔

۳۔ اصول کافی ۱۳۵۔ ۱۳۶۔



وحیا او من دراء انجباب ادیوسل  
رسولا فیوحی باذنہ مایشاء۔  
(الشوریٰ آیت ۵۱)  
کر سکتا الایہ کہ اس کو وحی ہو یا پردے  
پیچھے یا رسول کو بھیجے، اور اس کے حکم  
سے جو وہ چاہے وحی کرے۔

بلکہ ان ملاغز نے وحی سے بھی ترقی کی، اور کہا کہ اللہ تعالیٰ نے پیغمبر کے بعد اپنا دین  
ائمہ کے سپرد کر دیا ہے جس طرح کہ پیغمبر کے سپرد تھا، ائمہ جس چیز کو چاہیں حلال قرار دیں،  
اور جسے چاہیں حرام گردانیں اللہ تعالیٰ کے حکم صادر ہوئے بغیر۔

داختجو اعلیٰ ذلک بما رواہ محمد بن  
جمہور القمی فی النوادر عن محمد بن شتا  
قال کنت عند ابی جعفر فاجریث  
اختلاف الشیعۃ فقال یا محمد ان الله  
لم یزل منفردا بوحدا انیتہ ثم خلق  
محمد او علیا وفاطمۃ والحسن  
والحسین فمکثوا الف دھر فخلق  
الاشیاء واشہدہم خلقہا واجری  
طاعتہم علیہا وفوض اموہم الیہم  
یحملون مایشاؤن ویحرمون  
مایشاؤن۔  
محمد بن جمہور قمی در نوادر میں روایت  
کرتا ہے محمد بن شتان نے کہا میں ابو جعفر  
کے پاس تھا، شیعیہ کے اختلاف کا تذکرہ  
ہوا تو کہا، اللہ تعالیٰ اپنی وحدانیت  
میں منفرد تھا کہ محمد، علی، فاطمہ،  
حسین، اور حسن کو پیدا کیا، ہزار و ہر  
رہے، اللہ نے چیزیں پیدا فرمائیں  
اور ان کو گواہ بنایا اور ان کی اطاعت  
جاری کر دی، ان کے امور ان کے  
سپرد کر دیئے، جو چاہیں حلال بنائیں  
اور جو چاہیں حرام بنادیں۔

نیز کلینی نے روایت کیا۔

عن اسحاق بن عمار عن ابی عبید  
الله قال ان الله ادب نبیہ  
صلی الله علیہ وسلم فاذا  
انتہی الی ما اراد قال له انک  
ابو عبد الله سے مروی ہے، کہا  
اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ  
علیہ وسلم کو ادب سکھایا جب اللہ  
کے ارادہ کے مطابق ہو گئے، فرمایا

لہ اسول کافی باب التوفیق الی قول الشر والی الامر من قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن ابی عبد الله۔

تم عظیم خلق پر ہو اور پھر دین آپ  
کے سپرد کر دیا۔

لعلی خلق عظیم و قوۃ  
الیہ دینہ  
نیز کلینی نے روایت کیا۔

میشی امام ابو عبد اللہ سے روایت  
کرتا ہے، انہوں نے کہا اللہ نے اپنے  
رسول کو ادب سکھایا، حتیٰ کہ اپنے ارادہ  
کے مطابق درست بنالیا، اور اپنا  
دین ان کے سپرد کر دیا۔ اور کہا  
تمہیں جو رسول دے، اسے لے لو،  
اور جس سے روک دے، رک جاؤ  
جو کچھ اللہ تعالیٰ چاہے رسول کے سپرد  
کیا، وہ انہوں نے ہمارے سپرد کر  
دیا ہے۔

عن محمد بن الحسن المیثمی عن  
ابی عبد اللہ قال سمعتہ یقول  
ان اللہ ادب رسولہ حتی  
قومہ علی ما اراد ثم فوض الیہ  
دینہ فقال ما اقاکم الرسول  
فخذوا وما نہکم عنہ  
فانتہوا فما فوض اللہ الی  
رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم  
فقد فوضہ الینا۔

یہ تمام اباطیل اور موضوعات ہیں، حق تعالیٰ اس سے بلند ہے کہ وہ اپنا دین  
کسی مخلوق کے سپرد کرے، قرآن پاک میں ارشاد فرماتا ہے:-

بے شک یہ لوگ قریب ہے آپ  
کو بچھا دین اس وحی سے جو ہم نے  
آپ کی طرف کی۔ کہ آپ ہم پر اس کا  
غیر بنالائیں، اس وقت یہ لوگ آپ  
کو ساقط بنالیں گے۔

وان کا دوا لیفتنوںک عن الذی  
اوحینا الیک لتقتزی علینا  
غیرہ واذا لا تخذواک خلیلا  
(ربی اسرائیل ۷۳)

نیز فرماتا ہے:-

اگر ایسے نہ ہوتا کہ ہم نے آپ کو

لولا ان ثبتناک لقد کدت

لہ اسول کافی باب ایضا ص ۱۳۳۔

تَرْكُنَ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا ۖ إِذَا  
لَا ذَنْبَكَ صَحَفْتَ الْحَيَاةَ وَصَحَفْتَ  
الْمَوْتَ ثُمَّ لَا تَجِدُكَ عَلَيْنَا  
نَصِيرًا۔

دینی اسرائیل ۴۴-۴۵)

ثابت رکھا قریب تھا، آپ ان کی طرف  
معمولی میلان کر جاتے، پھر ہم آپ کو  
زندگی اور موت کا دو گنا عذاب چکھاتے  
اور آپ ہمارے پاس کوئی مددگار  
نہ پاتے۔

مقصود یہ کہ ہم نے تجھے عصمت دی ہے، اور دین حق پر ثابت و حکم بنایا ہے،  
اس لئے کفار کی طرف جو کہ آپ کو ہمارے اوپر انفرادی کرنے پر آمادہ کر رہے ہیں، آپ  
میلان اور جھکاؤ نہیں رکھتے، اگر ہماری عصمت اور حفاظت آپ کے شامل حال نہ ہوتی  
اور آپ ان کی طرف جھکاؤ اختیار کر جاتے تو ہم آپ کو دنیا کے مذاپ اور موت کے  
بعد کذاب میں مبتلا کر دیتے۔

نیز اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ  
(التَّحْمِيمِ ۱)

اے نبی آپ وہ چیز کیوں حرام کرتے ہیں،  
جو اللہ نے آپ کے لئے حلال بنائی۔

اگر تحریم آپ کے سپرد ہوتی تو اللہ تعالیٰ لم تحریم؟ کیوں فرماتا، پھر آپ کی اس  
تحریم کو یمن قرار دیا گیا، جیسا کہ قرآن پاک میں ہے:-

قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلًّا  
إِيمَانُكُمْ (التَّحْمِيمِ ۲)

اللہ تعالیٰ نے تمہاری قسموں کو  
کھولنے کے لئے فرض کیا کہ الخ

نیز اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم تحلیل و تحریم میں مختار ہوتے تو غزوہ تبوک سے پیچھے  
رہنے والوں کے لئے آپ کے اذن اور بدر کے قیدیوں سے فدیہ لینے پر عتاب نہ آتا۔  
اس سے معلوم ہوا احکام شرع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی بات اپنی  
طرف سے نہیں فرمائی، بلکہ جو کچھ فرماتے تھے، وحی الہی سے فرماتے تھے، امتثال ادا مرنو ای  
میں آپ بھی باقی انسانوں کی طرح مکلف تھے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

قُلْ إِنَّمَا نُنَادِيكُم بِمَا نَدَى النَّاسَ ۖ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَاذْنَبْ  
میں تمہاری مانند انسان ہوں میری

الی انما المہکم اللہ واحد۔ طرف وحی ہوئی ہے، کہ تمہارا معبود ایک ہی ہے۔ (الکھف - ۱۱)

نیز اثنا عشر یہ عصمتِ امۃ کے قائل ہیں، اور ان کی تصدیق کو واجب کہتے ہیں اور ان کے نزدیک کسی ایک امام کی تکذیب کفر ہے، یہاں کہ کسی پیغمبر کی نبوت کا انکار کفر ہے، اگرچہ یہ لوگ نبی یا رسول کا لفظ امۃ پر نہیں بولتے مگر نبوت کی صفات و معانی ان پر ثابت کرتے ہیں، تو گویا ان کو انہوں نے نبی جانا کیونکہ اعتبار الفاظ کا نہیں ہوتا، معانی کا ہوتا ہے۔

امامیہ کے نزدیک علیؑ نبوت و رسالت سے بھی ترقی کر کے یہ مقام فرقتہ کہتا ہے انبیاء سے افضل ہے، کہ علیؑ تمام رسولوں سے افضل و مقدم ہے، احمد علیؑ اللہ علیہ وسلم کے کہ آپ کے برابر ہے۔

علیؑ کی اولاد میں سے جو امام ہیں، وہ بھی اسی طرح ہیں، علیؑ کا درجہ قیامت کے روز انبیاء و رسل (علیہم السلام) سے اوپر ہوگا بعض کہتے ہیں، علیؑ تمام رسولوں سے افضل ہے، سوا اولوالعزم کے اولوالعزم کے برابر ہے، اس طرح دیگر ائمہ ہیں۔ ابن مطہر علیؑ اولوالعزم پر افضلیت میں توقف کرتا ہے۔

نیز امامیہ کہتے ہیں کہ جنتِ نقول نے علیؑ کو ایک فضیلت عطا کی ہے، جو کسی رسول اور فرشتہ کو عطا نہیں ہوئی، اور اس فضیلت میں سوا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی کو شریک نہیں بنایا۔ نیز کہتے ہیں مخلوق میں خدا کے نزدیک محبوب ترین محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور علیؑ ہیں اور ان کی اولاد میں سے امام ہیں، اور ان کے بعد رسل اور انبیاء ہیں، محمد بن بابویہ اپنے اعتقادات، وغیرہ میں کہتا ہے۔

۱۔ اصول کافی باب فرض طاعت الا مۃ صنف میں ہے، حسن ابی عبد اللہ حسن قوم حضرت اللہ عزوجل طاعتنا یعنی ہم ایک قوم ہیں، ہماری اطاعت اللہ نے فرض قرار دی۔

۲۔ اصول کافی ص ۹۱ باب فرض طاعت الائمہ۔

۳۔ اصول کافی ص ۹۲ باب فرض طاعت الائمہ میں ہے، جو عبد اللہ کہ، امیر المؤمنین کے لئے دی فضائل میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہیں، اسی ان تالی، امیر المؤمنین نے کہا میرے لئے طاعت ضرور ہے، دی اقرار کیا جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اقرار کیا مجھے کچھ صفات عطا کی گئی ہیں، جو میرے سے پہلے کسی کو عطا ہوئی ہیں، یعنی بنیایا، بلایا اور ان باب اور فضل الخطاب کا علم الخ۔

ان الله لم يخلق خلقا افضل من  
 محمد والا نمة وهو لاء احب  
 الله نے محمد اور اماموں سے افضل کوئی  
 مخلوق پیدا نہ کی، یہ لوگ اللہ کے محبوب ترین  
 ہیں، جمیع مخلوق سے زیادہ اللہ ان سے  
 محبت رکھتا ہے۔  
 جمیع خلقہ وسائر مرتبہ۔

علیؑ نہ ہوتا تو کوئی مخلوق  
 پیدا نہ ہوتی، امامیہ کا عقیدہ  
 نیز کہتے ہیں، اگر علیؑ نہ ہوتے تو جنت، جہنم، فرشتے، اور  
 انبیاء مخلوق نہ ہوتے، حق تعالیٰ نے روز میثاق تمام نبی  
 آدم سے (جن میں انبیاء و رسل بھی ہیں) علی اور ان کی اولاد میں سے جو امام ہوں گے، ان  
 کی ولایت اور اطاعت کا عہد لیا تھا۔ اور اسی طرح فرشتوں سے عہد لیا۔  
 یہ ملعون کہتے ہیں، انبیاء ائمہ کے انوار سے روشنی حاصل کرتے ہیں، اور ان کے آثار  
 کی پیروی کرتے ہیں، قیامت کے دن ہر نبی، رسول اور مقرب فرشتہ علی بن ابی طالب  
 کے گرد جمع ہوں گے۔

اپنی ان کمزریات و خرافات پر موضوع اور جھوٹی روایات سے استدلال کرتے ہیں۔  
 (۱) روی ابن الدانندی عن ابی عبد اللہ  
 قال الله عز وجل فضل اولى العزم  
 من الرسل على الانبياء يا لعلم  
 وورثنا علمهم وفضلنا عليهم و  
 علم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ما لا يعلمون وعلينا علم رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم و  
 تلاقوله تعالى قل هل يستوي  
 الذين يعلمون والذين لا يعلمون۔  
 ابن راوندی ابو عبد اللہ سے روایت  
 کرتا ہے، کہ اللہ تعالیٰ نے اولو العزم  
 رسولوں کو علم میں انبیاء پر فضیلت  
 دی ہے، اور ہم ان کے علم کے وارث  
 ہیں، اور ہمیں ان پر فضیلت دی ہے،  
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 علم کے ہم وارث ہیں، پھر قرآن پاک کی  
 آیت پڑھی، کیا جانتے والے، اور  
 وہ جنہیں جانتے برابر ہیں۔

(۲) رواه حسن بن کيس عن ابی ذر  
 قال نظر النبي صلى الله عليه وسلم  
 حسن بن کيس ابو ذر سے روایت  
 کرتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

علی بن ابی طالب کی طرف دیکھا اور فرمایا  
یہ آسمان اور زمین والوں میں سے اولین  
وآخرین سے افضل ہے۔

الی علی بن ابی طالب و قال هذا  
خیر الاولین والآخرین من اهل  
السموات والارضین۔

ابو وائل سے روایت کرتا ہے، وہ  
عبداللہ بن عباس سے کہا مجھے رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث کی  
فرمایا مجھے حزیل نے کہا علی افضل  
البشر ہے، جو انکار کرے، وہ کافر ہے۔

(۳) رواة عن ابی وائل عن عبد اللہ  
بن عباس قال حدثنی رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم قال قال لی  
حزبیل علی خیر البشر من ابی  
فقد کفر۔

پہلی روایت میں ابن راوندی ایک نزدیک شخص ہے، ایک دور میں ایک علاقہ  
میں روافض بہت زیادہ تھے، وہاں کا بادشاہ اور امر اور افضی تھے، امراد کا قریب حاصل  
کرنے کے لئے ابن راوندی نے شیعہ کا لباس پہنا، اور ان کے مذہب میں کتابیں  
تالیف کیں۔

دوسری اور تیسری روایت میں مجہول اور متغیر راوی موجود ہیں، اور اس گمراہ فرقہ  
کے علما کو بھی اس کا اقرار ہے۔

سعید بن عبداللہ بن ابی خلف قمی  
والنضا من ابی ابو جعفر سے روایت  
کرتا ہے، اور محمد بن یعقوب کافی میں  
ابو عبد اللہ سے دونوں آیات و مسائل  
عن الروح کی تفسیر میں کہتے ہیں روح  
جبریل و میکائیل سے عظیم مخلوق ہے  
گذشتہ میں سے کسی کے ساتھ نہ  
تھی، سوائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے

(۴) رواة سعید بن عبد اللہ بن  
ابی خلف القمی فی النضا من عن  
ابی جعفر و محمد بن یعقوب  
الزاری فی الکافی عن ابی عبد اللہ  
انما قال فی تفسیر قوله تعالی و  
یسئلونک عن الروح قل الروح  
من امری و هو خلق عظیم  
من جبریل و میکائیل لم یکن

۱۵ اصل کافی باب الروح النبی لیس عبداللہ بن ابی حمزہ ص ۱۱۱۔

مع احد ممن مضى عليه وسلم وهو مع  
صلی اللہ علیہ وسلم اور وہ ائمہ کے ساتھ بھی ہے، ان  
کو توفیق دیتی ہے، اور انہیں سیدھا  
الائمۃ یوفقہم ولیس دھم - رکھتی ہے۔

اس روایت کی سندیں ہشام بن سالم ہے جو کہ مجسمہ فرقہ سے تعلق رکھتا ہے  
اور اس میں البصیر کذاب اور جھوٹا راوی بھی موجود ہے، ان کا تذکرہ پہلے بھی ہو چکا ہے۔  
اگر اس اثر کو صحیح فرض کر لیا جائے، تو دوسرے انبیاء کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
پر برتری لازم آتی ہے، یا ان کی عصمت سے انکار لازم آتا ہے۔ اس طرح کہ اگر انبیاء عصمت  
میں روح کے محتاج نہیں تھے، تو خاتم ارسا صلی اللہ علیہ وسلم سے افضل ہوئے کہ تا بعد  
روح کے بغیر معصوم ہیں، اور اگر عصمت میں روح کے محتاج تھے، اور روح نے ان کی  
تقویت نہیں کی، تو ان کی عصمت مفقود ہو گئی، اور دونوں نتیجے کفر ہیں، اَللّٰہُ اَعْلَمُ

(۵) صحابہ ابن بابویہ وغیرہ من  
الامامیۃ عن ابی عبد اللہ ان  
النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال  
لعلی یا علی ما عرف اللہ الا ناد  
انت ولا عرفنی الا اللہ اذ انت  
ولا عرفک الا اللہ وانا۔  
امامیہ کے ابن بابویہ وغیرہ روایت  
کرتے ہیں، ابو عبد اللہ علیہ السلام بیان کرتا ہے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علیؑ کو  
کہا، اے علیؑ اللہ کو تیرے اور میرے  
سوا کسی نہ پہچانا، اور مجھے نہیں پہچانا سوا  
تیرے اور اللہ کے اور تجھے نہیں پہچانا  
سوا میرے اور اللہ کے۔

ابن بابویہ کی بیان کردہ ایک اور روایت معراج جو کہ ابوذر سے مروی ہے، اس روایت  
کے معارض ہے، ابوذر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔

انہ قال لہما عدج فی الے  
السموات جاء تنی ملائکة  
کل سماء وسلموا علی وقالوا  
اذا ساجدت الی الا ساجد  
آپ نے فرمایا مجھے آسمانوں پر لیجا یا  
گیا تو ہر آسمان کے فرشتے میرے پاس  
آئے، اور سلام کہا، اور کہا جب آپ  
زمین کی طرف ساجد کریں تو علیؑ کو ہاتھ

سلام پہنچادیں، اور اسے ہمارے اشتیاق کی اطلاع دیں میں نے کہا اے میرے رب کے فرشتوں! تم نے میں صحیح طور پر پہچانا ہے، فرشتوں نے کہا ہم آپ کو کیوں پہنچائیں؟

ابو عبد اللہ محمد بن محمد نعمانی شیخ المرتضیٰ اور ابو جعفر طوسی ملقب بہ مفید محمد بن الحنفیہ سے روایت کرتے ہیں کہ امیر المؤمنین نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے، آپ نے فرمایا میں انبیاء کا سرکار ہوں اور تو اصفیا کا۔

محمد بن حسن، محمد بن مسلم سے روایت کرتا ہے کہ میں نے ابو جعفر سے سنا اللہ تعالیٰ نے انبیاء کو ولایت علی کا میثاق لیا۔

محمد بن بابویہ "کتاب التوحید" میں داؤد رقی سے وہ ابو عبد اللہ سے ایک طویل اثر میں نقل کرتا ہے، کہا اللہ تعالیٰ نے مخلوق پیدا کی اور فرمایا تمہارا رب کون ہے، انبیا سے پہلے رسول اللہ نے اور امیر المؤمنین اور ائمہ انہوں نے کہا آپ ہمارے رب ہیں، ان کو

قاد علیہما السلام داعلہ شوقنا لہ قد طال فقلت لہم یا ملئکتہما بی ہل تعافوتنا حق مصافقتنا قالوا لحد لا نعرفک۔

(۶) رواہ ابو عبد اللہ محمد بن محمد النعمانی شیخ المرتضیٰ و ابو جعفر الطوسی الملقب عندہم بالمفید عن محمد بن الحنفیہ قال قال امیر المؤمنین سمعتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول انا سید الانبیاء وانت سید الاصفیاء (۷) رواہ محمد بن الحسن الصفار عن محمد بن مسلم قال سمعت ابا جعفر یقول ان اللہ اخذ میثاق النبیین بولایۃ علی۔

(۸) رواہ محمد بن بابویہ فی کتاب التوحید عن داؤد الرقی عن ابی عبد اللہ فی اثر طویل قال لہا اسناد اللہ ان یخلق تربہم بین یدینہ وقال من ربکم فکان اول من بطق بہ رسول اللہ و امیر المؤمنین والائمة فقالوا انت



سارینا فحملہم العلم والدین ثم قال للملئکۃ هؤلاء حملۃ علی و دینی و امانتی من خلقی ثم قال بنی آدم اقموا لله بالربوبیۃ و لهؤلاء النفس بالطاعة فقلوا نعم سارینا اقمونا۔

ان کو علم و دین عطا فرمایا، اور فرشتوں سے کہا یہ میری مخلوق ہیں سیر علم، دین اور امانت کو اٹھانے والے ہیں پھر بنی آدم سے فرمایا اللہ کی ربوبیت کا اقرار کرو اور اس جماعت کی اطاعت کا اقرار آدم نے کہا، ہاں اسے ہمارے ہم اقرار کرتے ہیں۔

(۹) ومارواہ ایضا فی خبر طویل عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہما آسری بہ و کلمہ ربہ قال یعد کلام فی علی انک رسول الی خلقی و ان علیا ولی و امیر المؤمنین اخذت ميثاق النبیین و ملائکتی و جمیع

نیز ایک لمبی روایت ابن عباس سے روایت کرتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اسرار کرایا گیا، اور رب نے علی کے بارہ میں کلام کے بعد فرمایا، تو میری مخلوق کی طرف رسول ہے، اور علی میرا ولی ہے انبیاء، فرشتوں اور جمیع مخلوق سے اس کی ولایت کا عہد لے چکا ہوں۔

ابن بابویہ اور اس کے نیچے کے رواۃ کے احوال پہلے مذکور ہو چکے ہیں ان آثار کی اسناد امامیہ کے اصول پر بھی قابل حجت نہیں ہیں۔

(۱۰) ذکر ابن بابویہ فی غیرواحد من کتبہ انہ وجد بخط ابی محمد الحسن بن علی العسکری صورتہ اعوذ یا بقلی من قوم حذاقوا محکمات الکتاب و نسوا اللہ رب الارباب و النبی و ساقی الکوفی یوم الحساب و نظی

ابن بابویہ اپنی کئی ایک کتابوں میں ذکر کرتا ہے، کہ اس نے ابو محمد حسن بن علی عسکری، کے خط سے لکھا پایا، اس قوم سے اللہ کی پناہ لیتا ہوں جنہوں نے محکمات کتاب کو محذوف کر دیا، اللہ رب الارباب اور نبی ساقی کو فراموش کر دیا، اور یہ یوم حساب یوم طاقتور کبر کا اور

یوم نعیم دارالتقین کو بھول چکے ہیں۔  
 ہم تمام اعظم ہیں، ہم میں نبوت اور  
 ولایت و کرم ہے، ہم ہدایت کے منار  
 اور عروۃ وثقی ہیں، انبیاء ہمارے انوار  
 سے حاصل کرتے رہے، ہمارے آثار  
 کے پیچھے چلتے رہے، مخلوق پر عنقریب  
 اللہ کی حجت اور حق کے اظہار کے لئے  
 تنگی تلوار نمایاں ہوگی۔

الطامة الكبرى ونعيم دار المتقين  
 فحجز السام الاعظم وفيما النبوة والولاية  
 والكرم عن منار الهدى والعروة  
 الوثقى والانباء كانوا يقتربون  
 من انوارنا ويقتفون آثارنا  
 وسيظهر حجة الله على الخلق  
 والسيف المسلول لظهار  
 الحق۔

یہ ملعون ابن بابویہ کے اکاذیب اور جھوٹی بناوٹی روایات میں سے ایک اور  
 روایت ہے۔

ابن بابویہ سماعت سے روایت  
 کرتا ہے، کہ ابو الحسن نے کہا جب قیامت  
 کا دن ہوگا، کوئی مقرب فرشتہ بنی  
 مرسل اور مؤمن نہ ہوگا، مگر اس  
 دن محمد اور علی کا محتاج ہوگا۔

(۱۱) رواه ابن بابويه عن  
 سماعة قال قال ابو الحسن اذا  
 كان يوم القيامة لم يبق ملك  
 مقرب ولا نبي مرسل ولا  
 مؤمن امتحن الله قلبه للايمان الا  
 وهو محتاج الى محمد وعلي في ذلك اليوم

اس روایت میں سماعت فاسد المذہب ہے، بالفاق علماء اور ابن بابویہ کذاب  
 اور دجال ہے۔

محمد بن یعقوب کلینی بروایت  
 ابوالصامت الحلوئی ابو جعفر سے نقل  
 کرتا ہے، اس نے کہا کہ امیر المؤمنین نے  
 کہا مجھ سے احمد علی اللہ علیہ وسلم کے سوا  
 کوئی بھی آگے نہ ہے۔

(۱۲) رواه محمد بن يعقوب  
 الكليني عن ابي الصمّاء الحلواني  
 عن ابي جعفر انه قال قال  
 امير المؤمنين لا يتقدمني الا  
 احمد صلي الله عليه وسلم۔

فصل بن شاذان کتاب القائم  
 میں روایت کرتا ہے، صالح بن حمزہ  
 سے وہ حسن بن عبد اللہ سے وہ ابو  
 عبد اللہ سے کہ امیر المؤمنین نے ممبر کوٹہ  
 پر گھر طے ہو گا پھر سے احمد صلی اللہ علیہ  
 وسلم کے سوا کوئی بھی مقدم نہیں ہے  
 اور جمیع ملائکہ رسل اور روح ہمارے  
 پیچھے ہیں۔

ابن بابویہ مد معانی الاخبار وغیرہ  
 میں خالد بن یزید سے وہ امیر المؤمنین  
 سے نقل کرتا ہے کہ انہوں نے کہا  
 میں قیامت کے دن نبی کے درجہ  
 کے نیچے اونچے درجہ پر فائز ہوں گا  
 باقی رسل اور انبیاء مراتب میں ہمارے  
 سے کم پر ہوں گے۔

امالی میں ابو عبد اللہ سے روایت  
 واد سے امیر المؤمنین سے مروی ہے  
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 کہا اے علی تو دنیا و آخرت میں میرا  
 بھائی ہے، اور جبار کے آگے موقف  
 میں قیامت کے دن تو مجھ  
 سے سب سے زیادہ قریب  
 ہو گا۔

(۱۳) رواة الفضل بن شاذان  
 فی کتاب القائم عن صالح بن  
 حمزة عن الحسن بن عبد الله  
 عن ابی عبد الله قال قال  
 امیر المؤمنین علی متبر الکوفة  
 وما یتقدم منی الا احمد صلی  
 الله علیه وسلم وان جمیع  
 الملائكة والرسول والمرح خلقنا۔

(۱۴) رواة ابن بابویہ فی معانی  
 الاخبار و غیرہ عن خالد  
 بن یزید عن امیر المؤمنین انہ  
 قال انا یوم القيامة علی  
 المادجة الرقیعة دون  
 درجة النبی و اما الرسول و  
 الانبیاء و قد و متا علی المراق۔

(۱۵) مروی فی الامالی عن ابی  
 عبد الله عن جداه امیر المؤمنین  
 قال قال لی رسول الله صلی الله  
 علیه وسلم یا علی انت اخ فی الدنیا  
 والاخرة وانت اقرب  
 الخلائق الی یوم القيامة  
 فی الموقف بین یدی  
 الجبار۔

(۱۶) سادى سعدى فى الادب الجاين  
عن ابى صالح عن سلمان  
الفارسى عن النبى صلى الله  
عليه وسلم ان جبريل قال  
له اذا كان يوم القيامة  
نصب لك منبر على يمين  
الحاش وللنبيين عن يسار  
الحاش وبين يديه ويصعب  
لعل كرسى الى جانبك اكداما۔  
سعد الرايعين میں روایت کرتا ہے  
ابو صالح سے وہ سلمان فارسی سے  
وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ جبریل  
نے آپ سے کہا قیامت کے دن  
عرش کے دائیں طرف آپ کے لئے  
ایک منبر نصب کیا جائے گا، اور  
دوسرے انبیاء کے لئے بائیں طرف  
اور آگے۔ اور علی کے لئے اکراما آپ  
کی طرف کرسی رکھی جائے گی۔

اس قسم کی اور بھی روایات موضوعہ کثیرہ بیان کرتے ہیں، یہ جھوٹے آثار جن سے علیؑ  
کی انبیاء علیہم السلام پر برتری ثابت ہوتی ہے، اس گمراہ فرقہ کی دوسری مرویہ روایات  
کے معارض و منافی ہیں، دیکھئے۔

کلینی وغیرہ ہشام احول سے روایت کرتے ہیں:-

انہ قال سألت زید بن  
علی بن المحبین بن علی بن ابی طالب  
عن الفضل قال الانبیاء افضل۔  
کہ میں نے زید بن علی بن حسین  
بن علی سے پوچھا افضل کون ہے،  
کہا انبیاء افضل ہیں۔

ابن بابویہ صادقؑ سے ایک روایت بیان کرتا ہے جس سے صاف معلوم ہوتا  
ہے کہ انبیاء علیہم السلام خدا تعالیٰ کے نزدیک علیؑ سے زیادہ محبوب اور پیارے ہیں۔

محمد بن بابویہ امالی میں ایک طویل حدیث (فاطمہؑ کا نکاح علیؑ کے ساتھ) بروایت  
صادقؑ وہ اپنے آبا سے وہ علیؑ سے روایت کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بہشت میں رہنے

لکھ یاد رکھو روایات جھوٹ ہیں بلکہ متفق ہیں ان کے کذب ہونے کی شہادت جس سے میں کہ اللہ تعالیٰ نے افضل  
انبیاء اور رسول علیہم السلام کو قرار دیا ہے، ارشاد ہے تلك الوسيل فضلنا بعضهم على بعض فمن استمعوا من كلام الله وسمع بعضهم  
ودجات البقرة (۲۵۲) الرحمن خدا سے علیؑ اور شیعہ کے ائمہ افضل تھے تو یہ بیان کا بیان ہونا چاہئے تھا، اسی قسم کی روایت  
کے بارہوں امام ابن تیمیہ فرماتے ہیں ان کل من لم يعرفنا بحديث يشهد ان هذه الاحاديث كذب مقترنة انكسلى۔

دلنے فرشتوں اور ارواح انبیاء سے فرمایا کہ آگاہ رہو میں ایک عہدت کا نکاح کر رہا ہوں جو مجھے بہت محبوب ہے، ایک ایسے مرد کے ساتھ جو انبیاء کے بعد مجھے پیارا ہے۔  
 یہ روایت سابقہ عمومی دعادی کے خلاف ہے، سچ ہے جو دروغ گئے را حافظہ نباشد  
 دلائل مذکورہ سے ثابت ہو گیا کہ یہ گم کردہ راہ لوگ علیؑ اور دوسرے ائمہ میں نبوت کا معنی  
 ثابت کرتے ہیں، بلکہ انبیاء سے بھی علیؑ وغیرہ کو افضل جانتے ہیں، اگرچہ ان کے لئے لفظ  
 نبوت کا اطلاق نہیں کرتے، اس لئے ہم نے کہا یہ گم کردہ منکر ختم نبوت ہے۔ نعوذ باللہ من  
 کفر ہم وذرانا قہم۔

ختم نبوت محمد صلی اللہ علیہ وسلم | حق یہ ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم الانبیاء ہیں، کوئی بھی آپ  
 کے وقت میں آپ کی نبوت میں شریک نہ تھا، نہ آپ کے بعد آج تک کوئی نبی ہوا۔ نائمہ ہو گا۔  
 اگر علیؑ یا ائمہ معصوم ہوتے، ان کی طرف وحی کی جاتی، اللہ کے حکم سے بالاحوالہ بغیر نیابت  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم مطاع ہوتے، تو حق تعالیٰ اس کی تصریح قرآن پاک میں فرمائی تے، اگر کوئی  
 دعویٰ کرے کہ قرآن پاک میں آیات تھیں جنہیں صحابہؓ نے حذف کر دیا، تو یہ دعویٰ باطل ہے، اس  
 کی مفصل تردید پہلے بیان ہو چکی ہے، اگر علیؑ یا ائمہ کی طرف اللہ کی وحی ہوتی تھی تو انہوں نے  
 امت کی بطور تبلیغ احکام میں بقول شیعہ و مشنوں سے ڈر کر تفسیر کیوں کیا؟ تبلیغ دین میں  
 یہ کمی کیوں؟

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

یا ایہا الرسول بلغ ما أنزل  
 الیک من ربک وإن لم تفعل  
 فما یبلغ رسالتک واللہ ینصحبک  
 من الناس (المائدہ ۶۷)

اے رسول آپ کی طرف آپ کے  
 رب کی طرف سے جو اتارا گیا، اسے پہنچا دیں  
 اگر آپ نے ایسا نہ کیا تو رسالت کو نہ پہنچایا  
 خدا لوگوں سے آپ کی حفاظت کرے گا۔

نیز فرماتا ہے:-

یبلغون رسالت اللہ و  
 یحشون ولا یحشون احدا

وہ اللہ کے پیغام پہنچاتے ہیں، اسی  
 سے ڈرتے ہیں، اللہ کے سوا کسی سے

الا للہ (الاحزاب ۳۹) نہیں ڈرتے۔

نوح علیہ السلام نے سارے نو سو سال اپنی قوم میں تبلیغ احکام کا فریضہ سرانجام دیا۔ بتیں برداشت کیں، لوگوں نے ساتھ نہ دیا، مگر پھر بھی دعوت میں قصور نہ فرمایا، اور کسی سے نہ ڈرے اللہ تعالیٰ نوح علیہ السلام کی تبلیغی کیفیات کو حکایت نقل فرماتے ہیں۔

دب انی دعوت قوحی لیلاد نہاراً  
اے میرے رب میں نے اپنی قوم کو دن  
ثم انی دعوتهم جہاراً ثم انی اعلنت  
رات بلایا، پھر میں نے انہیں پکار پکار  
لہم واسمادت لہجہ اسراراً  
کر بلایا، پھر علانیہ دعوت دی اور  
(نوح ۵-۷-۸-۹) پوشیدہ۔

موسیٰ اور ہارون علیہما السلام دونوں نے فرعون کو باوجود اس کے بادشاہی سطوت اور بدبے کے پیغام خدا پہنچایا، اس سے خائف نہ ہوئے، اس حد تک فرمادیا۔  
انی لا اظنک یا فرعون مثبورا  
اے فرعون میں یقین کرتا ہوں کہ  
(دینی اسرائیل ۱۰۲) تو برباد ہونے والا ہے۔

انسانی فطرت کی بناء پر کچھ خوف محسوس ہوا تو بارگاہ رب الصمد سے ارشاد ہوا۔  
لا تخافا اننی معکم اسمع و  
نہ ڈرو میں تمہارے ساتھ ہوں سن  
ادی۔ (طہ ۲۶) رہا ہوں، اور دیکھتا ہوں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے اس حال میں کہ آپ اکیلے تھے، ابو بکرؓ اور  
چند ایک دوسرے ساتھیوں کے بغیر آپ کے ساتھ کوئی نہیں تھا، اللہ تعالیٰ نے حکم دیا۔  
قد فائد۔ (المدثر ۲) اٹھ اور ڈرا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اتنا تکالیف کا سامنا کرنا پڑا کہ آپ نے فرمایا۔  
ما اودی نبی مثل ما  
جتنا تجھے ستایا گیا، کسی نبی کو نہیں  
اودیبت۔ ستایا گیا۔

بالآخر آپ نے ہجرت فرمائی اپنا وطن چھوڑ دیا، مگر تہمت کر کے نبوت کو نہ چھپایا۔  
علی بن ابی طالب مہنہ سنی کے باوجود اپنے والد ابو طالب اور کفار قریش سے نہ ڈرے

اور اسلام قبول کیا، اگر علیؑ آپ کے ساتھ شریک نبوت ہوتے یا ان کی طرف وحی کی جاتی تو دعوت میں کیوں اختلا فرماتے، حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں وہ آپ کے رفیق تھے، دن بدن دین اسلام نے ترقی کی، عرب قبائل فوج در فوج اسلام میں داخل ہوئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی علیؑ کے ساتھ ان کے دور میں ان فوج نے مساعرت کی واقعہ جبل و صفین میں جان کی بازی لگادی، انہیں تفتیہ کرنے کی ضرورت ہی کیا تھی، اگر فی الواقع اختلا کیا ہے، تو حجتہ الہی ان پر قائم ہو گئی، ان کو تفصل فابلختہ رسالتہ الایۃ المائدۃ ۶۷۔ مخلوق پر کوئی حجت قائم نہ ہوئی، کیونکہ پیغمبر پر یا اس شخص پر جو پیغمبر کی طرح ہوا ایمان لانا تپ ضروری ہوگا، جب لوگوں کو پتہ چلے، یہی وجہ ہے کہ بہاؤ کی چوٹی پر رہنے والے انسان پر جس تک کسی رسول خدا کا پیغام نہیں پہنچا ایمان لانا ضروری نہیں ہے، ورنہ تکلیف مالا یطاق لازم آئے گی،

علیؑ نے اس مفروضہ شن کی دعوت دی ہوتی تو ہم تک اس کی خبر تو اترا پہنچتی جس طرح کہ تو اترا یہ بات ثابت ہو گئی ہے کہ محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب نے دعویٰ نبوت فرمایا اور آپ کے ہاتھ پر معجزات سرزد ہوئے، آپ نے اللہ کا کلام پڑھا، بڑے بڑے فصیح اس کے معارضہ سے عاجز آئے، اور جس طرح کہ یہ تو اترا ثابت ہے کہ ابو بکرؓ نے ابتداء اسلام سے ایمان قبول کیا، پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمات سر انجام دیں، وفات تک آپ کی رضا ان سے ظاہر ہوتی رہی علیؑ نے بچپن سے ایمان قبول کیا، وہ آپ کے عم زادہ تھے آپ کی دختران کے گھر تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمات کیں، اور موت تک رضا پیغمبر ظاہر ہوتی رہی، اعتقاد اور شرعاً جس واقعہ میں تو اترا ہونا چاہیے تھا، تو اترا کا فقدان اس واقعہ کے جھوٹ اور کذب کی دلیل قطعی ہے، مثلاً ایک آدمی کہتا ہے، آج سورج گہن ہوا، مگر یہ خبر متواتر نہ ہوئی، ڈیڑھ دسٹ آدمی ہی کہیں اور دوسرے نکلذب کریں، یقیناً وہ خبر جھوٹ ہوگی، ہماری اس تحقیق سے مصحف فاطمہ یا اس طرح کی اور باتیں باطل ثابت ہوئیں، اور ختم نبوت سرور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ثابت شد۔

عصمت انبیاء اور امامیہ اللہ کے نبی اور رسول کفر سے مصوم ہوتے ہیں، وحی

ملنے سے پہلے بھی اور بعد میں بھی اور نبوت سے پہلے اعتقادات صحیح کے حامل ہوتے ہیں۔  
 امامیہ کہتے ہیں بعض رسول نبوت سے پہلے اور بعد ازاں ان اعتقادات سے واقف  
 نہ تھے، جن کا ماننا ضروری اور فرض ہے،

محمد بن بابویہ قمی «عیون اخبار رضا» اور «کتاب التوحید» میں علی بن موسیٰ الرضا سے  
 وہ اپنے ابا کرامؑ سے وہ علی بن ابی طالب سے۔

اور محمد بن یعقوب کلینی «کافی» میں ابو جعفرؑ سے روایت کرتا ہے کہ موسیٰ بن عمران علیہ السلام  
 نے اپنے پروردگار سے سوال کیا، اور کہا اے میرے پروردگار تو دور ہے، کہ میں بلند آواز سے  
 پکاروں یا قریب، کہ اہستہ بولوں۔

کلینی نے ابو عبد اللہؑ سے روایت کی کہ یونس علیہ السلام نے سجدہ میں کہا اے اللہ کیا آپ  
 مجھے عذاب دیں گے، میں نے اپنا چہرہ خاک آلود کر لیا ہے، کیا آپ مجھے عذاب کریں گے؟  
 میں نے اپنے خود کو تیرے لئے پیاسا رکھا، کیا آپ مجھے عذاب میں مبتلا کریں گے؟ میں آپ کے  
 لئے اپنی رات بیدار کر چکا ہوں، کیا آپ مجھے عذاب میں مبتلا کریں گے؟ میں آپ کے  
 لئے خود کو گناہوں سے باز رکھتا ہوں، اللہ تعالیٰ نے وحی فرمائی کہ سر اٹھاؤ، میں تجھے عذاب  
 میں مبتلا نہ کروں گا، یونس علیہ السلام نے فرمایا اگر آپ نے فرمایا عذاب نہ کروں گا، اگر آپ نے  
 عذاب میں مبتلا کر دیا، تو کیا ہوگا، آپ میرے پروردگار ہیں، وعدہ بھی آپ فرما رہے ہیں،  
 اللہ تعالیٰ نے وحی کی سر اٹھاؤ میں عذاب نہیں کروں گا، میں جو وعدہ کرتا ہوں اسے  
 پورا کرتا ہوں،

یہ تمام آثار موضوع ہیں۔

انبیاء معصوم ہیں، گناہ و خطا برہم یا خطا ہر طرح کے جرائم سے انبیاء کی عصمت مشائخ  
 حنفیہ، الاشعری، السفرائی، الوافعی، بسکی، قاضی عیاض، اور مالکیہ کی ایک جماعت کے نزدیک  
 متحقق ہے۔

مالکیوں میں سے ایک گروہ کہتا ہے، وحی سے پہلے بعض اوقات صغیرہ کا صادر  
 ہو جانا جائز ہے،



امامیہ میں سے یعقوبیہ گروہ کہتا ہے کہ بعض رسول بعثت کے بعد بھی ایسے گناہ کے مرتکب ہوئے ہیں کہ اس حالت میں موت موجب ہلاکت بن سکتی ہے۔

کلیفی کلینی میں ابو یعقوب سے روایت کرتا ہے، اس نے کہا میں نے ابو عبد اللہ کو آسمان کی طرف اٹھ اٹھا کر یہ دعا مانگتے سنا۔

رب لا تکلنی الی نفسی طرفۃ  
عین ابداء ولا اقل من  
اے رب مجھے آنکھ جھپکنے کے قدر  
بھی میرے سپرد نہ کر، اور نہ اس سے بھی  
کم وقت میں۔

اس کے بعد ابو عبد اللہ نے میری طرف توبہ کی، اور کہا اے ابو یعقوب یونس بن متی کو اللہ تعالیٰ نے ایک لحظہ کے لئے چھوڑ دیا تھا، اس نے اس وقت گناہ کیا، میں نے کہا کہ اس گناہ سے وہ کھڑک پہنچے، فرمایا نہ البتہ اس حالت میں موت ہلاکت کا موجب تھی۔

نیز امامیہ کہتے ہیں، اخذ میثاق کے وقت آدم علیہ السلام نے اقرار نہیں کیا تھا۔ (عذرا تعالیٰ اس قوم کو برباد کرے، ایک پیغمبر کو کفر کی نسبت دے کر خود برباد ہو گئے)، محمد بن حسن صفار نے ابو جعفر سے میثاق کی خبر بیان کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کی پشت سے ان کی ذریت پیدا فرمائی، آدم اور اس کی اولاد سے فرمایا۔ اے اللہ جو سچہ دیکھا میں تمہارا رب نہیں ہوں، اور یہ کہ محمد اللہ کا رسول ہے۔ اور علی امیر المؤمنین ہے، اور اس کے وحمدا اس کے بعد والیان امر ہونگے میں اپنے دشمنوں سے مہدی کے ہاتھ سے انتقام لوں گا، اور طوعا و کرہا میری عبادت کی جائے گی، ادا تو آدم نے کہا ہم ان چیزوں کا اقرار کرتے ہیں، اور اس پر شاہد ہیں، آدم علیہ السلام نے اقرار نہ کیا، اور نہ ہی اس کی نیت اقرار کرنے کی تھی۔

نیز امامیہ کہتے ہیں کہ آدم علیہ السلام خدا تعالیٰ کے میثاق پر قائم نہ رہے، اور جو ان سے اللہ تعالیٰ نے عہد لیا تھا، اسے ترک کر دیا۔

اعرج صفار آیت ۱۔

ولقد عہدنا الی آدم من قبل  
فمنسی ولم یجد له عزما (طہ ۱۱۵)  
ہم نے پہلے آدم سے عہد لیا، وہ  
بھول گیا، اور ہم نے اس میں پختگی نہ پائی

کی تفسیر میں کہتا ہے، آدم علیہ السلام سے اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے بعد ائمہ کے حق میں عہد لیا تھا پس آدم علیہ السلام نے اس عہد کو ترک کر دیا، اور انہیں اس بات کا کہ محمد اور ائمہ ایسے ہیں، یقین دعوٰی نہیں تھا۔

امامیہ کے ہاں ہے یہ اثر مرفوع کے حکم میں ہے، مگر درحقیقت یہ موضوع ہے صفا اپنے دادا فروخ موی موسیٰ بن عبدی اشعری کے مذہب پر تھا، یعنی کافر تشیع کے پردہ میں آیا، اور ائمہ کی طرف جھوٹی بناوٹی باتیں منسوب کیں، جو کہ موجب قدرحقیقت، حالانکہ ائمہ کا دشمن ان سے پاک تھا۔

ذمیلہ کہتے ہیں کہ خدا علی تھا، محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا کہ آپ لوگوں کو اس کی طرف لائیں، مگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی دعوت شروع کر دی تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا کے حکم کی خلاف ورزی کی۔

امامیہ کہتے ہیں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا کے امر کی مخالفت کی غدیر خم کے موقع پر دوبارہ وحی آئی کہ علی کو خلیفہ بنائیں، صحابہ کے ڈر سے وحی کو رد کر دیا، اور استغفادے دیا، تیسری بار جب عتاب نازل ہوا اس وقت قبول کیا۔

ان کا شیخ محمد بن النعمان "روضہ" وغیرہ میں روایت کرتا ہے، کہ حق تعالیٰ نے جبریل علیہ السلام کو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجا حجۃ الوداع سے فارغ ہونے اور مدینہ کی طرف متوجہ ہونے کے بعد، جبریل نے کہا اے رسول خدا میرا پروردگار تجھے سلام کہتا ہے، اور حکم دیتا ہے کہ علی کو امامت پر قائم کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے میرے بھائی جبریل خدا تعالیٰ میرے دوستوں کے علی کے ساتھ بغض کو جانتا ہے، میں اپنے اصحاب سے ڈرتا ہوں کہیں وہ میری ایذا رسانی پر اتفاق نہ کر لیں، میرے لئے پروردگار سے استغفار اور جبریل پروردگار کے پاس گیا، اور پیغمبر کا جواب پیش کیا، حق تعالیٰ نے جبریل کو پھر بھیجا، اور وہی پہلا حکم دیا، پیغمبر نے پھر پہلے کی طرح استغفا دیا۔ پھر جبریل خدا کے پاس گیا، اور دوبارہ جواب دیا، پس حق تعالیٰ نے جبریل کو عتاب کے ساتھ بھیجا، اور یہی آیت نازل ہوئی:-

لہذا میرا ایک فتنہ ہے۔

یا ایہا الرسول بلغ ما انزل  
 الیک من ربک وان لم تفعل  
 فما بلغت رسالتہ واللہ  
 یعصمک من الناس۔  
 (المائدہ ۶۷)

اے رسول جو تیرے رب کی طرف  
 سے اتارا گیا ہے، اسے پہنچاؤ، اگر  
 تو نے ایسا نہ کیا، تو ہماری رسالت  
 نہ پہنچائی، اللہ لوگوں سے تجھے  
 بچائے گا،

جب تیسری بار جبریل علیہ السلام یہ آیت لائے، تو پیغمبر نے کہا چونکہ میری نگہبانی  
 کی ذمہ داری حق تعالیٰ نے لے لی ہے، اس لئے اب میں تبلیغ کروں گا، مکہ مدینہ کے درمیان  
 غدیر خم کے مقام پر اونٹوں کے کچاد بے جمع کئے، ایک دوسرے پر رکھ کر ان کا منبر بنایا  
 اور کہا، اے لوگو! علی امیر المؤمنین اور رب العالمین کا خلیفہ ہے، میرے بعد کوئی شخص علی  
 کے سوا خلیفہ نہیں ہو سکتا۔

من کنت مولاه فعلی مولاه  
 اللہم وال من والہ و  
 عاد من عادہ ۵۔

جس کا میں مولیٰ ہوں، علی اس  
 کا مولیٰ ہے، اے اللہ جو اس سے دوستی کرے  
 اسے دوست بنا، اور جو اس سے دشمنی  
 کرے اس کو دشمن بنا۔

علی بن جعفر، محمد باقر سے اسی طرح روایت کرتا ہے۔  
 کلینی نے بھی کافی میں اس کے بعض حصص روایت کئے ہیں۔  
 اللہ تعالیٰ ان پر رحمت کرے، کیا قبائح اور شنائع انبیاء کی طرف منسوب کئے ہیں؟  
 حق تعالیٰ تو انبیاء کی تعریف میں فرماتا ہے۔

یبلغون رسالت اللہ و یحشونہ  
 ولا یحشون احدا الا اللہ۔  
 (الاحزاب ۳۹)

اللہ کے پیغام پہنچاتے ہیں، اسی  
 سے ڈرتے ہیں، اور اللہ کے سوا کسی  
 سے نہیں ڈرتے۔

یہ کوئی محمد صلی اللہ علیہ وسلم سرور پیغمبروں کے بارہ میں بکتے ہیں کہ اصحاب کے خوف سے  
 لے دیکھے اصل کافی باب انشئ رسول علی اللہ و احدا فواحد ۳۷۔

تبلیغ نہ کی، اور دوبار وحی رد فرمائی، اسلام کے ابتدائی دور میں کفار کے غلبہ کے باوجود تبلیغ نہ چھوڑی دین حبيب مکمل ہو گیا، اور نعمت الہی تمام ہوئی، اس وقت صحابہؓ کے خوف سے تبلیغ نہ کی؟ (کیسا غلط انداز سوچ ہے؟) سيعلمو الذین ظلموا ایٰیٰ نقلبہ یقلبون۔ اللہ تعالیٰ نے صحابہؓ کے دلوں میں سے ایک دوسرے کی کدورت نکالی، اور ان میں اتفاق پیدا فرمایا، اللہ تعالیٰ اس منت اور احسان کا اظہار فرماتا ہے:-

واذ کدنا نعمۃ اللہ علیکم ۵۱  
کنتم اعداء خالف بین قلوبکم  
فاصبحتمہ بنعمۃ اخوانا۔  
(ال عمران ۱۰۳)

اللہ کی نعمت یاد کرو جب تم ایک دوسرے کے دشمن تھے، اس نے تمہارے دلوں کو متحد کیا، اور اس کا احسان ہے کہ تم بھائی بھائی ہو گئے ہو۔

نیز فرماتا ہے:-

والف بین قلوبہم لوانفقنا  
فی الارض جمیعاً الف بین قلوبہم  
ولکن اللہ الف بینہم۔  
(ال انفال ۶۳)

اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں کو متفق کیا ہے، اگر تم زمین کی سب چیزیں خرچ کر دو تو بھی ان کے دلوں میں اتحاد پیدا نہ کر سکتے، مگر اللہ نے ان کو متحد کر دیا ہے،

یہ حضرات صحابہؓ کا علیؓ کے ساتھ بغض ثابت کرتے ہیں حالانکہ جمیع صحابہ باہم شیر و شکر تھے، یہ گمراہ کیسے جاہل اور احمق ہیں۔  
ابن مطہر علی کہتا ہے:-

المجان لا یستحق الامامة۔

یہ گمراہ تبلیغ رسالت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف خوف کی نیست کرتا ہے، جو کہ بزدلی کی وجہ سے ہوتا ہے، حالانکہ ان کے ہاں بزدل امامت کا متحق نہیں ہے، تو نبوت کا مستحق کہاں ہوگا؟ گویا کہ انہوں نے آپ کی نبوت کا انکار کیا، حتیٰ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی بھی غیر خدا سے مخالفت نہیں ہوئے۔

ایک سوال اور جواب، اگر کہا جائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دشمنوں کے ڈر سے غائب ہیں

رہے، تو جواب یہ ہے کہ آپ خوف کی وجہ سے غامض نہیں رہے، بلکہ اللہ کے حکم سے حکمت کی بنا پر اس میں یہ ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اذیکر کو لا تحزون ان الله معنا، فرمانا اس کی دلیل ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جانتے تھے کہ اللہ تعالیٰ ضرور اپنا امر پورا کرتا ہے، تو دشمنوں کا خوف کیوں کرتے؟

ولائل عصمت انبیاء، ہمارے نزدیک روافض کی انبیاء کی طرف گنہ کی نسبت کفر ہے، حق یہ ہے کہ اللہ کے نبی کفر اور مہمی سے مطلقاً معصوم ہوتے ہیں، (۱) ارشاد ربانی ہے لاینال عہدی الظالمین (البقرہ ۱۲۴) یعنی میرا عہد نبوت ظالموں کو نہیں ملے گا، اور گناہ کا ظالم ہے۔

۱۲۔ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کے بارہ میں فرمایا ہے۔

لا یصون الله ما امرهم و یفعلون ما یؤمرون۔  
(التحیم ۶۶)  
اللہ انہیں حکم کرتا ہے نافرمانی نہیں کرتے، اور جو حکم دیئے جاتے ہیں، کرتے ہیں۔

اس آیت سے فرشتوں کی عصمت ثابت ہوتی ہے، اور انبیاء باتفاق فرشتوں سے افضل ہیں۔ تو وہ یقیناً معصوم ہوئے۔

۱۳۔ رسولوں کو اس لئے اللہ تعالیٰ بھیجتا ہے کہ وہ خدا کا پیغام بندوں تک پہنچائیں، اور بندے ان کی اتباع اور تقلید کریں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

ما تأکد الرسول فخذہ و ما نہفک عنہ فانتہوا۔  
رسول صلی اللہ علیہ وسلم تمہیں جو دیں اسے لے لو، اور جس سے منع کریں اس سے رک جاؤ۔  
(الحشر ۷)

اگر انبیاء سے معصیت کا سرزد ہونا جائز ہے، تو یہ قابل اتباع نہیں ہیں، اور ان کی بیان کردہ باتیں، اور احکام قابل اعتماد و وثوق نہ رہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔  
ان جاءکم فامسکوا بنیابہم یعنی فاسق کی خیر کی تحقیق کرو، تب تک

فقہینو! (الحجرات ۶) علی نہیں کرنا چاہیئے۔

۱۲۔ خبر واحد مفید علم یقین نہیں ہے، کیونکہ احتمال کذب و خطا موجود ہے۔ اگر انبیاء کو معصوم نہ مانا جائے، ان کی اخبار بھی دوسری احادیث کی طرح غیر مفید علم بن جائیں گی، عصمت کے سبب سے ہی کذب اور خطا کا احتمال انبیاء کے کلام سے دور ہو سکتا ہے، اور انبیاء کی احادیث علم یقین کی موجب بن سکتی ہیں، ان کو معصوم نہ ماننے کی صورت میں ان کی احادیث و اخبار نہ تو موجب علم ہیں، اور نہ ہی مخلوق پر حق تعالیٰ کی حجت ہی قائم ہوتی ہے، روافض جو روایات انبیاء کے عصیان کے بارہ میں پیش کرتے ہیں، ممنوع ہیں، اور باطلی۔

یونس اور ابراہیم کی طرف | یونس ملبسہ لام نے کوئی گناہ نہیں کیا، یہ جو قرآن پاک میں ہے، منسوب گناہ کی نفی ہو | ذوالنون اذ ذهب معانضہ (الانبیاء ۸)، یعنی پھلی والے کا ذکر کر جب کہ وہ ناراض ہو کر گیا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ اللہ کے لئے ایک ایسی قوم پر ناراض ہوئے، جنہوں نے کفران باللہ کیا تھا، اس کا سینہ تنگ ہوا اور ان میں سے نکل کھڑا ہوا جبکہ انہیں اللہ کی طرف سے ابھی وحی نہیں آئی تھی، ان کا خیال تھا کہ اللہ تعالیٰ ان پر تنگی نہیں فرمائیں گے۔ ان لن نقدر علیہ کا ترجمہ جرم نے رستگی نہیں فرمائیں گے، دیکھا ہے صحیح ہے، جیسا کہ دوسرے مقام پر ہے، (تسبط الذوق لمن یشاء ویقدر) (الشوریٰ ۳)

تاکید میں یونس پکارے، اے اللہ آپ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں ہے، میں آپ کی پاکیزگی بیان کرتا ہوں، میں واقعی خود پر زیادتی کر چکا ہوں، انتہائی تعصرع اور عاجزی کے طور پر انہوں نے یہ اس لئے فرمایا کہ وہ قوم میں سے وحی آنے سے پہلے نکل کھڑے ہوئے تھے۔

انبیاء جھوٹ بولنے سے معصوم ہیں، اس لئے کہ اخبار میں کذب بیانی دوسرے جرائم سے بدتر ہے، اور کبیرہ گناہ ہے، اگر انبیاء سے جھوٹ سرزد ہو سکتا تو ان کی بیان کردہ خبروں پر سے اعتماد اٹھ جاتا ہے۔

امامیہ کہتے ہیں انبیاء تقیہ کر کے جھوٹ بولتے تھے، بلکہ ان کے نزدیک ایسا کرنا واجب ہے، دیکھیے ابراہیم علیہ السلام نے تقیہ کی وجہ سے اپنی سقیم کہا حالانکہ یہ واقعہ جھوٹ تھا۔

یہ بات بالکل غلط ہے، اسی طرح حدیث میں جو آتا ہے،  
انہ لم یکنہ ابو ابراہیم الا  
ثلاث کذبات۔  
ابراہیم علیہ السلام نے تین  
کذبات بولے۔

سامعین کے فہم کے اعتبار سے تو کذب ہے، اور حقیقت بات جھوٹ نہیں تھی، بلکہ یہ کلام تعریضات کے قبیل سے تھا۔

انبیاء و علیہم السلام کی فطرت اخلاق مذمومہ سے پاک اور منزہ ہوتی ہے، مثلاً خود پسندی، حسد، بغض، اور بزدلی وغیرہ وغیرہ سے۔

کیونکہ یہ دل کے گناہ شمار ہوتے ہیں، اور معاصی قلب ظاہری اعضا کے گناہوں سے زیادہ شدید ہوتے ہیں، جبکہ شیطان کو انبیاء پر کوئی دسترس حاصل نہیں ہے، نتیجہ واضح ہے، قرآن پاک میں ہے:-

ان عبادی لیس لک علیہم  
بے شک میرے بندوں پر تجھے قدرت  
حاصل نہیں ہے۔

سلطان (الامراء ۶۵)  
امامیہ گروہ علیہم السلام بعض پیغمبروں کے حق میں عجیب احداور تسلط شیطان کے  
قائل ہیں، محمد بن بابویہ قمی "عیون اخبار رضوانی" میں علی بن موسیٰ رضا سے روایت  
کرتا ہے۔

کہ جب اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو مسجد ملائکہ بنا کر اعزاز بخشا تو آدم علیہ السلام نے اپنے دل میں کہا میں سب مخلوق سے افضل و برتر ہوں۔  
اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اے آدم! ساق عرش کی طرف سر اٹھاؤ، انہوں نے سر

ٹھکانا وہاں یہ لکھا پایا۔  
 صلہ صحیح بخاری جلد ۱۰ ص ۱۰۰۔ الخیرا لہاری شرح صحیح بخاری میں ہے، انہ کہذب الی فہم السامعین اما فی نفس اللہ  
 قال۔ (دعا شیعہ صحیح بخاری) یعنی سامعین کو عقیدہ سے تو کذب ہے، مگر یہ بات غلات واقع نہیں تھی، انتہی۔  
 امام ابن تیمیہ نے صراحۃ الوصول میں لکھا ہے کہ کذب بمعنی توہم یعنی کہ ہے۔  
 صلہ اصول کافی ص ۱۰۰ باب فیما یطعی اللہ عنہ وعلی آدم وقت التوبۃ میں ہے، عن ابی جعفر قال ان آدم قال یا رب  
 سلط علی الشیطان وحرمتہ فیری الدم الخوی۔ یعنی اے اللہ تو نے شیطان کو مجھ پر مسلط کر دیا ہے، اور اسے میرے  
 خون کی جگہ درڑھایا ہے، انتہی۔

لا الہ الا اللہ محمد  
رسول اللہ علی ولی اللہ امیر  
المؤمنین و زوجتہ فاطمہ  
سیدۃ نساء العالمین والحن  
والحسین سید شباب  
اہل الجنۃ۔  
اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے،  
محمد اللہ کے رسول ہیں، علی اللہ کے ولی  
اور ایمان داروں کے امیر ہیں۔ اور  
اس کی بیوی فاطمہ جہان کی عورتوں  
کی سردار ہے، اور حسن و حسین بہشت  
کے نوجوانوں کے سردار ہیں۔

آدم علیہ السلام نے فرمایا اے پروردگار یہ کون لوگ ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ تیری  
اولاد سے ہیں، اور تجھ سے آدم میری تمام مخلوق سے بہتر ہیں، اگر یہ نہ ہوتے تجھے پیدا نہ کرتا  
اور نہ بہشت و دوزخ کو، اور نہ آسمان و زمین کو، اور نہ جہان انہیں حسد کی آنکھ سے نہ دیکھتا  
ورنہ میں تجھے اپنی جوار سے نکال دوں گا، آدم علیہ السلام نے حسد سے ان کو دیکھا، اور پھر  
اللہ تعالیٰ نے شیطان کو اس پر مسلط فرمادیا، اور آدم نے ممنوع پودہ سے کھایا۔

نیز ابن بابویہ عن اخبار میں مفصل بن عمر سے وہ ابو عبد اللہ سے روایت کرتا ہے، کہ  
اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام اور ان کی بیوی کو بہشت میں سکونت دی، اور فرمایا یہاں جہاں سے  
چاہو کھاؤ، اس پودہ کے قریب نہ جانا، ورنہ ظالموں سے ہو جاؤ گے، آدم نے محمد، علی، فاطمہ، حسن،  
وحسین، اور ان کے بعد کے ائمہ کے مرتبہ کو دیکھا اور انہیں افضل بنانزل بہشت میں پایا، تو  
آدم اور ان کی بیوی نے کہا اے میرے پروردگار یہ مرتبہ کس کے لئے ہے، اللہ تعالیٰ  
جل جلالہ نے فرمایا اساق عرش کی طرف سر اٹھاؤ پس انہوں نے سر اٹھایا، اساق عرش  
پر یہ نام۔ محمد، علی، فاطمہ، حسن، حسین اور اماموں کے نام نور جبر سے تحریر شدہ تھے، آدم  
اور ان کی بیوی نے فرمایا اے پروردگار یہ مرتبہ کتنا اونچا ہے؟ اور یہ لوگ تجھے کتنے  
پیارے ہیں؟ حق تعالیٰ نے فرمایا، اگر یہ نہ ہوتے، میں تجھے پیدا نہ کرتا، یہ میرے علم کے  
خزانہ بردار ہیں، اور میرے رازوں کے امین۔ ان کی طرف حسد کی نظر سے نہ  
دیکھتا، اور ان کے مرتبہ کی آفتونہ کرنا، ورنہ تم میری نافرمانی میں آ جاؤ گے، اور  
ظالموں سے ہو جاؤ گے، شیطان نے وسوسہ ڈالا اور فریب دیا۔ اور انہوں نے ان



کے منزلت کی تمنا کی، اور سادہ نگاہ سے دیکھا، اُن کو خوار کیا، اور زمین کی طرف پھینکا،  
 خدا تعالیٰ اس قسم کے کفریہ آثار و منہج کرنے والوں پر لعنت فرمائے۔  
 سہو اور غلط فہمی سے انبیاء کا | جن امور کا تعلق تبلیغ رسالت سے ہے، ان میں سہو  
 معصوم ہونا اور امانیہ وقت | اور غلط فہمی سے انبیاء معصوم ہیں، ہاں جس حکم کو اللہ تعالیٰ  
 منسوخ فرمادیں اسے فراموش کرا دیتے ہیں۔  
 ارشاد ہے:-

ما ننسخ من آية او ننسها منات | ہم جو آیت منسوخ کر دیں، یا بھلا دیں  
 بخیر منها او مثلها (البقرة ۱۰۶) | اس سے بہتر لاتے ہیں یا اسی طرح کی۔  
 نیز فرمایا:-

سنقہ لك فلا تنسى الا ماشاء | ہم آپ کو پڑھا ئیں گے، آپ نہ  
 الله (يعنى ما شاء الله سنقہ) | بھولیں گے، مگر جو چاہے، یعنی جسے اللہ  
 (الاعلى ۷۰) | منسوخ کرنا چاہے۔  
 نیز فرمایا:-

ثم ان علينا بيانہ (القيامة ۱۹) | پھر اس کا بیان کرنا ہم پر ہے۔  
 اس لئے کہ اگر فراموشی یا غلطی کا احتمال موجود ہو تو ان کے بیان کردہ احکام سے اعتماد  
 اٹھ جائے گا۔

بشریت انبیاء | اللہ کے رسول عامہ مکملین کے نزدیک احوال دنیا، احوال نفس، اذکار قلوب  
 میں باقی انسانوں کی طرح ہیں، صوفیا فرماتے ہیں، انبیاء ذکر الہی سے معصوم ہیں، خطابیہ اور  
 معریہ کہتے ہیں، کہ سہو سے معصوم نہیں ہیں۔

معراج نبیہ الشریف | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عہدہ مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک، اور وہاں  
 سے ساتوں آسمانوں اور اس سے اوپر حالت بیداری میں تشریف لے گئے، مگر معریہ اور  
 اسمعیلیہ اور ذمیہ معراج کے منکر ہیں۔

آیت سبحان الذی اسوی بصیدا، اور حدیث متواتر ان کی مکتذب ہے، آسمانوں

کامعراج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص ہے، اور عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان پر جانا ان کی توفی کے حکم میں ہے، حق تعالیٰ فرماتے ہیں:-

اذ قال الله يا عيسى اتي متوفيك  
ورافعك الي ومطهرتك من الذين  
كفروا وجاعل الذين اتبعوك  
فوق الذين كفروا الى يوم  
القيامة -  
(ال عمران ۵۵) تک -

دین عیسوی منسوخ ہونے سے پہلے عیسیٰ علیہ السلام کے متبع نصاریٰ تھے، اور اس وقت اہل سنت و جماعت ہیں، تاکہ حق تعالیٰ کا وعدہ خلاف نہ قرار دیا جائے، نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا:-

ما قلت لحد الاما امرتني به  
ان اعبدوا الله ساجدي وراسمي  
وكنتم عليه شهدا ما دمت  
فيه قلما توفيتني كنت ائت  
الرقيب عليهم (الانعام ۱۱۷)  
میں نے ان کو وہی کہا جو آپ نے مجھے  
حکم دیا، یہ کہ اللہ کی عبادت کرو، جو کہ  
میرا اور تمہارا رب ہے، میں گواہ تھا جب  
تک ان میں رہا، جب آپ نے مجھے لے  
لیا تو آپ ہی ان پر نگران تھے۔

منصور یہ کہتے ہیں کہ ابو منصور علی کو بھی معراج آسمانی ہوا ہے، اور وہ خدا سے ہم  
کلام ہوا۔

جو رسول نے دیکھا علی نے | قرآن تو فرماتا ہے:- لقد راى من آيات ربه الكبرى النجوم  
بھی دیکھا، امامیہ موقف | یعنی یقیناً محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کی عظیم نشانیاں  
دیکھیں، مگر امامیہ کہتے ہیں، جو کچھ محمد نے دیکھا ہے، علی نے بھی دیکھا۔

ابن بابویہ نے کتاب المعراج میں ایک لمبی روایت بیان کی ہے، سمجھتا ہے:-  
علیؑ مشب معراج میں زمین پر تھے، مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ آسمانوں پر دیکھا

علیٰ بن زین پر سے ہی دیکھتے رہے۔

اس سے علیٰ کی باریک بینی نبی سے زیادہ معلوم ہوتی ہے، کبھی یہ روایت بیان کرتے ہیں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے علیٰ کو آسمانوں پر دیکھا، جبکہ وہ ایک مادہ ہستی اور مٹی پر سوار تھے، ان کے ہاتھ میں حملہ کا جھنڈا اور اس کے ارد گرد شیعیان علی تھے۔ یہ روایت پہلی روایت کے متعارض ہے، اور ان کی عام روایات باہم متناقض و متعارض ہیں۔

نصوص کو ظاہر پر محمول کرنا چاہیئے | نصوص میں جو امور وارد ہوئے ہیں، سب ظاہر پر اس بارہ میں مبتدعین کا مؤقف محمول ہیں، الابیہ کہ تو اتر کے ذریعہ اس کا خلاف ظاہر ہوتا ثابت ہو جائے،

اسمیلیہ منصور یہ خطابیہ، عمریہ، باطنیہ، قرامطیہ اور ذمامیہ کہتے ہیں، کتاب و سنت میں جو امور مثل وضو، تیمم، نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج، بہشت، دوزخ، قیامت وغیرہ وارد ہوئے ہیں، ظاہر پر محمول نہیں ہیں، ان سب کی تاویل کرتے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نسخ | محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد شرفائع احکام احکام کے بارہ میں مبتدعین کا مؤقف جائز نہیں ہے، مگر عمریہ کہتے ہیں، احکام نبی کے ذمہ مفوض تھے، ابوالخطاب کے بعد جب عمر صاحب نبی ہوئے احکام و فرائض اور دیگر تکالیف سب ساقط ہو گئے ہیں، اور محرمات کو کبھی حلال کرتے ہیں۔

منصور یہ تکلیف احکام شرعی کے سقوط کے قائل ہیں، اور بہشت کی تاویل کرتے ہیں۔ جبر یہ کہتے ہیں، امور شرع پانچویں صدی کے امام وحجت حسن بن ہادی کے سپرد تھے، اس نے شرعی تکلیفات کو ساقط کر دیا۔

امامیہ کہتے ہیں، بعض قرآنی احکام کو امام وقت منسوخ کر سکتا ہے۔

محمد بن بابویہ قمی ابو عبد اللہ سے روایت کرتا ہے کہ انہوں نے کہا اللہ تعالیٰ نے اجساد آدمیان پیدا کرنے سے دو ہزار سال پہلے آدمیان اور ارج میں برادہ پیدا کئے، اگر کھڑا ہوتا تو برادر کھڑے ہوتے۔ اہل بیت کو ان کا وارث بنایا، کیونکہ ازل سے حق تعالیٰ نے ان کو برادر بنایا تھا، جبکہ ولادت کے ذریعہ ان کا کوئی وارث نہ بنایا۔

کسی کو تکلیف والا بیطاق جس کام کی انانوں کو طاقت و وسعت حاصل نہ ہے اس کی تکلیف نہیں دی گئی | نہیں دی گئی ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، لا یكلف الله نفسا الا وسعها

البقرہ ۲۸۶۔ یعنی اللہ تعالیٰ کسی نفس کو اس کی وسعت سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا۔

ایمان کیا ہے؟ | اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا فرض ہے، اور اس کی فرضیت کے ادراک کے لئے عقل کافی ہے، ایمان تصدیق قلب یا انقیاد و اقرار کو کہتے ہیں، انقیاد اور اقرار کے بغیر تصدیق غیر مفید ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

سجدوا ہیہا واستیقنہا انفسہم  
ظلموا وعلوا۔  
انہوں نے ظلم و علو کر کے اس کا انکار کیا، جب کہ دل میں یہ اس کا یقین رکھتے ہیں۔  
(النمل ۲۸)

نیز فرمایا۔

یجرؤنہ۔ کما یجرؤن ابناءہم  
(البقرہ ۱۲۶)

آخر اس اور کمرہ پر سے اقرار ساقط ہو جاتا ہے، تصدیق قلب ساقط نہیں ہوتی ہے۔  
اعمال داخل ایمان نہیں ہیں | اعمال ایمان کا جزو نہیں ہیں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

الذین امنوا و عملوا الصالحات (الرواد ۱۲۹)  
جو ایمان لائے، اور صالح عمل کئے  
ایمان پر عمل صالح کا عطف منابریت کی دلیل ہے۔

ایمان میں کمی | حنفیہ فرماتے ہیں ایمان زیادہ و نقصان قبول نہیں کرتا، اس لئے کہ تصدیق بیشی ہوتی ہے، کے بغیر ایمان نہیں اور تصدیق علم یقین کو کہتے ہیں اس میں زیادہ کی گنجائش نہیں ہوتی۔

جن نصوص میں زیادہ ایمان کی تصریح ہے، وہاں مجاز ہے، یعنی کثرت اعمال کی وجہ سے اوصاف کا زیادہ ہونا۔

سہ صحیح بات یہ ہے کہ اعمال ایمان کا جزو ہیں، جیسا کہ روایت صحیحہ میں ہے، ایمان بفتح و سبوح، شعبۂ افضل صا قول لائلہ الاشر وادناہما امتہ الاذی عنہم کل من مسلم جلد و من وہ۔ یعنی ایمان کی ستر سے زیادہ شانیں ہیں ایمان کی علی شاخ وادہ الاشر ہے، اور ادنیٰ راستہ سے بغیر اذیت والی چیزیں ہٹا دینا۔

تامل کرنے والے پر غنی نہ ہے کہ تصدیق نفسانی کیفیات سے ہے کیفیات زیادہ  
ونقصان سے منصف نہیں ہوتیں، زیادت و نقصان تو کم کے اوصاف ہیں، تصدیق کا زیادہ  
ونقصان سے منصف ہونا مجاز ہے، یعنی اس اعتبار سے کہ عمل کی وجہ سے بعض اوصاف  
کا انضمام ہو گیا ہے۔

مگر سچی یہ ہے کہ نفس تصدیق زیادہ ہوتی ہے اس لئے کہ خبر متواتر سے علم کے بعد  
رویت محسی سے یقین زیادہ ہو جاتا ہے، اسی لئے ابراہیم علیہ السلام نے روایت بصری کا  
مطالبہ فرمایا، اور اس زیادت کو اطمینان قلب سے تعبیر فرمایا۔ قرآن پاک میں ہے۔

اولہ تو من قال بلی و لکن  
لیطمئن قلبی (البقرہ ۲۶۰)

نہیں، مگر تاکہ میرا دل اطمینان حاصل کرے،  
یہ زیادت ایمان کتاب و سنت و اقوال صحابہ سے ثابت ہے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

لیزدادوا ایمانا مع ایماہمہم  
(الفتح ۴)

تاکہ یہ اپنے ایمان کے ساتھ مزید  
ایمان حاصل کر لیں۔

سناد تھہ ایمانا۔  
(الانفال ۲)

آیات قرآنی ان کا ایمان زیادہ  
کرتی ہیں۔

صحابہ کرام نے فرمایا۔

اجلس بنا ذو من  
ساعة۔

کچھ وقت ہمارے ساتھ بیٹھ تاکہ ہم  
ایمان حاصل کریں۔

اس طرح کے کافی آثار ثابت ہیں، انہیں ظاہر کے خلاف محمول کرنا ضروری نہیں ہے، مرد و نعل  
کی خدمت میں رہتے والا انسان جسے فیض صحبت حاصل کرنے سے پہلے بھی یقین ایمان  
حاصل تھا، اور جس میں شک کی کوئی گنجائش نہ تھی، فیض صحبت حاصل کر لینے کے  
بعد اس کے ایمان کا رنگ اور سہی ہو جاتا ہے۔

علم سلف مائین صحابہ کرام و مرد و نعل کا بھی مسلک ہے تحقیق مسئلہ کے لئے کتاب و بیان ایمان تیرہ کا مطالعہ فرمائیے۔

مترکب کبیرہ کا ایمان اکبرہ گناہ کا مترکب ایمان سے خارج نہیں ہو جاتا کیونکہ تصدیق باقی ہے، معتزلہ کہتے ہیں، ایمان سے خارج ہو جاتا ہے، گنہگار توبہ کئے بغیر مر جائے، تو اللہ عزوجل کی مرضی اسے بخشتے یا سزا دے، وہ چاہے تو کبیرہ کو معاف کر دے، اور صغیرہ گناہ پر سزا دیدے، ایسا کر سکتا ہے، ہاں حق تعالیٰ کفر کو معاف نہیں فرماتے۔  
ارشاد ربانی ہے۔

ان الله لا يعفو ان يشرك به  
ويعفو ما دون ذلك لمن يشاء  
(التساء ۱۱۶)  
اللہ کے ساتھ شرک کیا جائے، نہیں  
بخشتے گا اس کے علاوہ جس کو چاہے،  
بخش دے گا۔

نیز فرمایا۔

يعفو لمن يشاء ويعذب من  
يشاء (المائدة ۱۸)  
جس کو چاہے عذاب کرتا ہے، اور  
جسے چاہے بخش دیتا ہے۔  
نیز فرمایا۔

ان الله يعفو الذنوب جميعا۔  
(الزمر ۵۳)  
اللہ تعالیٰ سب گناہ بخش دیتا ہے،

اطاعت پر ثواب اور نافرمانی پر | وہ اپنے وعدہ کی بنیاد پر ایمان داروں کو اطاعت پر  
سزا دینا کیا خدا پر واجب ہے؟ | ثواب دے گا، وعدہ سے قطع نظر اس پر مطیع کو  
ثواب دینا اور نافرمان کو عذاب کرنا واجب نہیں ہے۔  
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

ان الله لا يخلف الميعاد  
(آل عمران ۹)  
اللہ تعالیٰ وعدہ خلافی نہیں  
کرتے۔

روافض کا عقیدہ ہے کہ مطیع کو ثواب دینا اور نافرمان کو سزا دینا خدا پر واجب ہے  
یہ نظریہ نصوں کے خلاف ہے، جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔  
کبیرہ گناہ کی توبہ جو شخص ایک کبیرہ سے توبہ کرتا ہے، مگر ایک اور کبیرہ گناہ بھی رکھتا ہے

پہلے کبیرہ سے اس کی توبہ قبول ہے۔

جس شخص نے کل کبار گناہوں سے توبہ کر لی، صفائے سے توبہ کرنا بھی اس پر ضروری ہے، ورنہ عذاب و سزا کا احتمال باقی رہے گا۔

کیا مژگب گناہ کا فریب؟ اخراج کے نزدیک گناہ کا فریب، گناہ صغیرہ ہو یا کبیرہ معترکہ کے نزدیک ارتکاب کبیرہ سے ایمان خارج ہو جاتا ہے، مگر کافر بھی نہیں ہوتا مرجیہ کے نزدیک کوئی جرم بھی ایمان میں نقصان پیدا نہیں کرتا، جس طرح کوئی اطاعت کفر میں فائدہ نہیں کرتی۔

اما یہ جو کہ مرجیہ اور قدریہ دونوں کی غلطیوں سے ملوث ہیں، باوجودیکہ کہتے ہیں کہ مطیع کو بدلہ دینا اور عاصی کو سزا دینا واجب ہے، قائل ہیں کہ محبت علی جو گناہ کرے اس سے باز پرس نہ ہوگی، اور اس پر عذاب نہ ہوگا، اس بارہ میں اپنے آئمہ سے روایات پیش کرتے ہیں،

سوال منکر و نکیر و عذاب قبر اقبریں منکر نکیر کا مروی ہے سوال کرنا احادیث مستفیضہ سے ثابت ہے، اور حق تعالیٰ کے اس فرمان سے بھی۔

بیشب اللہ الذین آمنوا  
بالقول الثابت فی الحیوة الدنیا  
وفی الآخرة۔ (ابراہیم ۲۷)  
قدم بناتا ہے۔ (ابراہیم ۲۷)

کافروں اور بعض نافرمان ایمان داروں کے لئے عذاب قبر حق ہے، اور اہل اطاعت کے لئے قبریں انعام و اکرام محقق ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

اغرقوا ما دخلوا فیہا  
کئے گئے۔ (نوح ۲۵)  
انہیں ڈبو دیا گیا، اور آگ میں داخل

۱۔ مولیٰ حق میں ہے جو قوم ایمان کو مانع ہے، چاہے ظالم اور بدکردار ہے، اللہ تعالیٰ اسے مٹا دے شرم محسوس کرتا ہے، دیکھئے باب من ادی الامامة ولیس اماما بنی الم ۱۹۱۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

القدیر مروضۃ من دیاض  
الجنة او حفرة من حفر  
السدیان۔  
قبر بہشت کے باغوں میں سے  
ایک باغ ہے، یا آگ کے گڑھوں  
میں سے ایک گڑھا۔

یہ حدیث اگرچہ خبر واحد ہے، مگر معنی کے اعتبار سے مستفیض بلکہ متواتر ہے، بعض کہتے ہیں قبر میں عذاب روح کو ہوتا ہے، بعض کہتے ہیں بدن کو۔ حق یہ ہے کہ دونوں کو اس کی کیفیت میں مشغول ہونا کوئی ضروری امر نہیں ہے، اودافض عذاب قبر کو غیر شیعہ کے ساتھ مخصوص کرتے ہیں، حالانکہ ابن بابویہ قمی عمران بن زید سے روایت کرتا ہے، کہ میں نے ابو عبد اللہ سے کہا میں نے سنا ہے، کہ آپ فرماتے ہیں ہمارے تمام شیعہ بہشت تک پہنچیں گے، جو عمل بھی رکھتے ہوں، ابو عبد اللہ نے فرمایا میں نے ٹھیک کہا ہے، خدا کی قسم وہ ضرور بہشت میں جائیں گے۔ میں نے کہا چھوٹے بڑے گناہ بہت ہوتے ہیں، فرمایا، قیامت کے دن یہ انبی یا وصی نبی کی شفاعت سے بہشت میں جائیں گے، البتہ برزخ میں تم پر مجھے خطرہ ہے، میں نے پوچھا برزخ کیا ہے؟ فرمایا موت سے قیامت تک قبر کا وقت انتہی۔

حشر میں اجماع کا اٹھنا موت کے بعد عالم حشر میں جموں کا اٹھنا حق ہے، زرا میہ، کاملہ، منصورہ، حمیرہ، باطنیہ، قمرطیہ، جناحیہ، خطابیہ، میمونہ، مقنیہ، خلیفہ، بخامیہ، اور عمریہ حشر کے قائل نہیں یہ اجماد کا نہ ادوار کا، بلکہ یہ فرقے اسی عالم میں تنازع کے قائل ہیں۔ ہمیشہ کے لئے۔

قیامت کے روز عقل مند، پاگل، بچے، جن، شیاطین، جانور، پرندے، اور  
حشرات وغیرہ سب اٹھائے جائیں گے، جیسا کہ آیت ذیل کے عموم کا اقرار ہے۔  
قل یرحہا الذی انشاءھا اول  
اسے وہ پیدا کرے گا، جس نے

لہ جامع ترمذی جلد ۱۲ ص ۸۲۔

لہ روح کا ایک بدن سے نکل کر دوسرے میں داخل ہونا ۱۲۔ فیاض اللغات ص ۱۳۔



مرۃ وهو بكل خلق علیم۔ پہلی بار بنایا، وہ ہر مخلوق کا جانتے والا ہے۔ (نہیں ۷۹)

دردوں اور جانوروں میں ایک دوسرے سے قصاص لیا جائے گا اور پھر ختم کر دیئے جائیں گے۔

حساب اور نامہائے حساب حق ہے، مسلمانوں کو دایں ہاتھ میں نامہ مال دیا جائے گا اور کافروں کو بائیں ہاتھ میں، اور پیٹھ کے پیچھے میزان اور اعمال نیک و بد کا میزان میں تمنا حق ہے، مگر اس کی کیفیت معلوم نہیں بعض کہتے ہیں، نامہ اعمال کا وزن کیا جائیگا، بعض کہتے ہیں اعمال جو کہ اعراض ہیں جو ہری صورت میں ہو جائیگے۔ (والعلم عند اللہ)

پل صراط اور دوزخ کی پشت پر بال سے باریک اور تلوار سے تیز پل صراط حق مخلوق کا گذرنا ہے اس پر سے کچھ لوگ برق رفتاری سے گذر جائیں گے، کچھ ہوا کی طرح، بعض عمدہ گھوڑے کی رفتاریں۔ بعض پیدل چال میں، بعض چوڑی کی طرح کوئی سالم پاؤں ہو جائیں گے، اور کوئی زخمی ہو کر، اور بعض دوزخ میں گر جائیں گے۔ دیگر کوائف عالم حشر لگنا ہوں پر اعضا کا شہادت دینا حق ہے، حوض کوثر حق ہے، شفاعت انبیاء، اولیاء، صلحاء، اور اطفال صغار حق ہے۔ مگر یہ شفاعت اللہ کے اذن کے بعد ہے۔

ارشاد ہے:-

من ذا الذی یشفع عندی الا باذنہ (البقرۃ ۲۵۵) کون چو اس کے ہاں سفارش کرے مگر اس کی اجازت سے۔

بہشت اور دوزخ حق ہے، اور اس وقت موجود و مخلوق ہیں ان پر ابد تک ایک ان کے سوا قائلہ آئیگی۔

جمیہ کہتے ہیں مدت مدید کے بعد بہشت و دوزخ اور ان کے ساکنین فنا ہو جائیں گے اس پر اتفاق ہے کہ کافر جنوں کو دوزخ میں عذاب دیا جائے گا، مسلمان

جنوں کے بارہ میں اختلاف ہے، ابوحنیفہؒ نے جنوں کی کیفیت ثواب میں تو وقت کیا ہے، مگر حق یہ ہے کہ مسلمانوں کی طرح بہشت میں ثواب دیئے جائیں گے، ابو یوسفؒ اور حمزہؒ نے بھی یہی کہا ہے، اللہ تعالیٰ جنوں اور انسانوں پر بہشت کی نعمتوں کا احسان جتلاتے ہوئے فرماتا ہے

لحریطہ ممن انس قبلہم والجان  
فباى الآء سبکما تکذبان۔  
حوروں کو ان سے پہلے کسی انسان  
اور جن نے ہاتھ نہیں لگایا، پس  
رب کی کون کون سی نعمتوں کا  
(الرحمن ۵۶-۵۷)

نعمتہائے بہشت اور عذاب و دوزخ | حق تعالیٰ نے بہشت میں حورو و قصور، انہار کے بارہ میں مبتدعین کے نظریات و اشجار، اور اطعمہ و اشربہ کی اہل بہشت کے لئے اور دوزخ میں زقوم اور جمیم سلاسل و اغلال اور گوناگوں عذابوں کی جہنمیوں کے لئے خبر دی ہے، یہ سب حق ہے۔

منصور، انزاریہ، قرامطہ، جناحیہ، کاملیہ، باطنیہ، خطابیہ، انزاسیہ، ذمیہ، میمونہ، غلبیہ، مقتبیہ فرقتے بہشت اور دوزخ کی مذکورہ چیزوں کا انکار کرتے ہیں، مشرک کا مخلوق فی النار | مشرک ہمیشہ ہمیشہ دوزخ میں رہے گا، اس پر امت کا اجماع ہے، مسلمانوں کے بہتر فرقوں میں اہل شرک کے سوا جو لوگ سود اعتقاد کی وجہ سے دوزخ میں پڑیں گے، اور مدت مدید تک وہیں سزا پائیں گے، مگر آخر کار دوزخ سے نکالے جائیں گے، اور بہشت میں داخل ہوں گے، ان کے لئے مخلوق نار نہیں ہے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

فمن یعمل مثقال ذرۃ خیرا  
یرہ۔ (الزلزال ۷)  
جو شخص ایک ذرہ کے قدر نیکی کرتا  
ہے، اسے پالے گا۔

اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ توحید اور اقرار رسالت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم بہترین نیکی ہے، اس کا ضرور ثواب ملنا چاہیے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا ہے۔

يُخْرِجُ مِنَ النَّارِ مَنْ  
قال لا اله الا الله وفي قلبه  
وثران حبة من خردل من  
جہنم ہے وہ شخص نکالا جائے گا جو  
اللہ کی وحدانیت کا قائل ہے اور اس  
کے دل میں رائی کے دانہ کے قدر  
ایمان ہے۔

اثنا عشریہ شیعہ کہتے ہیں مسلمانوں کے تمام فرقے اثنا عشریہ کے سوا ہمیشہ دوزخ  
میں رہیں گے، اثنا عشریہ میں سے ایک شخص صاحب تقویم کہتا ہے، شیعوں میں بہتر فرقے  
ہیں، ان میں اثنا عشری نجات یافتہ ہیں، دوسرے دوزخ میں عذاب دیئے جائیں گے،  
اور پھر بہشت میں جائیں گے، شیعوں کے علاوہ بتنا اسلامی فرقے ہیں، سب ہمیشہ جہنم میں  
رہیں گے، انتہی۔

ابن مظہر علی شریعہ تحریر میں کہتا ہے، امامیہ کے سوا اسلامی فرقوں کے بارہ میں امامیہ  
کے تین قول ہیں۔

۱۔ ہمیشہ جہنم میں رہیں گے۔ ۲۔ بہشت میں داخل ہو جائیں گے۔  
۳۔ عدم کفر کی وجہ سے جہنم سے باہر آجائیں گے، اور عدم ایمان کی وجہ سے بہشت  
میں بھی نہ جائیں گے، بلکہ اعزاف میں رہیں گے، (اس کے برعکس شیعی روایت ملاحظہ فرمائیے)  
ابن بابویہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتا ہے کہ فرمایا:۔  
والذی یبغضنی لا یعدو بید النادر  
مجھے اللہ کی قسم ہے، کسی موحلہ کو بھی  
جہنم میں سزا نہ دی جائیگی۔

موحد ابدال۔

کلیفی صحیح سند سے روایت کرتا ہے۔

عن زرارة عن ابي عبد الله قلت  
اسألت من حباب وصله و  
زرارة، امام ابو عبد اللہ سے پوچھتا  
ہے کہ جو شخص روزہ رکھے، نماز

۱۔ الموضع ۲۲۲ کلیفی میں ہے اور جعفر نے کہا یہ امت بہتر فرقے ہوں گی، ان میں تیرہ فرقے ہمارے امت اور ولایت کے مدعی ہوں گے  
ان میں بارہ جہنمی ہیں، اور ایک فرقہ بہشت میں اور باقی سات فرقے جہنم رسید ہوں گے، انتہی۔

اجتنب عن المحارم وحسن  
ورع مہن لایحاف ولا  
ینصب قال ان اللہ یدخل  
الجنة بروحہ۔  
پڑھے، اور محارم سے بچے پر ہیزگار  
مگر اس نے امام کو نہ پہچانا، اور  
اس کے مقابلہ میں کھڑا نہ ہوا، فرمایا اللہ  
تعالیٰ اسے اپنی رحمت سے جنت میں  
داخل کرے گا۔

یہ حدیث شیعہ کے نظریہ کی تردید کرتی ہے۔

کیا انسان اپنے مؤمن  
ہونے کا دعویٰ کر سکتا ہے؟  
اپنے ایمان کا دعویٰ قطعی طور پر کرنا چاہیے، اور کہنا چاہیے  
میں اللہ کے فضل سے مؤمن ہوں، یا یوں کہے میں انشاء اللہ  
مؤمن ہوں، ہاں عاتقہ کی نکر کرنی چاہیے، اس سے بے خوف نہیں ہونا چاہیے،  
ارشاد ہے:-

فلا یؤمن مکر اللہ الا القوم  
الخاصون (الاعراف ۹۹)  
صحیح حدیث میں آتا ہے:-

بعض وہ ہیں جو مؤمن پیدا ہوتے  
ہیں، ایمان پر زندہ رہتے ہیں، اور  
کفر پر مرتے ہیں، بعض کافروں کے  
ہاں پیدا ہوتے ہیں، کفر پر زندگی بسر  
کرتے ہیں۔ اور مؤمن ہو کر مرتے  
ہیں۔

اس معنی میں گریوں کہے میں انشاء اللہ مؤمن ہوں تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔  
ناامیدی از رحمت خدا کفر ہے | اللہ کی رحمت سے ناامیدی اور یقین کر لینا کہ اللہ تعالیٰ  
میرے گناہ نہیں بخشنے گا، کفر ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

لے جامع ترمذی اشکواۃ ص ۳۴۴ باب الامر بالعرفہ۔

ان لا بیس من سادح الله الا القوم الکافرین (یوسف ۸۷) کوئی بھی ناامید نہیں ہے۔

اسی طرح خدا کے عذاب سے بے خوف ہو جانا اور قطعی سمجھنا کہ عجز سے گناہوں کا مؤاخذہ نہ ہوگا، مجھے یقیناً بخش دیا جائیگا، یہ بھی کفر ہے کہ اس سے آیات و وعید کا انکار اور گناہوں کا استعمال لازم آتا ہے، اور یہ کفر ہے، رضی امیر المؤمنین سے نہج البلاغۃ میں روایت کرتا ہے۔

لا تا من علی خیر ہذا الامۃ عذاب اللہ - اس امت کے خیر پر اللہ کے عذاب سے بے خطر نہ ہو، کیونکہ وہ فرماتا ہے، اللہ کے داؤ سے خاسر قوم بے خطر ہوتی ہے، اور اس امت کے شر پر اللہ کی رحمت سے ناامید نہ ہو، وہ فرماتا ہے، اللہ کی رحمت سے کافر قوم ہی ناامید ہوتی ہے۔ (یوسف ۸۷)

شیعہ کی صحیح ترین کتاب میں اس روایت کے باوجود ناامید کہتے ہیں جس نے علی کے ساتھ نسبت کر لی چاہے۔ وہ اللہ کی نافرمانی کبیرہ یا صغیرہ کرتا ہے، معذب نہ ہوگا، اور جس نے نسبت حاصل نہ کی چاہے مطیع خدا ہو، معذب ہے، اور ابدی جہنمی۔ اس عقیدہ میں اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کا انکار لازم آتا ہے۔

من یعمل مثقال ذرۃ خیرا یرکبوا یک ذرۃ بھر نیکی کرتا ہے، اسے

لے بلکہ کسی بھی امام سے نسبت حاصل کرے معذب نہ ہوگا، چاہے وہ ظالم دیکر دیکریں نہ ہو، دیکھئے اصول کافی

باب من دان اللہ بغیر امام ص ۳۹۱۔  
 علیہ حبیب کہ اصول کافی ص ۳۹۱ میں ابو جعفر سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، جو مسلمان قوم اعمال میں نیک اور متقی ہے، مگر جاہل امام کو مانتی ہے، اس کو عذاب دیا جائے گا، اور جو مسلمان قوم ظالم اور گنہگار ہے، مگر امام عادل کو مانتی ہے، موافق کر دیا جائے گا، انتہی۔

ومن يجعل مثقال ذرة مشا  
 دیکھ لے گا اور جو ذرہ بھر برائی کرتا ہے،  
 میرا۔ اسے بھی دیکھ لے گا۔ (الانزال، ۱۸۰)  
 نیز یہ قول ان کے پہلے قول کو مدطیع کو ثواب دینا اور نافرمان کو عذاب کرنا خدا پر  
 واجب ہے۔ ان کے معارض و متضاد ہے۔

اور اس قول سے تمام شریعت کا انکار لازم آتا ہے، فرائض ہوں یا واجبات سنن ہوں  
 یا مستحبات، محرمات ہوں یا مکروہات اس لئے کہ جو محبت علی نہیں رکھتا وہ کافر ہے، اور  
 ابدی جہنمی تو اس کے لئے اور اہل دنیا ہی کا کیا فائدہ؟ اور جو اثنا عشری مومن ہے، چاہے  
 فرائض و واجبات کا تدارک ہے، اور محرمات کا ارتکاب کرتا ہے، اس حد تک کہ اپنے  
 باپ کا قاتل ہو، اور ہمیشہ ماں کے ساتھ جماعت کرتا رہا ہو، اپنے بیٹے سے نواطت  
 کرے، اس پر کوئی حرج نہیں، اسے عذاب نہ ہوگا۔  
 یہ لوگ اپنے اس قول کی دلیل میں چند آثار بھی پیش کرتے ہیں۔

(۱) سادۃ ابن بابویہ القمی  
 عن مفضل بن عمرو قال  
 قلت لابی عبد اللہ بہا  
 صار علی تقسیم الجنة والنار  
 قال حبہ ایمان و بغضہ کفر  
 وانما خلقت الجنة لاهل  
 الایمان والنار لاهل الکفر  
 فہو تقسیم الجنة والنار لا یخل الجنة الا بمؤمن  
 ولا یخل النار الا بمغضوہ۔  
 ابن بابویہ قمی مفضل بن عمر سے  
 روایت کرتا ہے، میں نے ابو عبد اللہ  
 سے کہا علیؑ جنت اور جہنم کے قاسم  
 کیسے ٹھہرے، فرمایا اس کی محبت  
 ایمان ہے، اور بغض کفر، جنت اہل  
 ایمان کے لئے پیدا کی گئی ہے، اور  
 دوزخ کافروں کے لئے، لہذا علیؑ  
 جنت و جہنم کے تقسیم کرنے کے محب و محبت ہیں اور ان کے ساتھ  
 دشمنی رکھنے والے جہنم میں داخل ہوں گے۔

(۲) سادۃ ایضاً عن ابن  
 عباس قال قال رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم جاءنی  
 کبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 میرے پاس جبریلؑ خوش و خرم آئے،

اور کہا اے محمد! اللہ عظیم آپ کو سلام  
کہتا ہے، اور فرمایا محمد نبی ہے، اور رحمت  
اور علی کے ساتھ دوستی رکھنے والے  
کو میں عذاب نہ دوں گا، اگرچہ میری  
نافرمانی کرے، اور اس سے دشمنی رکھنے  
والے پر رحمت نہ کروں گا، اگرچہ وہ  
میری اطاعت کرے،

ابن معلم جس کا ان کے ہاں شیخ  
مفید لقب ہے، کتاب المعراج میں  
روایت کرتا ہے، اللہ تعالیٰ نے کہا  
اے محمد اگر کوئی بندہ میری عبادت کرے،  
اور سو کہ پرانی مشک کی طرح ہو جائے،  
اور وہ ولایت محمد، علی، فاطمہ، حسن و  
حسین کا انکار کر کے میرے پاس آئے  
میں اسے اپنے بہشت میں جگہ نہ  
دوں گا۔

امامیہ کا سردار اور ان کا بہت بڑا عالم حسن بن کیش ان روایات کے معارض اور  
ان کو باطل قرار دینے والی ایک روایت لاتا ہے،

ابو ذر عن مروی ہے، رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے علی بن طالب کی  
طرف دیکھا، اور فرمایا یہ آسمان وزمین  
کے باشندے اولین و آخرین سے  
افضل ہے، صدیقین اور وصیین کا سردار

جبریل و ہو نوح مستبشر  
فقال یا محمد ان الله الاعل  
یفاء لك السلام و قال محمد  
نبی و رحمة و علی لا عذاب  
من و الاله و ان عصافی ولا  
امر حم من عاداة و ان  
اطاعتی۔

(۳) و مروی ابن المعلم الملقب  
عندهم بالمفید فی کتاب  
المعراج ان الله تعالی قال  
یا محمد لو ان عبد اعبد فی  
حتی یصیر كالشئ البالی  
اتانی جا حدا بولایة محمد  
و علی و فاطمة و الحسن  
و الحسین ما اسکنه فی  
جنتی۔

عن ابی ذر قال نظر النبی صلی  
اللہ علیہ وسلم الی علی بن ابی  
طالب فقال هذا خیر الاولین  
و خیر الاخرین من اهل  
السموات و الارضین هذا

ہے، اور متقین کا امام ہاتھ پاؤں اور  
چہرے جن کے سفید ہوں گے ان کا  
قائد ہے، قیامت کے دن بہشت کی  
اوٹنی پر سوار ہوگا، قیامت اس کی  
روشنی سے روشن ہو جائے گی، اس  
کے سر پر زبرجد اور یاقوت سے مرصع  
ایک تاج ہوگا، فرشتے کہیں گے،  
یہ کوئی ملک مقرب ہے، نبی کہیں گے  
یہ کوئی نبی مرسل ہے، عرش کے نیچے  
سے ندا آئے گی، "یہ صدیق اکبر ہے" اللہ  
کے حبیب کا دمی یعنی علی بن ابی طالب  
جہنم کے اوپر کھڑا ہو جائے گا، اور اپنے  
محول کو نکالے گا، اور دشمنوں کو اس  
میں داخل کرے گا۔ بہشت کے دروازوں  
پر آکر جیسے چاہے گا داخل  
کرے گا۔

سید الصدیقین وسید الوصیین  
وامام المتقین وقائد الغر المحجلین  
اذا کان یوم القیامة کان علی  
نوق من نیاق الجنة قد  
اضاءت القیامة من جنوءها  
علی رأسه تاج مرصع من  
الذبرجد والیاقوت فیقول  
الملئکة هذا ملک مقرب  
یقول النبیون هذا نبی مرسل  
فنادی منادی من تحت  
العاش هذا الصدیق الاکبر  
هذا وصی حبیب اللہ علی  
بن ابی طالب فیقف علی متن  
جہنم فیخرج منها من یحب ویدخل  
فیہا من یبغض ویاتی ابواب الجنة  
فیدخل فیہا من یشاء یغیر حساب۔

یہ روایت دلالت کرتی ہے کہ بعض گناہ گار مومن دوزخ میں جائیں گے، اور  
بعد ازاں انہیں دوزخ سے نکالا جائے گا، اور بہشت میں داخل ہوں گے،  
اگر یہ لوگ محب علی تھے، تو دوزخ میں کیوں گئے؟ اور اگر محب علی نہ تھے، تو بہشت  
میں کیوں داخل ہوئے، اسی طرح ابن بابویہ وغیرہ جابر بن عبد اللہ سے روایت کرتے ہیں،  
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
قال ان عبد امکت فی النار  
سبعین خدیفاً والخریف  
ہے، آپ نے فرمایا ایک بندہ جہنم میں  
ستر خریف رہے گا، ایک خریف ستر



سبعون سنة قال ثمانا  
سأل الله بحق محمدا وآله  
ان يرحمه فاخرجه من  
النار وغفاله۔  
سال کا ہے، پھر اللہ تعالیٰ سے بحق محمد و آل محمد سوال کرے گا، اگر اے اللہ مجھ پر رحم فرما اللہ اسے جہنم سے نکال دے گا، اور اس کے گناہ معاف کر دے گا۔

اگر یہ دوزخ میں جانے والا شخص محب علی تھا تو انچاس ہزار سال جہنم میں کیوں رہا، اگر علی سے بغض رکھنے والا تھا، تو پھر بہشت میں اس کا داخلہ کیوں ہوا؟ بہر صورت ان کا عقیدہ باطل ثابت ہوا، ان الباطل کان نہ ہوتا۔  
**مسئلہ تناسخ ارواح** | تناسخ ارواح باطل ہے، منصور، مفضل، میمون، خلیفہ، مقنع، جنابیر، زاریہ، قرامطیہ، اس کے قائل ہیں۔

جو مر گیا قیامت سے پہلے وہ اس دنیا میں رجوع نہیں کرے گا، اس کے برعکس امامیہ کا مسدک ہے کہ علیؑ اور ان کے دشمن دنیا میں آئیں گے، اور دشمنوں کو اس دنیا میں سزا دی جائے گی، یہ نظریہ باطل ہے، اس لئے کہ دنیا دارِ عمل ہے، دارِ جزا نہیں، جابر جعفری جو کہ قدامت و افض سے ہے کہتا ہے کہ علیؑ واپس دنیا میں آئیں گے، اور آپ ہی وابتہ الارض کے مصداق ہیں، جو کہ قرآن میں واقع ہے، امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ جابر جعفری کذاب اور وضاع شخص تھا، افضلیت انبیاء بر ملائکہ | کوئی ولی پیغمبروں کے ادنیٰ درجہ تک نہیں پہنچ سکتا جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔ اور انبیاء فرشتوں سے افضل ہیں۔  
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

ان الله اصطفى ادم و  
نوحا و آل ابراهيم و آل عمران  
على العالمين۔ آل عمران ۳۳۔  
اللہ تعالیٰ نے آدم، نوح، آل ابراہیم اور آل عمران کو جہان والوں پر امتیاز فرمایا۔

لہ اصل نسخہ میں جعفر جعفری ہے جو کہ کثابت کی غلطی ہے صحیح جابر جعفری ہے۔

اَل ابراہیم، اَل عمران سے مراد انبیاء ہیں (اس آیت سے انبیاء کی فرشتوں پر  
افضلیت ثابت ہوئی) علماء کہتے ہیں کہ اولیا اور زہاد و مؤمنین عوام ملائکہ سے افضل ہیں،  
مگر قاصد ملائکہ سے افضل نہیں ہیں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے <sup>لئے</sup> اس بارہ میں فقیر کو کوئی دلیل نہ  
مل سکی جس سے اولیاء و مؤمنین کی عوام ملائکہ پر افضلیت ثابت کی جاسکے۔

اغذ میثاق از اولاد آدم | آدم علیہ السلام کی پشت سے اولاد آدم کا نکالنا اور ان سے توجید  
وازا انبیاء علیہم السلام | باری پر عہد لینا اور پیغمبروں سے الگ میثاق لینا حق ہے کہ  
تم نے تبلیغ دین الہی سرانجام دینا ہے، اور ایک دوسرے کی تصدیق کرنا ہے۔

روح و قلم روح و قلم حق ہے، لوح میں جو کچھ مسطور ہے سب حق ہے، جو ہونا ہے  
اس کا فیصلہ ہو چکا۔

ایصال ثواب | زندوں کی طرف سے مردوں کے لئے دعا، اور صدقہ و خیرات کا ایصال  
مفید ہے، اللہ تعالیٰ ہی دعاؤں کو قبول فرماتا ہے، اور وہی حاجات پوری کرتا ہے۔

علامات قیامت | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جن علامات قیامت کا ذکر فرمایا ہے،  
سب حق ہیں، جیسے خروج و جبال، وابتہ الارض، خروج یا جروج ماجوج، نزول عیسیٰ علیہ السلام  
طلوع آفتاب از مغرب، تین خسف، ایک مشرق میں، ایک مغرب میں، اور ایک جزیرہ عرب  
میں انسانوں کے نامہ اعمال لکھنے والے فرشتے حق ہیں، ملک الموت، کا قبضہ ارواح پر  
کنٹرول بھی حق ہے، مستتر کہ کراماتین کا انکار کرتے ہیں، اور جمہیہ ملک الموت کے  
انکار ہی ہیں۔

ہمارے دلائل یہ ہیں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

حتی اذا جاء احدکم الموت | جب تمہاری موت کا وقت آجائے گا  
توقفہ ساسلتا وھم لا | ہمارے بھیجے ہوئے جان لین گے،  
یفسر طون (الانعام ۶۱) | اور وہ کبھی نہیں کرتے۔

ملہ متن میں منور لکھیں نہیں ہے کہ فرشتوں نے کسی چیز کو ان کیلئے پیدا کیا، کوئی نفع کتاب سے نہ لیا ہے واللہ اعلم۔

نیز فرمایا:-

كُلُّ مَا كَاتِبِينَ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ (الانفطار، ۱۱-۱۲)

باعزت لکھنے والے فرشتے تم جو کچھ کرتے ہو جانتے ہیں۔

آسمانوں کا پھٹنا، ستاروں کا تباہ ہونا، اور آسمانوں کا بجلی کی مانند لپٹنا، پہاڑوں کا دروئی کی طرح اڑنا، زمین کا دراز ہونا جو کچھ زمین میں ہے، اس کا باہر پھینکنا، خزانے ہیں یا اموات، تین بار صورت پھونکنا۔ واحد قہار حق تعالیٰ کے سوا سب چیزوں کا باقی نہ رہنا، اور ان کا فنا ہونا حق ہے، اسی طرح وہ تمام چیزیں حق ہیں جن پر کتاب و سنت ناطق ہے۔

کفار فلاسفہ کی روش اپنا کہ نفوس شرعیہ کی تاویل کرنا کفر ہے، اور باطل۔ نعوذ باللہ منہا۔

# تیسرا مقالہ

## بحث امامت

اس مسئلہ کو روافض اصول عقائد سے شمار کرتے ہیں، اور اس لئے وہ خود کو امامیہ کہتے ہیں، مگر اہل سنت اسے ایک فرعی مسئلہ قرار دیتے ہیں، پہلے لفظ امام کا معنی متعین ہو جانا چاہیئے، تاکہ محل نزاع واضح ہو جائے۔

اہل سنت کے نزدیک امام اس شخص کو کہتے ہیں جو ان لوگوں پر مسلط ہو جائے، لوگوں کی خوشی و رضا سے یا قہر و غلبہ سے یہ بدیہی بات ہے کہ ان لوگوں کے معاشی اور اخروی معاملات کی اصلاح امیر کے بغیر نہیں ہو سکتی، کیونکہ اس کے بغیر تمام نظام تباہ ہو جائے گا، حدود قائم کرنا، سرحدوں کی حفاظت، ظالم سے مظلوم کے لئے انصاف حاصل کرنا، ملکی دفاع، اور علاء کلمۃ اللہ کے لئے لشکر اسلام تیار رکھنا، اور مخلوق کے حقوق کے حقوق کا تحفظ کرنا سربراہ مملکت کی ذمہ داری ہوتا ہے۔

کتاب و سنت کی صریح نصوص اور اجماع امت وال ہے کہ اولوالامر کی اطاعت واجب ہے، اور ان کی نافرمانی موجب فساد ہے۔ اور اس کی سزا قتل اور قید کرنا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

یا ایہا الذین آمنوا اطیعوا اللہ  
واطیعوا الرسول واولی الامر  
منکم (النساء ۵۹)

اے ایمان قبول کرنے والو! اللہ  
کی اطاعت کرو، رسول اور حکومت  
والوں کی اطاعت کرو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اسمعوا ولو کان عبدا حبشیا  
کان دأمرہ منا بیقہ۔۔۔

سنو چاہے تمہارا امیر حبشی بد  
شکل غلام ہی کیوں نہ ہو۔

اس بارہ میں بہت احادیث وارو ہیں، نیز اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

قاتلوا الذی تبغی حتی تفیق

جو نافرمانت کرے، اس کے ساتھ

الی امرالله (الاحکامات ۹) لڑو۔ تا آنکہ اللہ کے حکم میں آجائے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

اذا بویع الخلیفتان فاقتلوا جنت و خلیفوں سے بیعت کی  
آخر ہوا۔ جائے تو پہلے کو قتل کر دو۔

امت کا اجماع بھی اس پر واقع ہوا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد صحابہ کرامؓ نو گیارہ تمام امور سے پہلے امام مقرر کرنے میں مشغول ہوئے، اس وقت سے آج تک مسلمانوں کا یہی نظریہ رہا ہے کہ بادشاہ عادل یا ظالم قائم کرنے سے کوئی وقت خالی نہ چھوڑا ہے، جیسا کہ شام، روم، ہند، ایران میں کہ کبھی بھی یہ علاقے بادشاہ سے خالی نہ رہے، ایران جو کہ روافض کا گڑھ ہے بھی بادشاہ کے تعین سے خالی نہیں رہا، اس حد تک اہل سنت اور امامیہ کے مابین اتفاق ہے۔

مسئلہ امامت میں اہل سنت | اہل سنت مذکورہ عقلمندی اور نقلی دلائل کی وجہ سے  
وامامیہ میں وجہ اختلاف کہتے ہیں کہ امام مقرر کرنا بندوں پر واجب ہے،

بلکہ اہم واجبات سے ہے۔ کیونکہ بہت سے دیگر واجبات اس پر موقوف ہیں، خدا تعالیٰ پر واجب نہیں کہ وہ امام مقرر کرے، کیونکہ اس پر کوئی بھی چیز واجب نہیں ہے، امامیہ کہتے ہیں، اصلح اور الطیف کام اللہ تعالیٰ پر واجب ہے ان کے اس نظریہ سے لازم آتا ہے کہ امام یعنی بادشاہ مقرر کرنا بھی خدا تعالیٰ کی ذمہ داری ہے، مگر انہوں نے امامت کا معنی لگاڑ کر ایک نیا معنی ایجاد کر لیا ہے، اس لئے وہ مسلمانوں میں سے ایک شخص کو بادشاہ بنانے کو واجب نہیں کہتے ہیں۔

اہل سنت کے نزدیک | اہل سنت امام (سربراہ مملکت) مقرر کرنا بندوں کی ذمہ  
امام بننے کی شرطیں ۲۰ داری قرار دیتے ہیں، وہ امام کے لئے چند شرطوں کے  
قائل ہیں۔

۱۔ وہ مسلمان ہو، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

لے صحیح مسلم باب اذا بویع الخلیفۃ ص ۱۲۸ ج ۲۔

لن يجعل الله للكافرين على  
المومنين سبيلا (النساء ۱۲۱)

کافروں کے لئے کوئی سبیل نہیں بنائی

اس وجہ سے مومن کے خلاف کافر کی گواہی قابل سماعت نہیں ہے،

۲۔ مرد ہو، اس لئے کہ امارت کے اکثر معاملات عقل کامل اور دافر بہادری کے بغیر انجام نہیں پاسکتے، اور یہ دونوں چیزیں عورتوں میں مفقود ہیں۔

۳۔ آزاد ہو۔ (۱۷)۔ عقلمند ہو۔ (۵) بالغ ہو کہ ان صفات کے بغیر تو اسے اپنے آپ پر بھی ولایت حاصل نہیں ہے، ولایت عامہ کیسے حاصل کر سکتا ہے؟

۶۔ صاحب عدالت ہو، کیونکہ فاسق شہادت کا اہل نہیں ہے، ولایت امیر۔ ولایت شہادت سے بڑھ کر ہے،

۷۔ قریشی ہو اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

الأئمة من قریش۔ امام قریش میں سے ہوں گے

عدالت اور قریشی ہونے کی شرطیں حالت اختیار کی ہیں، دیدہ دانستہ اگر غیر عادل یا غیر قریشی کو امام بنایا گیا تو گناہ ہوگا، امامت ثابت ہو جائے گی، اس کے خلاف خروج اور بغاوت جائز نہ ہوگا، اگر فاسق یا غیر قریشی خود مسلط ہو جائے، تو عوام الناس پر اس کی اطاعت فرض ہے، اس کے خلاف بغاوت حرام ہے، ہاں وہ خود گنہگار ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

اطيعوا الله واطيعوا الرسول  
واولي الامر منكم۔ اور تم میں سے حکومت پر فائز ہونے والوں کی۔

(النساء ۵۹)

غیر مسلم بزور مسلط ہو جائے، تو مسلمانوں پر اس کی اطاعت واجب نہیں ہے اس کے خلاف بغاوت جائز ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اولی الامر کے ساتھ

۱۵۔ التاریخ الکبیر للامام بخاری بروایت انس و مسند احمد بروایت ابو ہریرۃ و ابی بکر صدیق و کتبہ فیہ ۱۵۹۷ھ اس حدیث کا معنی صحیح بخاری و کتبہ لغت بخاری میں موجود ہے، دیکھئے صحیح بخاری ج ۱ باب الامر من قریش۔

منکم کی قید لگائی ہے، یعنی وہ تم میں سے ہو۔  
نیز فرمایا۔

لن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا (النساء ۱۲۱)  
اللہ تعالیٰ نے ایمان داروں پر کافروں کو اختیار نہیں دیا۔

عورت یا غلام مسلط ہو جائیں، تو ان کی اطاعت کرنا واجب ہے کیونکہ اولی الامر منکم ان کو بھی شامل ہے، نیز حدیث میں ہے۔

اسمعوا واطيعوا ولو كان عبدا حبشيا كان رأسه بيضا  
سنو اور اطاعت کرو بچا ہے امیر حبشی غلام ہی کیوں نہ ہو۔

اس سے واضح ہو گیا کہ امامت میں اسلام کے سوا اور کوئی شرط لازمی نہیں ہے۔ اسلام و خلافت معاویہؓ نے حضرت حسنؓ کی خلافت کو تسلیم کیا، پر ایک دلیل ۶ اس سے یہ ثابت ہو گیا کہ حضرت حسنؓ نے معاویہؓ کو مسلمان سمجھتے تھے، کیونکہ کافر بادشاہ کی اطاعت جائز نہیں ہے، حضرت حسنؓ کا معاویہؓ کی خلافت کو تسلیم کرنا اس بنا پر نہ تھا کہ ان کے ساتھی تھوڑے تھے، مہاجرین اور انصار کی جماعت کثیرہ ان کے ساتھ تھی، ان کے دوست جنگ کے دلدادہ تھے، اور صلح کو پسند نہیں کر رہے تھے۔

جیسا کہ تفسیر پیشوائے شیعہ اور صاحب فضول جو کہ امامیہ شیعہ سے تھا، روایت کرتے ہیں، کہ حسنؓ بن علیؓ نے اپنے خطبہ میں کہا کہ معاویہؓ کے ساتھ خلافت کی نزاع میں حق پر میں تھا، نہ کہ وہ میں صلح میں اہل بیت کی اصلاح اور فتنوں کا خاتمہ دیکھ رہا ہوں، تم نے میرے ساتھ اس بات پر بیعت کی تھی کہ جس سے میں صلح کروں تم بھی صلح کرو گے، اور جس سے میں جنگ کروں، اس سے جنگ کرو گے، میں مسلمانوں کی خونریزی

۱۔ صحیح بخاری ابی السبع والامامہ والامام تکی معصیت علیہ السلام ۱۰۵۷۔  
۲۔ الدرر من الکافی المکیفی ص ۱۲۳ میں ہے عن ابی جعفرؓ قال الشراذی منعہ الحسن بن علیؓ من کان خیر الہلۃ الامۃ ماطعت الشراذی۔ امام جعفرؓ فرماتے ہیں حضرت حسنؓ نے جو کچھ کیا تھا، امامت کے لئے بہتر تھا، اس سے جس سے ہر مودع طوع ہوتا ہے۔

سے ان کے خون کی حفاظت بہتر سمجھتا ہوں، صلح سے تمہاری بہتری مجھے مقصود ہے، اور حضرت حسنؓ کی یہ صلح اللہ کے نزدیک قبول ہوئی، جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسنؓ کی مدح میں فرمایا تھا۔

ابنی هذا سبدا ولعل اللہ یصلح  
بہا بین فتنین عظیمین  
میرا یہ بیٹا سردار ہے، شاید کہ  
اللہ تعالیٰ اس کے ذریعے مسلمانوں کے  
من المسلمین۔ دو عظیم دھڑوں میں صلح کرائے گا۔

اس صلح سے حضرت معاویہؓ کا اسلام اور ان کی عدالت ثابت ہوتی ہے، کیونکہ اپنی مرضی اور شوق سے بلا اجبار احدے کس حضرت حسنؓ نے خلافت حضرت معاویہؓ کے سپرد کر دی، گو کہ انہوں نے یہ صلح مسلمانوں میں خون ریزی بند کرنے کے لئے کی تھی، اہل اس سے حضرت معاویہؓ کی دوسروں پر افضلیت ثابت نہیں کیونکہ ان کی خلافت خلفاء اربعہ کی خلافت کی طرح اہل حل و عقد کے اجتہاد اور مشورہ سے نہیں ہوئی تھی،

امامیہ کے نزدیک | امامیہ اس شخص کو امام کہتے ہیں جو جھوٹے، بڑے گناہوں اور  
امام کا تصور، | خطا و غلطی سے نبی کی طرح معصوم ہو۔ اور محدث ہو گا،  
جبکہ اس کی آنکھ کے سامنے ہوئے بغیر فرشتہ نے اس کے ساتھ بات کی، اور خدا  
کا پیغام اس کو دیا، مخلوق پر اس کی اطاعت پیغمبر کی اطاعت کی طرح واجب ہے  
کسی چیز کو حلال یا حرام قرار دینا، اور دیگر جملہ معاملات دین اس کے سپرد ہوتے ہیں  
جو چاہتا ہے کرتا ہے، شریعت میں کوئی تبدیلی کر دے، کسی کو اس کے قول و فعل پر  
اعتراض کرنے کی طاقت نہ ہے، اس کے حکم کے بعد کسی کو اپنا اختیار نہیں رہتا، امام  
کے لئے دعویٰ امامت اور معجزہ ظاہر کرنا، اور پیغمبر یا پہلے امام کی صریح نص  
اس کی امامت پر شرط قرار دیتے ہیں۔



امامیہ کے تصور امام کی تغلیط اس قسم کا عظیم منصب جو کہ نبوت کے مثل یا اس کے قریب قریب ہے، بلکہ نبوت سے بھی اونچا کیونکہ روافض کے ہاں ان کے امام انبیاء سے افضل ہیں، سوا محمد صلی اللہ علیہ وسلم یا اولیٰ العزم رسولوں کے۔ اگر اس منصب کا وجود مان لیا جائے، اور یہ بھی کہ دعویٰ امامت، شہادت معجزہ اور صریح نص کے بغیر اس کا ثبوت نہیں ہوتا کیونکہ تقیہ اور اخفا تو ان کے منافی ہے، تو ایسی صورت میں نصب امام متواتر قرار پائے گا، جیسا کہ امامیہ نے تواتر کا دعویٰ بھی کیا ہے، حالانکہ تواتر ثابت نہیں ہوا کیونکہ بہتر فرقے اس کا انکار کرتے ہیں، تحقیق تواتر کجا روایات امامیہ درجہ صحت تک بھی نہیں پہنچتیں بلکہ ان کی روایات میں باہم ایسا اختلاف و تضاد ہے کہ ان کے مابین تطبیق محال ہے، اس لئے خود امامیہ کئی فرقوں میں بٹ گئے، جیسا کہ پہلے بیان ہوا، اس سے معلوم ہوا کہ دعویٰ امامت، اظہار معجزہ اور نص صریح موجود نہیں ہے، جو کچھ اس سلسلہ میں پیش کرتے ہیں سب روافض کا جھوٹ اور افترا کا پلندہ ہے، ان احمقوں کے زعم کے سوا ان کے پیش کردہ معنی میں وجود امام ہوا ہی نہیں ہے۔

**نصب امام پر امامیہ کے دلائل کی حقیقت** | جن دلائل کی رو سے ہم امام (یعنی بادشاہ جو کہ ملکی نظم و نسق کا ذمہ دار ہوتا ہے) کے مقرر کرنے کو واجب کہتے ہیں، انہیں دلائل سے امامیہ استدلال کرتے ہیں کہ امام مقرر کرنا مخلوق پر مہربانی ہے، اور لطف و مصلح خدا تعالیٰ پر واجب ہے، لہذا نصب امام اس پر واجب یہ استدلال بہ چند وجوہ باطل ہے۔

اولاً۔ اس لئے کہ مصلح و لطیف اللہ تعالیٰ پر واجب نہیں ہے۔  
ثانیاً۔ اس لئے کہ امام اگر بادشاہ کے معنی میں ہے، جو ملکی نظام چلاتا ہے، تو واقعی مصلح ہے، جو بادشاہ یا امام پوشیدہ رہتا ہو اور کسی قسم کے تصرف سے عاجز ہو، وہ نہ تو بادشاہ کہلاتا ہے، اور نہ ہی اس کا وجود متضمن مصالح ہے، اگر اس

کے وجود میں کسی دیگر مصلحت کا تذکرہ کریں، تو یہ مصالح تو نہ ہوں ہیں جو ایک بادشاہ کے نصب میں تھیں، ان سے استدلال کرنا باطل ٹھہرا، ہاں وہ مصالح پیش فرمائیں، جو پوشیدہ اور عاجزہ قسم کے امام مقرر کرنے میں ہیں، تاکہ ان کے قبول و رد کی بحث کی جا سکے۔

اگر کوئی کہے ائمہ کے وجود میں بھی وہی مصالح ہیں جو انبیاء کے وجود میں تھیں، تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس دعویٰ کی دلیل پیش کیجئے، نیز انبیاء کے وجود کی مصلحت تب ہے، جب وہ اظہار فرمائیں، اور مخلوق کو حق تعالیٰ کی طرف دعوت دیں۔ ائمہ پر تو تفتیح کرنا فرض تھا، انہوں نے اظہار امامت فرمایا ہی نہیں الا نادرا۔ تو انبیاء کے وجود کی سی مصلحت ان میں کہاں ہے؟

شتان ما بینہما۔ واللہ اعلم۔

**خلافت و امامت میں فرق** | اہل سنت کے نقطہ نظر سے امامت کے مفہوم سے آگاہ ہونے کے بعد جانتا چاہیے کہ خلافت، امامت سے اخص ہے، امام کا اطلاق جابر بادشاہ بلکہ ظالم عضو بادشاہ پر بھی ہو سکتا ہے، مگر خلافت کا اطلاق نہیں ہوتا، خلافت بمعنی خلافت نبوت یہ ہے کہ جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے عہد نبوت میں مخلوق کی رہنمائی فرمائی اور اعلیٰ و کلمتہ اللہ کیا، ترویج شریعت اور علوم دینیہ میں اپنے اوقات صرف کیے، اور کفر کا استیصال اور اس کی یخ کنی فرمائی، خلیفہ رسول آپ کی نیابت میں انہیں امور کو سر انجام دے، اور اس میں نفس اور شیطان کی دخل اندازی نہ ہونے دے، یہ خلافت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تیس سال تک رہی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

الخلافة بعدی ثلاثون سنة ثم  
یکون ملکاً عضواً۔  
میرے بعد خلافت تیس سال ہوگی پھر  
شاہت قائم ہو جائیگی۔

لہ جامع ترمذی جلد ۱۰ صفحہ ۱۰۱ باب فی الخلافة الجواب الفتن۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد امام برحق کے بعد ترتیب خلافت اور پہلے خلیفہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ، پھر حضرت عمر

پھر عثمان رضی اللہ عنہ اور ان کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ بعد ازاں چھ ماہ حضرت حسن

رافضیوں کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد امام حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بعد کے امام کے بارہ میں اختلاف کرتے ہیں جیسا کہ پہلے بیان ہوا اہل سنت کے دلائل آیات قرآن پاک اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجماع امت اور آثار ہیں۔

## خلافت خلفاء پر قرآنی آیات

۱۔ وعد اللہ الذین آمنوا منکم وعملوا الصالحات لیستخلفنہم فی الارض کہا استخلف الذین من قبلہم ولیمکن لہم دینہم الذی ارتضیٰ لہم ولیمد لہم من بعد خوفہم امنا۔  
(النور ۵۵)

تم میں سے جو ایمان لائے، اور نیک اعمال کئے ان سے اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ ضرور انہیں زمین میں خلیفہ بنائے گا، جس طرح ان سے پہلوں کو بنایا، اور ان کے دین کو جسے اللہ نے پسند کیا ہے، تمہیں عطا فرمائے گا، اور ان کے خوف کو اس سے بدل دے گا۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ صحابہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا کہ تم میں سے بعض کو زمین پر خلافت عطا کروں گا، جیسا کہ بنی اسرائیل کو خلافت دی تھی اللہ تعالیٰ کے وعدہ میں خلف محال ہے، واقع میں خلافت مذکورہ ترتیب سے وقوع پذیر ہوئی ظاہر ہوا کہ اللہ کا وعدہ یہی تھا، اور یہ سب کچھ اس کی رضا سے ہوا۔

اگر کوئی کہے کہ اس آیت استخلاف سے مراد حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں، تو میں کہہ دوں گا

کہ رافضیوں کے زعم میں تو علیؑ اور ان کا گروہ اپنا دین اور عقیدہ تفتیح کرتے ہوئے اپنے مخالفوں کے خوف سے چھپاتے تھے، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے خلیفہ بننے والوں کے بارہ میں تو فرمادیا ہے۔

لیمکن لہم دینم الذی  
ارتضی لہم ولیدلہم من  
بعد خوفہم امنایجدونہ  
لا یشرکون بی شیئا۔

ان کے دین کو جسے اللہ تعالیٰ  
نے ان کے لئے پسند کیا ہے،  
تمکین عطا فرمائے گا، ان کے خوف  
کو ضرور امن سے بدل دے گا،  
وہ میری عبادت کریں گے، اور  
میرے ساتھ کسی کو شریک نہ  
بنائیں گے۔

(النور ۵۵)

شیعہ نقطہ نظر سے یہ آیت حضرت علیؑ پر کیسے صادق آسکتی ہے؟

۲۔ قل للمخلفین من الاعراب  
ستدعون الی قوم اذلی بائس  
شدید تقا تلونہم اولیملون  
فان تطیعوا یؤککہ اللہ  
اجبا حسنا وان تتولوا  
یخذ بکم عذاب الیم۔  
(الفتح ۱۶)

پچھلے بننے والے اعراب کو  
کیسے تمہیں عنقریب ایک طاقتور قوم  
کی طرف بلایا جائے گا، تم ان سے  
لڑو گے، یا وہ مسلمان ہو جائیں گے  
اگر تم نے اطاعت کی تمہیں اللہ تعالیٰ  
اچھا بدلہ عطا فرمائے گا، اور اگر  
اعراض کیا، تو وہ دناک عذاب دے گا۔

اس داعی سے مراد حضرت ابوبکرؓ ہے، اور طاقتور قوم سے مراد بنو حنیفہ  
میں، اس آیت میں داعی سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں ہیں، اس  
لئے کہ یہ آیت غزوہ تبوک کے بعد نازل ہوئی، غزوہ تبوک کے بعد رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں کوئی جنگ درپیش نہیں ہوئی، جیسا کہ ابوالعاص  
بن مریضہ وغیرہ نے تصریح کی ہے، اور نہ ہی اس داعی سے مراد حضرت علیؓ

ہو سکتے ہیں، اس لئے کہ طلب اسلام کے لئے حضرت علی کی خلافت میں کفار کے ساتھ کوئی رطائی نہیں ہوئی ہے، جو جنگیں ہوئیں وہ امامت کے لئے اور اس کے حقوق کی نگہداشت کیلئے تھیں، نیز یہ بھی احتمال ہے کہ داعی سے مراد حضرت عمرؓ یا حضرت عثمانؓ ہوں، کیونکہ ان کے وقت میں بھی جہاد کی بہت مہمیں سر ہوئی ہیں۔

۳۔ من یوتہ منکر عن ذمہ فسوف یأتی اللہ بقوم یحبہم ویحبونہ اذلہ علی المؤمنین اعزہ علی الکافرین یجاہدون فی سبیل اللہ ولا یبغضون لومة لائمہ (المائدہ ۵۴)

تم میں سے جو اپنے دین سے پھر گیا، تو اللہ تعالیٰ ایک ایسی قوم لائے گا، جس سے وہ محبت کرتا ہے اور وہ اللہ سے محبت کرتے ہیں۔ ایمان والوں کیلئے نرم اور کافروں پر بھاری ہیں اللہ کی راہ میں جہاد کرتے ہیں، اور کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہیں ڈرتے۔

اس آیت سے استدلال اس طرح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے چند قبائل عرب بنو حنیفہ، بنو اسد، غطفان، اہل بحرین و عمان وغیرہ مرتد ہو گئے تھے، حضرت ابوبکرؓ ہی ان کے خلاف برسر پیکار ہوئے، حضرت ابوبکرؓ کے سوا صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے کسی نے بھی مرتدین کے ساتھ جنگ نہ کی، کہ اس آیت کا محل بن سکے، حضرت علیؓ نے تو اپنے دوستوں سے فرمایا تھا۔

ابتلیتہم بقتال اہل القبلة۔ تم اہل قبلہ کے ساتھ رطائی میں آزمائے گئے ہو۔

نیز فرمایا: انا معینا لقاتل اخواننا ہم اسلام میں داخل اپنے بھائیوں

فی الاسلام علی ما دخل فیہ  
من الذیغ والاعوجاج و  
البشہة والتاویل۔  
سے ہی لڑ رہے ہیں، اس لئے کہ  
ان میں کجی، ٹیڑھ اور شبہ و تاویل  
اگئی ہے۔

اسی وجہ سے حضرت علیؑ نے سب کرنے سے منع فرمادیا تھا جیسا کہ رضی  
نے بیج البلاغہ میں تحریر کیا ہے، نیز حضرت علیؑ کے دوست آیت میں مذکور  
صفات سے متصف نہ تھے، حضرت علیؑ ان کے بارہ میں فرماتے ہیں:-

واللہ نفسی بیدار لیظہرن  
ہؤلاء القوم علیکم لیس لانہم  
اولی بالحق منکم ولکن لاسراعہم  
الی باطل صاحبہم وابطائکم  
عن حق ولقد اصبحتم الامم  
تخاف ظلم عاتہا واصبحت  
اخاف ظلم رعیتی استغفرکم  
للجہاد فلم تخفوا وادسمتکم  
فلم تستمعوا ودعوتکم صرا  
وجہرا فلم تستجیبوا ونصحت  
کم فلم تقبلوا شہود کغیاب  
وعبید کا رب اب اتلو علیکم  
الحکم فتنفرون منها واعظکم  
اعظکم بالموعظة البالغة  
فتنفرون عنها واحشکم  
اس ذات کی قسم ہے جس کے  
قبضہ میں میری جان ہے، یہ لوگ  
تم پر غالب آجائیں گے، اس لئے نہ  
کہ یہ تم سے حق کے زیادہ قریب  
ہیں، بلکہ اس لئے کہ یہ اپنے امیر کے  
باطل کی طرف تیزی سے چلتے  
ہیں، اور تم میرے حق سے سستی کرتے  
ہو، اقر میں اپنے سربراہوں کی زیادتیوں  
سے خائف ہیں مجھے اپنی رعایا کے ظلم  
کا خطرہ ہے، میں تمہیں جہاد کے لئے  
نکلنے کو کہتا ہوں، تم نہیں نکلتے میں  
تمہاری خیر خواہی چاہتا ہوں تم قبول  
نہیں کرتے، تمہارا ہونا نہ ہونے  
کے برابر ہے، غلام ہو، مگر آقا کی  
طرح تم پر احکام پڑھتا ہوں تم نفرت

۱۵ دیکھئے صفحہ ۵۲۰ جلد ۱۔

۱۶ بیج البلاغہ ص ۲۲۱ - ص ۲۲۰ جلد ۱۔

علی الجہاد فما أتی علی آخر  
 القول حتی ازابکم متفرقین  
 ایادی سبا ترجعون الی مجالسکم  
 وتتخادعون عن مواظکم  
 اقومکم غدوة وترجعون  
 الی عشیة کظہر الحیة  
 عجز المقوم واعضل المقوم  
 ایہا الشاہدۃ ابدا عنہم  
 الغائبۃ عقو لہم المختلفۃ  
 اہواءہم المبتلی بہم امرایہم  
 صاحبکم بطیع اللہ وانتم  
 تفصونہ وصاحب اہل  
 الشام یعصی اللہ وہم  
 یطیعونہ لوددت واللہ  
 ان معاویۃ لو صادفتی  
 بکم صرۃ الدینار  
 بالدارہم واخذ منی  
 عشرة منکم واعطانی  
 سراجا منہم ۛ

کرتے ہو تمہیں وعظ کرتا ہوں، تم  
 متفرق ہو جاتے ہو، تمہیں جہاد پر  
 آمادہ کرتا ہوں، ابھی آخری بات  
 پر نہیں آتا کہ میں تمہیں بکھرنے والے  
 پاتا ہوں، تم اپنی مجالس کی طرف  
 جاتے ہو، اور مواظ سے ہٹ جاتے  
 ہو، تمہیں صبح کو سیدھا کرتا ہوں،  
 اور شام کو سانپ کی پیٹھ کی طرح  
 لوٹ آتے ہو، سیدھا کرنے والا  
 عاجز آگیا ہے، اور سیدھا کیا ہونا فرمائی  
 کرتا ہے، اے وہ لوگو! جن کے بدن  
 حاضر ہیں، مگر عقل غائب خواہشات  
 مختلف ان کے امراء ان کے ساتھ  
 مبتلا ہیں، تمہارا صاحب اللہ کی اطاعت  
 کرتا ہے، تم اس کی نافرمانی کرتے  
 ہو، اہل شام کا صاحب اللہ کی نافرمانی  
 کرتا ہے، اور وہ اس کی اطاعت کستے  
 ہیں، قسم خدا ہے، میں پسند کرتا ہوں  
 اگر معاویہ تم میں سے دش لے لے  
 اور اپنے میں سے ایک مرد ویدے  
 تو ایسا سودا کر لوں گا۔

کتب امامیہ میں حضرت علیؑ سے لینے و دے سونوں کے بارے میں یہ قسم  
 کی کافی روایات ملتی ہیں۔

۴۔ مہاجرین کی مدد میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

الذین اخرجوا من ديارهم بغير حق الا ان يقولوا ربنا الله ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا ولينصرون الله من ينصرا ان الله لقوى عزيز الذین ان مکناهم فی الارض اقاموا الصلوة واتوا الزکوة وامروا بالمعروف ونهوا عن المنکر ولله عاقبة الامور۔

(الحج ۴۰-۴۱)

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ مہاجرین کو زمین میں سلطنت عطا فرمائے، تو وہ فرائض اقامت صلوٰۃ۔ ایثار زکوٰۃ۔ امر بالمعروف۔ اور نہی عن المنکر سرانجام دیں گے، اللہ تعالیٰ ان کی مدد فرمائیں گے، انہیں ناحق ان کے گھروں سے نکالا گیا ہے، صرف یہی جرم ہے کہ وہ کہتے ہیں ہمارا پالنے والا ایک اللہ ہے، اگر اللہ تعالیٰ ان کی مدد نہ فرمائیں۔ تو مساجد ویران کر دی جائیں گی۔

بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے مہاجرین کو قوت عطا فرمائی، کفار کو ان کے ذریعہ دفع فرمایا، فرائض اقامت صلوٰۃ۔ ایثار زکوٰۃ۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سرانجام دیتے رہے، ایسا کیوں بن رہا، اللہ تعالیٰ کا یہی وعدہ تھا۔ ومن اصدق



من اللہ حدیثاً۔ (النساء ۸۷)

چونکہ مہاجرین میں خلفاء اربعہ کے علاوہ کوئی بھی مقام خلافت پر فائز نہ ہوا اس لئے معلوم ہوا اس آیت میں خلافت سے مراد خلفاء اربعہ کی خلافت ہی ہے اگر خلفاء اربعہ نہ ہوتے دنیا سے مابعد مٹا دی جاتیں، اور دین بکھار دیا جاتا۔

## خلافت خلفاء اربعہ پر احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم

خلفاء اربعہ کی خلافت پر بے شمار احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم کتب احادیث میں موجود ہیں ان میں سے چند خواب ہیں، جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود دیکھے یا بعض صحابہ کرامؓ نے دیکھے، اور ان کی تعبیر آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے خلافت سے تعبیر فرمائی۔

ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا آپ نے فرمایا میں سویا ہوا تھا، نیند میں خود کو ایک کنوین پر پایا، اس پر ڈول تھا، میں انہی کی مشیت کے تحت اس سے کھینچا، پھر وہ ڈول الٹ دیکھنے لے لیا، انہوں نے ایک ڈول یا دو ڈول کھینچے، ان کے کھینچنے میں کمزوری تھی، خدا معاف فرمائے، پھر وہ بڑا ڈول بن گیا، اسے عمر بن الخطابؓ نے لیا، میں نے کوئی طاقت و رجوان نہیں دیکھا، جس نے اس کی طرح ڈول کھینچے ہوں

۱۔ عن ابی ہریرۃ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول بدینا انا نائم رأیتنی علی قلیب علیہا دلو ففرغت منها ما شاء اللہ ثم اخذ ابن ابی نحاس فتزعم بہا ذنوباً وذنوبین وذنوعہ واللہ یعرف لہ ضعفہ ثم استحال غداً فاخذہ ابن الخطاب فلم یرعبقرا یا من الناس مینزع نزوع عمر بن الخطاب حتی

ضباب الناس يعطون

حتی کہ لوگوں نے اپنے اونٹوں کو  
بٹھالیا۔

۲۔ عن ابن عمر بن نخوة  
سواء البخاری و  
مسلم

حضرت ابن عمرؓ سے بھی اسی  
طرح مروی ہے۔ بخاری اور مسلم نے  
اسے روایت کیا ہے۔

۳۔ عن جابر بن عبد الله  
ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال اريتني الليلة  
رجل صالح ان ايا بكر خيط  
برسول الله صلى الله عليه وسلم  
ونيط عمر بابي بكر ونيط عثمان  
يعمر قلما قنما من عند رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
قلنا اما الرجل الصالح فرسول  
الله صلى الله عليه وسلم واما  
نوط بعضهم ببعض فهم ولا  
الامر الذي بشت اللامه  
نبيه صلى الله عليه وسلم  
اخرجه ابوداؤد له  
والحاكم۔

جابر بن عبد اللہؓ سے مروی ہے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
مجھے رات صبح کی صورت میں  
دکھایا گیا، کہ ابوبکرؓ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم کے ساتھ باندھے گئے،  
اور عمرؓ ابوبکرؓ کے ساتھ اور  
عثمانؓ عمرؓ کے ساتھ، جب  
ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے پاس سے اٹھے تو ہم نے کہا  
رجل صالح مراد رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم ہیں، اور بعض کا بعض  
کے ساتھ بندھنا دین رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں  
ان کا متولی امر ہونا ہے  
(ابوداؤد وحاکم)

۱۔ صحیح بخاری جلد ۱ ص ۱۰۱ نیز صحیح بخاری باب نزاع الامامین و کتاب التعمیر جلد ۱ ص ۱۰۱۔

۲۔ باب من قنما من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ص ۲۴۵۔

۳۔ ابوداؤد باب فی الخفاء ص ۱۳۱ المستدرک باب فی الخفاء ص ۱۳۱ کتاب معرفة الصحابة ص ۲۴۔



رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے  
میں ناپسندیدگی کی کچھ چیزیں  
ابوداؤد

سمرۃ بنت جندب سے مروی ہے  
ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ  
میں نے رات دیکھا ایک ڈول  
آسمان سے ٹکایا گیا، ابوبکر آیا  
اور اس کے کندھے پکڑے، اور  
آہستہ پانی پیا، پھر عمر آیا، اس  
نے کندھے پکڑے، اور خوب سیر  
ہو کر پیا، پھر عثمان آیا، اور خوب سیر ہو کر پیا، پھر  
علیؑ آیا، اور اس کے کندھے پکڑے، ڈول ٹل گیا،  
اور اس کے کچھ پھینٹے اس پر گرے  
(ابوداؤد)

سفینۂ غاوم ام سلمہ رضی اللہ عنہا کہتا  
ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
جب صبح کی نماز پڑھتے تو صحابہ رضی  
اللہ عنہم کی طرف متوجہ ہوتے، اور پوچھتے  
تم میں سے کسی نے خواب دیکھا ہے؟  
ایک مرد نے کہا میں نے یا رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم دیکھا کہ ایک ترازو

فرج غنیمتہم رفع المیزان فرأینا الکراہۃ  
فی وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم اخرجہ الترمذی وابوداؤد۔

۶۔ عن سمرۃ بنت جندب ان  
رجلاً قال یا رسول اللہ انی رأیت  
اللیلۃ کان دلوادی من  
السماء فجاء ابوبکر فاخذ  
بعراقیمہا فشرب مشرباً  
ضعیفاً ثم جاء عمر فاخذ بعراقیمہا  
فشرب حتی تضلع ثم جاء عثمان  
فاخذ بعراقیمہا فشرب حتی  
تضلع ثم جاء علی فاخذ بعراقیمہا  
فانتشط او انتفخ علیہ منہا شئ  
اخرجہ ابو داؤد۔

۷۔ عن سفینۃ مولى ام سلمۃ  
رضی اللہ عنہا قال کان رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا  
صلی الصبح ثم اقبل علی اصحابہ  
قال ایکم رأى رویا فقال  
رجل انا یا رسول اللہ کان میزاننا  
نزل من السماء فوضعت فی کفۃ

۱۔ ترمذی جلد ۲ باب احوال النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی المیزان والدرجات وابوداؤد باب فی الخلقاء ص ۱۳۷

۲۔ ابوداؤد باب فی الخلقاء ص ۱۳۷۔

آسمان پر سے اتری آپ ایک ترازو  
میں رکھے گئے، اور ابو بکرؓ دوسری  
میں، آپ اونچے ہو گئے، اور پھر  
ابو بکرؓ آپ کی جگہ آئے، اور عمر  
بن الخطاب، دوسرے پڑے میں۔  
ابو بکرؓ اونچے ہو گئے، ابو بکرؓ اٹھائے  
گئے، اور عمرؓ ان کی جگہ آئے، اور  
عثمانؓ دوسرے پڑے میں آئے،  
عمرؓ عثمانؓ پر بیماری ہو گئے، پھر  
ترازو اٹھالی گئی، سفینہ کہتا ہے،  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ  
متغیر ہو گیا اور فرمایا خلافت تیس سال  
ہے، پھر شاہت ہوگی، (دعالم)

کچھ احادیث میں خلفاء اربعہ کی خلافت کے بارے میں رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئیاں ہیں

۸۔ عن عائشةؓ قالت اول

حجر حملہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم لبناغ المسجد ثم

حمل ابو بکر ثم حمل عمر حجرا

ثم حمل عثمان حجرا آخر فقلت

یا رسول اللہ ان تری هؤلاء کیف

عائشہؓ فرماتی ہے پہلا پتھر مسجد  
کی عمارت کے لئے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے اٹھایا، پھر ابو بکرؓ نے  
اٹھایا، پھر عمرؓ نے پتھر اٹھایا، پھر  
پھر عثمانؓ نے پتھر اٹھایا، میں  
نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

لہ فاکتاب مرزۃ الصعایہ من المستدرک مشک۔ جلد ۲

لہ المستدرک للحاکم جلد ۲ ص ۹۰ قال ہذا حدیث صحیح

یسعدونک فقال یا مائتہ  
ہؤلاء الخلفاء من  
بعدی۔

یہ آپ کی گویا طرح ساخت کرتے ہیں  
آپ نے فرمایا اے عائشہ یہ میرے  
بعد خلفاء ہوں گے،

اسی سلسلہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکرؓ کیلئے خلافت  
تحریر فرمانے کا ارادہ فرمایا تھا۔

۹۔ عن عائشۃ رضی قالت

قال رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم فی مرضہ ادعی

لی ابا بکر اباک و اباک

حتی اکتب کتابا فی

اخاک ان یتیمی متمن او

یقول قاتل انا اوطی و یا بی

اللہ و المؤمنون اکا

ابا بکر۔

متفق علیہ،

وہ احادیث ”جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو ان کی پیروی

کرنے کا حکم دیا، اور اپنی خصوصیات کے فیصلوں کے لئے ان کی طرف مراجعت

کا حکم دیا، بھی ان کی خلافت حقہ پر دلیل ہیں۔

۱۰۔ عن عائشۃ رضی قالت

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم لا ینبغی یقوم فیہم

ابو بکر ان یومہم غیوۃ

عائشہ رضی فرماتی ہیں، رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس

قوم میں ابو بکرؓ موجود ہو کوئی

دوسرا ان کی امامت کرانے

مطلوبہ صحیح بخاری ص ۱۰ باب ما قال اللہ فی ما عیب کتاب المرء من عیب کتاب الاستخلاف کتاب الاحکام ص ۱۰

صحیح مسلم ج ۱ باب فضائل ابی بکر ص ۲۱۵

۱۔ أخرجه الترمذی - غیر مناسب ہے - (ترمذی)

۱۱۔ عن عریاض بن ساریۃ مرفوعاً قال علیک بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالتواجذ۔  
عریاض بن ساریہ مرفوعاً روایت کرتے ہیں، آپ نے فرمایا میری سنت اور خلفاء راشدین ہدایت یافتہ کی سنت کو لازم پکڑو، اور مضبوطی سے قابو رکھو،

۱۲۔ ۱۱۔ رواہ ابن ماجہ واحمد (ابن ماجہ، احمد)

۱۳۔ ۱۲۔ عن حذیفۃ وابن مسعود قال قال رسول الله عليه وسلم اقتدوا بالذين من بعدي ابوبكر وعمر وسواهما الترمذی صحیح والمجاہد۔  
حذیفہؓ اور ابن مسعودؓ روایت کرتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، میرے بعد والے ابو بکرؓ اور عمرؓ کی اقتداء کرو (ترمذی - حاکم)

۱۴۔ عن انس قال بعثني بنو المصطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا صل لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى من ندفع صدقاتنا بعدك قال فأتيتهم فسألتهم قال الى ابى بكر فاتيتهم قالوا ارجع اليه فاسئله فان حدث بابى بكر حدث فالى من  
انسؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں مجھے بنو المصطلق نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجا، کہ میں انہیں آپ سے پوچھ دوں کہ آپ کے بعد وہ صدقات کس کو ادا کریں، میں نے آپ سے پوچھا تو آپ نے فرمایا ابو بکرؓ کو ادا کرنا۔ میں ان کے پاس آیا انہوں نے کہا آپ سے پھر لو،

۱۔ باب بعد باب فضائل ابی بکر الصديق ج ۲ ص ۲۳ جلد ۲۔

۲۔ باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين ص ۵۔

۳۔ ترمذی باب فضائل ابی بکر ص ۲۹ مستدرک ص ۵۷ جلد ۲۔

فَاتَيْتَهُ فَسَأَلْتَهُ فَقَالَ إِلَى عَمْرٍ  
فَقَالُوا ارجع اليه فاسئله  
فان حدث بعمر حدث  
فإلى من فاتيته فسألت  
فقال إلى عثمان فاتيتهم  
فاخبرتهم فقالوا ارجع فاسئله  
فان حدث بعثمان حدث  
فإلى من فاتيته فسألت  
فقال ان حدث بعثمان  
حدث فتبا لكم الدهر فتبا  
اخرجه المحاكم

اگر ابو بکرؓ کے ساتھ کوئی حادثہ  
ہو جائے تو کس کو دیں، آپ  
نے میرے سوال پر فرمایا عمرؓ کو  
ادا کریں انہوں نے پھر مجھے  
آپ کے پاس بھیجا کہ عمر پر کئی  
حادثہ کی صورت نکس کو دیں، تو  
آپ نے فرمایا عثمان کو۔ انہوں نے  
مجھے پھر اسی سوال کے ساتھ آپ  
کے پاس بھیجا، آپ نے فرمایا عثمان  
پر حادثہ کی صورت میں تمہارے لئے  
ہلاکت و بربادی ہو، «الحاکم»

۱۵۔ عن جبير بن مطعم ان امراة  
سالت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم شيئا فامرها  
ان ترجع اليه فقالت يا  
رسول الله ارايت ان جئت  
فلما جدك تعني الموت قال  
قال ان لم تجدني فأتى ابايكم  
مراداه البخاري ومسلم

جبیر بن مطعم فرماتے ہیں ایک  
عورت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم سے کوئی بات پوچھی آپ  
نے فرمایا تو پھر میرے پاس واپس  
آنا اس نے کہا اگر میں آؤں، اور  
آپ نہ ہوں، یعنی وفات پا جائیں  
تو پھر آپ نے فرمایا، اگر مجھے  
نہ پائے، ابو بکرؓ کے پاس چلی جانا۔

امام ابن عبد البر استیعاب میں لکھتے ہیں، یہ حدیث دلیل ہے کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلیفہ حضرت ابو بکرؓ ہیں۔

۱۔ مستدرک حاکم جلد ۲ صفحہ ۱۰۷ کتاب حوزة العمارة۔  
۲۔ مجمع البحار باب الاستیفاء من کتاب الاحکام جلد ۱۰ صفحہ ۲۰۳ حدیث ۲۰۳۔  
۳۔ دیکھئے صفحہ ۲۰۳ یہ امام شافعی کا متون ہے۔



رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کو خطبہ پڑھنے کا حکم فرمایا، یہ بھی ان کی خلافت پر دل ہے۔

۱۱۶۔ عن ابی الدرداء قال خطب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ خفیفة فلما فرغ من خطبہ قال یا ابا بکر قم فاخطب فلما فرغ من خطبہ قال لعمر قم فاخطب مقام ابی بکر فخطب فقصر دون النبی صلی اللہ علیہ وسلم ودون ابی بکر سداۃ المحاکمہ۔

ابو الدرداء فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ یا خطبہ سے فارغ ہوئے تو ابو بکرؓ کو کہا تم خطبہ دو، ان کے بعد فرمایا، عمرؓ تم خطبہ دو، انہوں نے ابو بکرؓ کی جگہ خطبہ دیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ کے خطبات سے کم۔ (حاکم)

خلافت ابو بکرؓ پر یہ بھی ایک بہت بڑی دلیل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض موت میں ابو بکرؓ کو امام مقرر فرمایا، اور لوگوں کو ان کی اقتداء کا حکم دیا، اور امامت غیر ابی بکرؓ کے مشورہ کو سختی سے رد فرما دیا، چنانچہ حدیث میں ہے:-

۱۱۷۔ عن ابی موسیٰ الاشعری قال مرض النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاشتد مرضہ فقال مروا ابا بکر فلیصل بالناس قالت عائشة یا ما رسول اللہ انما رجل رقیق اذا قام مقامک لم یستطع ان یصلی بالناس

ابو موسیٰ اشعری فرماتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہوئے اور بیماری سخت ہو گئی، تو فرمایا ابو بکرؓ کو حکم دو، لوگوں کو نماز پڑھائیں عائشہؓ نے کہا یا رسول اللہ ابو بکرؓ نرم دل ہے، جب آپ کی جگہ کھڑا ہوگا، نماز نہ پڑھا سکے گا،

لہ فی المستدرک کتاب معرفۃ الصحابہ ص ۱۷۸۔

آپ نے فرمایا ابو بکرؓ کو کہو لوگوں کو نماز پڑھائیں، عائشہؓ نے دوبارہ کہا، آپ نے فرمایا ابو بکرؓ کو کہو لوگوں کو نماز پڑھائے، تم یوسفؑ کی ساتھ والیوں کی طرح ہو، ابو بکرؓ کے پاس قاصد آیا، انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں نماز پڑھائی (بخاری - مسلم)

ابن عمرؓ سے بھی اسی طرح مروی ہے دیکھئے صحیح بخاری۔

عائشہؓ سے بیان ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابو بکرؓ کو کہو، لوگوں کو نماز پڑھائے عائشہؓ نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکرؓ جب آپ کی جگہ کھڑا ہوگا، رونے کی وجہ سے لوگوں کو قرأت نہیں سنوا سکے گا، آپ عمرؓ کو حکم دیں وہ لوگوں کو نماز پڑھائے، آپ نے

فقال مری ابا بکر فليصل بالناس فعاتت فقال مری ابا بکر فليصل بالناس فانك صواحب يوسف فاتاه الرسول صلى بالناس في حيوة رسول الله صلى الله عليه وسلم۔

رواه البخاری  
مسلم

۱۱۸۔ وعن ابن عمرؓ نحوه رواه البخاری۔

۱۱۹۔ عن عائشہؓ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال مروا ابا بکر فليصل بالناس فقالت عائشہؓ يا رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ان ابا بکر اذا قام مقامك لم يسمع الناس من البكاء فامر عمر فليصل بالناس قالت فقال مروا ابا بکر فليصل بالناس

۱۔ البخاری کتاب الاذان باب اهل العلم والفضل من الرجال ۱۱۹۔ صحیح مسلم جلد ۱ ص ۱۱۹۔

۲۔ حدیث ابن عمر ص ۹۵۔  
۳۔ جامع ترمذی باب فی فضائل ابی بکر صفحہ ۲۳ جلد ۱۔ صحیح بخاری باب اهل العلم والفضل الخ جلد ۱ ص ۱۱۹۔ کتاب الاذان۔

قالت عائشة رضي فقلت لحفصة  
قولي له ان ابا بكر اذا قام  
مقامك لم يسمع الناس  
من البكاء فامر عمر فليصل  
بالناس ففعلت حفصة  
فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم انكن صواحب  
يوسف مروا ابا بكر فليصل  
بالناس ففعلت حفصة  
لعائشة رضي ما كنت  
لا صيب منك خيرا -

فرمایا ابو بکر سے کہو لوگوں کو نماز  
پڑھائے، عائشہ کہتی ہے، میں  
نے حفصہ کو کہا کہ تم رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم سے کہو کہ ابو بکر حب  
آپ کی جگہ کھڑا ہوگا، رونے کی  
وجہ سے لوگوں کو نہ سنوا سکے گا،  
عمرہ کو حکم دیں نماز پڑھائے حفصہ  
نے آپ سے یہ بات کہی تو آپ  
نے فرمایا تم یوسف کے ساتھ والیوں  
کے طرح ہو، ابو بکر کو حکم کہو لوگوں  
کو نماز پڑھائے، حفصہ نے عائشہ  
سے کہا میں نے تیرے سے  
اچھائی نہ پائی۔

۱۲۰۔ من عبد الله بن زمعة  
قال لما استعز، برسول الله  
صلى الله عليه وسلم ويجمعو  
انا عندة في نفر من الناس دعاة  
بلال الى الصلوة فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم مروا  
ابا بكر يصل بالناس فقال فخرجنا  
فاذا عمر في الناس وكان ابو بكر  
غائبا فقلت يا عمر قم فصل  
بالناس فتقدم فكبر فلما سمع

عبد اللہ بن زمعہ فرماتے  
ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کی بیماری زیادہ ہو گئی، میں بھی  
لوگوں کے ساتھ وہاں تھا، بلال  
نے آپ کو نماز کے لئے بلایا  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا ابو بکر سے کہو لوگوں کو نماز  
پڑھائے، ہم باہر آئے، ابو بکر موجود  
نہ تھے، عمر نے موجود تھے، میں نے  
عمر سے کہا اٹھو اور نماز پڑھا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
صوتہ وکان عمر رجلاً جہیراً  
قال فاین ابوبکر یا بی اللہ  
ذلک والمسلمون فیعت الی  
ابی بکر ف جاء بعد ان صلی عمر  
تلك الصلوة فصلی بالناس  
ر زاد فی رواية قال لما سمع  
النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
صوت عمر خرج النبی صلی اللہ  
علیہ وسلم حتی اطلع رأسه  
من حجرته ثم قال لا لایصل  
بالناس ابن ابی قحافة یقول  
ذلک مغضباً۔ اخر حجابوداد  
وابو عمرو فی الاستیعاب۔

۲۱۔ عن انس بن مالک ان  
المسلمین بنی اھم فی الفجر یوم  
الاشنین وابوبکر یصلی بہم فجاءہم  
النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
فداکشف بسترجرة عائشة  
ف نظر الیہم وہم صموت  
فتبسم یضحک فتکص ابوبکر۔

عمرؓ آگے بڑھا اور تکبیر کی، عمرؓ کی آواز اونچی تھی  
جب عمرؓ کی آواز سنی تو آپؐ نے فرمایا، ابوبکرؓ  
کہاں ہے، اللہ تعالیٰ اور مسلمان  
اس کا ابا کرتے ہیں، ابوبکرؓ کو  
بلایا گیا، وہ عمرؓ کے نماز پڑھانے  
کے بعد آئے، اور پھر ابوبکرؓ نے  
نماز پڑھائی۔ ایک دوسری روایت  
میں یہ الفاظ زائد ہیں، جب رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرؓ کی آواز سنی  
تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
اپنا سر مبارک کمرہ سے باہر نکالا،  
اور غضناک ہو کر فرمایا نہیں نہیں۔  
لوگوں کو ابوبکرؓ ہی نماز پڑھانے  
(ابوداؤد۔ البیہقی۔ المستیعاب میں)

انس بن مالکؓ فرماتے ہیں،  
مسلمان سو مواری کے دن صبح کی نماز  
پڑھ رہے تھے، اور ابوبکرؓ ان کو  
نماز پڑھا رہے تھے، نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم نے عائشہؓ کے حجرہ  
کا پردہ کھولا، اور مسلمانوں کو صفوں  
میں کھڑا دیکھا، آپ دیکھ کر مسکرائے

۱۔ باب فی استخوان ابی بکرؓ من کتاب السنۃ جلد ۲ ص ۲۱۔

۲۔ الاستیعاب ج ۱ ص ۲۱۰ جلد ۲ ص ۲۱۰۔ یہ حدیث مستدرک حاکم جلد ۲ ص ۲۱۰ میں بھی موجود ہے۔

علی عقبیہ فظن ان رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم یرید ان  
یخرج الی الصلوٰۃ و ہم  
المسلمون ان یفتنوا فی صلوٰتہم  
فرحاً بالنبی صلی اللہ علیہ  
وسلم حین رأوہ فاشاریہ  
ان اتوا ثم دخل المجمعۃ و ادخی  
الستر و توفی ذلک الیوم صلی اللہ  
علیہ وسلم اخرجنا البخاری۔

ابوبکرؓ پیچھے ہٹنے لگے، اور یہ سمجھا کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نمازیں  
آیا چاہتے ہیں، مسلمان نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم کی وجہ سے خوشی میں آکر  
نماز میں بھرنے لگے، آپ نے اشارہ  
فرمایا کہ نماز پوری کرو، اور پھر آپ  
حجرہ میں داخل ہو گئے، اور پردہ  
لٹکادیا، اور اسی دن وفات پا گئے  
صلی اللہ علیہ وسلم۔

یہ حدیث یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت ابوبکرؓ کو مرض موت  
میں نماز کا امام مقرر فرمانا، تواتر سے ثابت ہے، مذکورۃ الصدر صحابہؓ کے علاوہ  
حضرت عمرؓ، علیؓ بن ابی طالب، ابن مسعودؓ، ابن عباسؓ، وغیرہ جلیل القدر صحابہؓ  
سے بھی مروی ہے، حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ نے ایسے فقہا صحابہؓ نے اس حدیث  
سے استدلال کیا ہے، اس لئے یہ مسئلہ جماعی ہوا، جبکہ امام حاکمؒ نے مستدرک  
میں اور ابوعمر و ابن عبد البر نے استیعاب میں روایت کیا ہے۔

کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوت ہوئے، تو انصار نے کہا ایک امیر  
ہمارا اور ایک امیر تمہارا ہونا چاہیے، حضرت عمرؓ نے فرمایا، اے جماعت انصار  
کیا تمہیں معلوم نہیں ہے، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکرؓ کو لوگوں کی  
امامت کے لئے حکم کیا تھا۔ تم کون ہے، جس کا دل یہ گوارا کر سکے کہ، وہ  
ابوبکرؓ کے آگے کھڑا ہو۔ انصار نے جواب دیا معاذ اللہ ہم ابوبکرؓ  
کے آگے نہیں ہو سکتے۔

۱۔ باب النکاح فی الصلوٰۃ و ۲۔ باب العلم بالفضل الحق بالامامة ص ۹۳ من کتاب الاذان و الجہاد  
۳۔ المستدرک جلد ۲ ص ۶۷ کتاب مؤخرۃ الصحیہ الاستیعاب ص ۱۱ ص ۲۳۱۔

استیعاب میں ہے جن بصری قیاس بن عباد سے روایت کرتا ہے، کہ مجھے حضرت علی بن ابی طالب نے کہا کہ کئی دن اور رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیمار رہے، جب ہی اذان سنتے فرماتے ابو بکرؓ کو کہو وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوت ہو گئے، میں نے سوچا کہ نماز دین کا اصل اور جوہر ہے، جس شخص کے ذمے ہمارا یہ دینی فریضہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لگایا ہے، اس پر ہم اپنی دنیاوی کاموں کے لئے راضی ہیں، اس لئے ہم نے حضرت ابو بکرؓ کی بیعت کر لی۔

مستدرک حاکم میں بھی اس کے قریب قریب مفہوم کی روایت حضرت علیؓ اور حضرت زبیرؓ سے مروی ہے۔

**ایک سوال** کہ حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ کے ایک اثر سے معلوم ہوتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو خلیفہ مقرر نہیں فرمایا، جیسا کہ بخاری میں ہے۔

قال عمران استخلف فقد	عمرؓ نے کہا اگر میں خلیفہ بناؤں
استخلف من هو خیر منی	تو میرے سے بہتر یعنی ابو بکرؓ
ابوبکر وان اترك فقد ترك	خلیفہ بنا چکا ہے، اور اگر خلیفہ مقرر
من هو خیر منی رسول الله	نہ کروں، تو میرے سے افضل یعنی
صلی الله علیہ وسلم۔	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خلیفہ
ساداۃ البخاری۔	مقرر نہیں کیا۔

**۱۰** جلد ۲۲۲۔

اسی طرح کی ایک اور روایت حضرت علیؓ سے کتاب فضائل ابی بکرؓ لابن طالب محمد بن علی بن الفتح الشافعی ص ۱۰۵ میں ہے امام عسکریؑ اپنی سند سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے فرمایا ابو بکرؓ کا نام اللہ تعالیٰ نے صدیق رکھا ہے، جبریل اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جگہ مقرر ہوئے اسے ہمارے دین کیلئے آپ نے پسند کیا ہم اپنی دنیا کے لئے ان کو پسند کرتے ہیں۔

**۱۱** جلد ۲۲۲ باب الاستخلاف کتاب الامام۔

اور مستدرک حاکم میں ہے۔

قال علی ما استخلف  
ما رسول الله صلى الله عليه وسلم  
علیؑ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خلیفہ مقرر نہیں کیا، کہ  
فما استخلف  
میں خلیفہ مقرر کروں!

احادیث مذکورہ اور ان آثار کے مابین تطبیق کی کیا صورت ہو سکتی ہے!

**جواب** ان آثار اور مذکورہ احادیث کے مابین تطبیق یہ ہے کہ ان آثار میں  
استخلاف کی نفی سے مراد یہ ہے کہ متناظر طریق پر کہ آپ لوگوں کو جمع فرماتے  
اور ان سے بیعت لیتے، جس طرح حضرت ابوبکرؓ نے حضرت عمرؓ کے لئے بیعت  
لی، خلیفہ نہیں بنایا۔

**خلافت خلفاء اربعہ پر** ہماری بیان کی ہوئی ترتیب پر خلفاء اربعہ کی خلافت  
اجماع امت مسلمہ پر امت کا اجماع ہے حتیٰ کہ مخالفین بھی اس سے  
انکار نہیں کرتے بلکہ فطری عصبیت اور عناد کی وجہ سے یہ لوگ تکفیر صحابہ کے  
مترتب ہوئے ہیں، اور بیان کرتے ہیں کہ حضرت علیؑ فاطمہؑ اور حسن و حسین  
کو ساتھ لے کر مہاجرین اور انصار اور اہل بدر کے گھر گھر گئے، اور ان سے مدد  
طلب کی چار شخصوں کے علاوہ کسی نے بھی ساتھ نہ دیا۔ زبیر، مقداد و سلمان  
اور ابوذرؓ

**ایک سوال** اگر کوئی کہے کہ علیؑ رضی اللہ عنہ کے بغیر اجماع منعقد نہیں ہو سکتا، کیونکہ وہ  
اکابر فقہاء صحابہ سے ہیں، اور علیؑ ہمیشہ اپنی مظلومی اور مقہوری کا اظہار کرتے  
رہے، ہر جگہ قریش کی شکایت کی، اور ان کو بددعا میں دیں۔

**جواب** یہ جھوٹ اور باطل اور رافضیوں کا اختراع ہے کسی صحیح یا حسن بلکہ  
کسی ضعیف روایت میں بھی حضرت علیؑ کا شکایت کرنا ثابت نہیں ہے۔

جلد ۲۷ کتاب موفۃ العبادۃ

یہ بات کی روایت سے ثابت نہیں ہے، ضمن جھوٹ اور بددیگذا ہے۔

بلکہ روایات صحیحہ معتبرہ سے ثابت ہے کہ حضرت علیؑ نے خوشی و رضا سے بیعت کی، جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔ حضرت علیؑ سے باسائید متواترہ فضائل شیخین ثابت ہیں۔ جیسا کہ آگے بیان ہوگا۔

## خلافت ابو بکرؓ پر آثار صحابہؓ

۱۔ امام دارقطنیؒ حضرت علیؑ سے روایت کرتے ہیں انہوں نے فرمایا:-

والذی فلق الحبة و  
برأ النعمة لو عهد الی  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عهد المجاهدات  
عليه ولو لمرأجذ الازدائی  
ولمرأترک ابن ابی قحافة  
يصعد درجة واحدة  
من منبره صلى الله عليه  
وسلم ولكن صلى الله عليه  
وسلم رضيه لدايننا  
فرضينا لدايننا۔

قسم ہے اس ذات کی جس نے دانہ  
پیدا کیا، اور روح پیدا فرمائی، اگر  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے کوئی  
وصیت فرماتے، میں اس کے لئے  
ضرور جہاد کرتا، اگرچہ میری چادر کے  
سوا کسی کو دلپنہ ساتھ نہ پاتا، اور  
میں ابو قحافہ کے بیٹے کو منبر کے ایک  
درجہ پر بھی نہ چڑھنے دیتا، لیکن  
جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے ہمارے دین کے لئے پسند  
فرمایا، ہم اسے اپنی دنیا کے  
لئے پسند کرتے ہیں۔

۲۔ ابن ابی شیبہؒ محمد بن سیرینؒ سے روایت کرتے ہیں کہ:-

عند عبد الرحمن بن ابی بکرؓ فرماتا ہے میرے پاس علیؑ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفات پا گئے، اور لوگوں نے ابو بکرؓ کے ہاتھ پر بیعت کی، میں نے بھی بیعت کی، اور راضی ہوا، پھر ابو بکرؓ فوت ہوئے اور عمرؓ علیہ رضی اللہ عنہ بنائے گئے، میں نے بھی بیعت کی، اور راضی ہوا، پھر عمرؓ رضی اللہ عنہ فوت ہو گئے، اور خلافت کو شوریٰ کے سپرد کر گیا، عثمانؓ کی بیعت ہوئی، میں نے بیعت کی، اور راضی ہوا۔

(کتاب فضائل ابی بکر لایم الشافعی ص ۵)

عند معاویہ بن عمارؓ فرماتا ہے ابو بکرؓ رضی اللہ عنہ



حضرت ابو بکرؓ کی بیعت کے وقت بعض لوگ حضرت ابو عبیدہؓ کے پاس بیعت کرنے کے لئے آئے، ابو عبیدہؓ نے تعجب کرتے ہوئے فرمایا، میرے پاس آتے ہو، حالانکہ تم میں ثالث ثالثہ موجود ہیں، یعنی حضرت ابو بکرؓ۔  
۳۱۔ امام احمدؒ بھی ابن سیرین کا اثر روایت کرتے ہیں، مگر اس میں ابو عبیدہؓ کا استدلال ابو بکرؓ کا امام نہ مقرر ہونا مذکور ہے۔

۳۲۔ امام حاکم مستدرک میں قرۃؓ سے روایت کرتے ہیں کہ ابو سفیانؓ حضرت علیؓ کے پاس آئے، اور کہا خلافت کے معاملہ میں کیسا حال ہوا، کہ قریش کے کمزور گروہ میں چلی گئی، یعنی ابو بکرؓ کے پاس خلافت کی قسم اگر میں زندہ رہا تو تیرے لئے گھوڑوں اور فوج سے زمین پر کروں گا، یعنی وہ علیؓ سے کہہ رہا ہے، کہ تم دعویٰ خلافت کرو، میں تیرے لئے لشکر فراہم کروں گا، حضرت علیؓ نے جواب دیا، ابو سفیانؓ تم اسلام اور مسلمانوں کے ساتھ دشمنی کر رہے ہو تیری عداوت ہمارا کچھ نہیں بگاڑ سکتی، ہم نے ابو بکرؓ کو خلافت کا مستحق پایا ہے۔  
حضرت علیؓ کا ابو بکرؓ اور حضرت علیؓ کا شیخینؓ کی مدح و تعریف کرنا عمرؓ کا مدح کرنا۔ | تو اس سے ثابت ہے۔

۱۔ امام احمدؒ عبد بن حنفیہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ علیؓ نے منبر پر کھڑے ہو کر فرمایا:-

قبض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
علیہ وسلم واستخلف	فوت ہوئے، اور ابو بکر خلیفہ بنائے
ابوبکر فعزل بعلمه وسادسیتہ	گئے، وہ آپ کے عمل اور اس
حتی قبض اللہ علی ذلک ثم	کی سیرت کے مطابق عمل کرتے
استخلف عمر فعزل بعلمہما	رہے، پھر عمرؓ خلیفہ بنائے گئے

۱۔ المستدرک جلد ۲ صفحہ ۱۷۱ کتاب معرفة الصحابة نیز الاستيعاب لابن عبد البر جلد ۱ صفحہ ۲۳۵ مع الاصابہ۔

دوسرا بسید تھا  
حتی قبضہ اللہ عزو  
جل علی ذلک۔  
وہ بھی دونوں کی سیرت و سنت کے  
مطابق عمل کرتا رہا، اور اس پر ان  
کو اللہ تعالیٰ نے قیص فرمایا۔

یہ روایت متعدد طرق سے ثابت ہے۔

۱۲۔ امام حاکم بن محمد الصادق سے وہ امام باقرؑ سے وہ عبداللہ بن جعفر  
سے روایت کرتے ہیں۔

قال علی ولینا ابوبکر  
فکان حیدر خلیفة اللہ  
وادمہ علینا واحنا  
علینا۔  
علیؑ نے کہا ابوبکر ہمارے والی ہونے  
وہ اللہ کے اچھے خلیفہ تھے، اور ہم  
پر رحم کرنے والے، اور شفقت  
کرنے والے۔

۱۳۔ امام حاکم اور بخاری متعدد طرق سے حضرت ابن عباسؓ کا یہ مقولہ روایت  
کرتے ہیں کہ میں حضرت عمرؓ کے زخمی ہونے کے بعد ان کے پاس گیا، میں نے  
کہا، اے امیر المؤمنین آپ کے لئے بہشت کی خوشی و مسرت ہو، آپ اس وقت  
اسلام لائے، جب دوسرے کفر میں تھے، آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کی معیت میں جہاد کیا، جبکہ لوگ آپ کو ناخوش کر رہے تھے، اور رسالت آپ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی، تو آپ پر راضی تھے، اور آپ کی خلافت  
میں دو آدمیوں نے بھی اختلاف نہیں کیا، اور بالآخر آپ شہادت کا مرتبہ پا گئے،  
(الحديث)

فقر کی کوشش یہ ہے کہ اس کتاب میں روایات اہل سنت کم ہی درج کی

۱۴۔ کتاب فضائل ابی بکر العتدی م ۵

۱۵۔ المستدرک جلد ۲ ص ۵۱ و فیہ قال عبداللہ بن جعفر ولینا الخ نیز الاستیعاب جلد ۲ ص ۲۴۳ جلد ۲  
اور الاصابۃ فی معرفۃ الصحابہ لابن حجر م ۲۳ جلد ۲ میں بھی یہ مقولہ عبداللہ بن جعفر کا ہے، متن  
میں علیؑ کی طرف نسبت سہو ہے۔ سند نیز ص ۱۸۲ میں ہے قال علی خلفۃ فی امتہ من الخلفۃ

۱۶۔ المستدرک جلد ۲ ص ۵۱

جائیں کہ اہل تشیع پر اِزام نہیں ہوتا، کیونکہ وہ اہل سنت کی احادیث قبول نہیں کرتے، چونکہ اس بارے میں روایات متواترہ اسناد سے ثابت ہیں، انہیں بھی ان سے انکار کرنے کی کوئی گنجائش باقی نہیں رہتی ہے، الا یہ کہ وہ مکابرہ کریں۔

ردافض اس قسم کی روایات کو تفسیر پر محمول کیا کرتے ہیں، تفسیر کا بطلان اور حضرت علیؑ کے بارہ میں عدم تفسیر کے قرآن پہلے بیان ہو چکے ہیں، انہیں وجوہ کی بنا پر یہ احادیث درج ہوئیں، اب کتب ردافض سے آثار نقل کئے جاتے ہیں۔

۱۲۔ رضی اللہ عنہما میں حضرت علیؑ کا ایک مکتوب جو کہ انہوں نے حضرت معاویہؓ کو لکھا درج کرتا ہے۔

اما بعد فان بيعتي يا	اے معاویہ تجھ پر میری بیعت
معاوية لزمتهك وانت بالشام	لازم ہے، جبکہ تو شام میں ہے،
لانه بايعني القوم الذين	اس لئے کہ میرے ساتھ لوگوں
بايعوا ابا بكر وعمر وعثمان	نے بیعت کی ہے، جنہوں
علي ما بايعوه فلم يكن	نے ابو بکر و عمر و عثمان کے ساتھ
للساهد ان يختاروكا للغائب	بیعت کی تھی، اور انہیں باتوں
ان يروا انما الشورى للمهاجرين	پر جن پر ان سے بیعت کی، کسی
والانصار فان اجتمعوا على	حاضر کو اب اختیار نہ ہے اور کسی
رجل وسموه اما ما كان	غائب کو کہہ کر سکے۔ شرعی
لله رضي فان خرج منهم	مہاجرین اور انصار کے لئے ہے،
خارج بطعن او بدعة ردة	اگر یہ کسی مرد پر جمع ہو جائیں
الے ما خرج منه فان	اور اس کو امام نامزد کریں، اس
ابي فقا تلوه على اتباعه	پر اللہ کی رضا ہے، اگر کوئی

غیر سبیل المؤمنین وولاءہ  
ما توئی واصلہ جہنم  
خروج کرتا ہے، طعن کر کے تو اسے  
واپس لاؤ، اگر انکار کرے، تو اس  
سے طوکرا ایمان داروں کی راہ  
چھوڑے ہوئے ہے۔  
ہنج البلاغۃ

۱۵۔ امیر المؤمنین نے فرمایا خدا کی قسم ہے فلاں نے کفار کے ساتھ جہاد  
کیا، اور مرتدوں کے ساتھ لڑائی کی، ان کو قتل کیا، یا مسلمان ہو گئے اس کی  
وجہ سے اسلام پھیلا جز یہ وضع کیا، مساجد بنائیں، اس کی خلافت کے ایام  
میں فتنے نہ واقع ہوئے، انتہی۔ ہنج البلاغۃ۔ فلاں سے مراد یا ابو بکرؓ ہیں، اور  
یا عمر فاروقؓ۔

۱۶۔ جب حضرت ابو بکرؓ فوت ہوئے تو علیؓ گھر کے دروازے پر کھڑے  
ہوئے، اور فرمایا:۔

کنت واللہ یعسوباً  
للمؤمنین وکنت کالجبل  
لا یحدرک، العواصف  
ولا یدیلہ۔  
خدا کی قسم تم ایمان والوں کے لئے  
یعسوب کی مانند تھے، اور پہاڑ کی  
طرح جسے تیز ہوائیں نہ ہلا سکیں،  
اور نہ ہٹا سکیں۔

۱۷۔ حافظ ابو سعید بن السمان وغیرہ محمد بن عقیل بن ابی طالبؓ سے روایت  
کرتے ہیں، کہ جب حضرت ابو بکر صدیقؓ وفات پا گئے، اور کفنائے گئے، مدینہ  
رونے کی آواز سے حرکت میں آگیا، جس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی  
وفات کے دن ہوا، حضرت علیؓ روتے ہوئے آئے، اور کہا آج خلافت  
بنوۃ کا ایک دور ختم ہو گیا، علیؓ گھر کے دروازہ پر کھڑے ہوئے، اور کہا:۔  
رحمک اللہ ابا بکر کنت الف۔ اے ابو بکرؓ خدا تجھ پر رحم

لہ مصنفۃ جلد ۲۔

لکھ یہ ہنج البلاغۃ کی عبارت کا اصل معنی یہ ہے دیکھئے جلد ۱ ص ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ مستند بزرگ ۱۸۳

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (وذكر الحديث بطوله في فضائل أبي بكر وثيقه) وقمت بالامر ما لم تقصده خليفه نبی گھنٹت حین وہن اصحابك وبراءت حین استکانوا وقويت حین ضعفوا ولزمت منها بحرس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ كنت خليفته حقا۔

فرمائے، تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھی اور انیس تھے، تم نے ایسی ذمہ داری حکومت نبیائی کہ کسی نبی کے خلیفہ نہیں نبھائی جب تیرے ساتھی کمزور تھے، تو اٹھ کھڑا ہوا، اور طاقت کا مظاہرہ کیا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منہاج کو قابو رکھا کہ تم اس کے سچے خلیفہ تھے۔

۸۔ نیز کتب شیعہ میں ابو جعفر محمد الباقر سے مروی ہے کہ جب حضرت علیؑ نے حضرت عمرؓ کا جنازہ دیکھا تو فرمایا:

والله ما احدث من الناس احب الي ان القى بصحيفته من هذا المسجي۔

اللہ کی قسم لوگوں میں کوئی ایسا نہیں ہے جس کا صحیفہ اعمال مجھے مل جائے مجھے پسند ہو سوا اس ڈھانچے ہوئے کے،

یہ اثر ابو حنیفہؒ نے کتاب الآثار میں محمد باقر سے مرسل روایت کیا ہے، اور امام حاکمؒ، محمد باقر سے وہ جابر بن عبد اللہ سے منقول روایت کرتا ہے۔

۹۔ امام احمد بن عمرؒ اور ابو جحیفہ سے روایت کرتا ہے، اور بخاریؒ ابن عباس سے کہ علیؑ نے حضرت عمرؓ کا جنازہ دیکھا تو کہا:

ما خلقت احدا احب الي ان القى الله بمثل عمله منك والير الله طان كنت

مجھے کوئی آدمی پسند نہیں کہ اس کے سے اعمال کے ساتھ رہ سے ملوں تیرے سوا خدا کی قسم

۱۵۔ المستدرک ج ۲ ص ۱۴۲ کتاب معرزة الصحابة۔

۱۶۔ صحیح البخاری ج ۱ ص ۱۵۱ باب فضل ابی بکر کتاب المناقب۔

لاظن ان يجعلك الله مع  
صاحبك حيث اتي كنت  
كثيرا سمع النبي صلى  
الله عليه وسلم يقول  
ذهبت انا وابوبكر وعمر  
دخلت انا وابوبكر وعمر  
وخرجت انا وابوبكر وعمر۔  
میں یقین کرتا تھا کہ اللہ تعالیٰ مجھے  
میرے ساتھیوں کے ساتھ کرے  
گا، کہ میں عام طور پر رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم سے سنتا تھا،  
آپ فرماتے ہیں گیا، اور ابوبکر و عمر  
میں داخل ہو، اور ابوبکر و عمر میں  
نکلا، اور ابوبکر و عمر۔

۱۰۔ اردو میں کشف الغمہ فی معرفۃ الأئمۃ میں وہ روایات لاتا ہے، جنہیں  
اہل سنت و اہل شیعہ دونوں قبول کرتے ہیں یہ کہ۔

انه سئل الامام ابو  
جعفر محمد عن حلية السيف  
هل يجوز قال نعم قد حلى  
ابوبكر الصديق سيفه  
بالفضة قال الراوى  
انقول هكذا فوثب  
الامام عن مكانه فقال نعم  
الصديق فمن لم يقل له  
الصديق فلا صدقه الله تعالى  
في الدنيا والاخرة۔  
امام ابو جعفر محمد سے حلیۃ السیف  
کے بارے میں پوچھا گیا، انہوں نے  
فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں ابوبکر  
صدیق نے ایسا کیا تھا، راوی نے  
کہا آپ اسے صدیق کہتے ہیں۔  
امام اپنی جگہ سے کود پڑے، اور  
فرمایا، ہاں وہ صدیق ہے، جو  
اسے صدیق نہ کہے، خدا اس کی  
بات دنیا و آخرت میں سچ  
نہ کرے۔

۴۔ خلافت بلا فصل حضرت علیؑ پر شیعہ کے دلائل قرآن پاک سے

روافض اپنے مدعا پر خلفائے ثلاثہ اور صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مطاعن

صفحہ ۲۲۰

سے استدلال کرتے ہیں کہ خلفاء ثلاثہ اور دیگر اصحاب اس قابل ہی نہیں تھے کہ ان کا اجماع حجت ہوتا، مطاعن کا تفصیلی جواب مقالہ رابعہ میں آجائے گا انشاء اللہ، نیز چند آیات سے بھی ان کے مفہوم توڑ موڑ کر استدلال کرتے ہیں، کچھ اولہ عقیدہ جنہیں خرافات کا نام دیا جائے تو بہتر ہے بھی پیش کرتے ہیں، کچھ روایات بھی ہیں، جو ان کے مدعا پر دلالت نہیں کرتیں، اور کئی ایک موضوع روایات ہیں۔ اس بارہ میں سات آیات سے استدلال کیا کرتے ہیں۔

شبیہ کی پہلی دلیل | اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

انہا ولیکھ اللہ ورسولہ	تمہارا وحید اللہ ہے، اور اس کا
والذین آمنوا یقیمون	رسول اور جو لوگ ایمان لائے
الصلوۃ ویؤتوا الزکوۃ	نماز قائم کرتے ہیں ازکوۃ ادا کرتے
وہمراکعون (المائدہ ۵۵)	اور وہ رکوع کرتے ہیں۔

کہتے ہیں کہ یہ آیت باجماع مفسرین حضرت علیؓ کے بارے میں نازل ہوئی ہے، جبکہ انہوں نے رکوع میں اپنی انگشتری ایک سائل کو صدقہ کر دی تھی، وہی متصرف کے معنی میں ہے، اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے حضرت علیؓ کے لئے ولایت ثابت کی، جس طرح کہ اپنے اور اپنے رسول کے لئے ثابت کی۔ واضح ہے کہ خدا کی ولایت عام ہے، اس طرح علیؓ کی ولایت بھی عام ہوگی، لہذا وہی امام ہیں، کوئی اور نہیں۔ کیونکہ کلمہ انما کا تقاضا یہی ہے، جو کہ ہر پر دلالت کرتا ہے۔

جواب | یہ استدلال بچند وجوہ باطل ہے۔

اولاً۔ اہل تفسیر کا اس پر اجماع کا دعویٰ باطل ہے، نقاش ابو جعفر محمد باقرؑ سے روایت کرتا ہے کہ یہ آیت صحابہ مہاجرینؓ اور انصار کے بارہ میں نازل ہوئی ہے۔

ظاہر بھی یہی ہے جیسا کہ الذین اور جمع کی ضمائر سے واضح ہو رہا ہے، حضرت عکرمہؓ سے مروی ہے کہ یہ آیت حضرت ابو بکرؓ کے بارے میں نازل ہوئی ہے، ثعلبی کہتا ہے کہ حضرت علیؓ کے بارے میں آری ہے، ثعلبی صاحب لیل ہے، بلا تحقیق روایات درج کرتا ہے، صحیح ہوں یا ضعیف قاضی غسّ الدین خلکان فرماتا ہے کہ ثعلبی عبداللہ بن سبا کے اصحاب سے تھا، اس کا عقیدہ تھا کہ حضرت علیؓ واپس دنیا میں آئیں گے، کبھی اس کے ساتھ محمد بن مروان سدی صغیر کی روایت ضم کی جاتی ہے، وہ بھی ایک جھوٹا اور کذاب و ضاع رافضی تھا۔

صاحب لباب روایت کرتے ہیں کہ یہ آیت عبادة بن الصامت کے بارے میں نازل ہوئی، جب کہ انہوں نے اپنے حلیقوں اور ابن ابی ایسے منافقین سے بیزاری کی تھی، سیاق آیت کا تقاضا یہی ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا  
اليهود والنصارى اولياء۔ اور نصاریٰ کو ساتھی  
(المائدة ۵۱) نہ بناؤ۔

اہل سنت محدثین میں ایک جماعت کا خیال ہے کہ یہ آیت عبداللہ بن سلام کے بارے میں نازل ہوئی، جبکہ انہوں نے فرمایا تھا، یا رسول اللہ ہماری قوم نے ہمیں چھوڑ دیا ہے، بہر صورت سبب نزول کی تفصیل سے آیت کے عموم میں تخصیص نہیں ہوا کرتی ہے۔

ثانیاً۔ لفظ ولی کے کئی معنی ہیں، محب صدیق، النصیر۔ الادلی بالتصرف الجار۔ ابن العم۔ المعتق۔ بغیر قرینہ کوئی ایک معنی مراد نہیں لیا جاسکتا۔ اس مقام پر سیاق آیت قرینہ ہے کہ ولی کا معنی محب یا دوست یا مددگار کے ہیں، امام یا ادلی بالتصرف کا معنی نہیں ہو سکتا۔



صیغہ جمع بھی اس کا قرینہ ہے،  
ثالثاً: حضرت علیؑ کا نماز میں انگشتی صدقہ کرنے کو اس بات کا قرینہ  
بنایا جاتا ہے، کہ آیت میں وہی مراد ہیں، حالانکہ یہ قصہ اہل حدیث کے  
ہاں ثابت ہی نہیں۔

اگر واقعہ کو سچا تسلیم کر بھی لیا جائے، وہ ایک نقلی خیرات تھی، اسے زکوٰۃ  
نہیں کہا جاسکتا، وہم را کون کا واو حال کے لئے نہیں، بلکہ مطلق عطف  
کے لئے ہے، معنی یہ ہوگا کہ وہ زکوٰۃ ادا کرتے ہیں، اور وہ نماز میں رکوع  
کرتے ہیں۔ ایمان دار اہل کتاب کی مانند نہیں کہ وہ بے رکوع نماز ادا کرتے  
ہیں، اگر واو حال کے لئے تسلیم کر لیا جائے تو را کون کا معنی انما صغون ہے رکوع  
کا اصل لغوی معنی خضوع کا ہے، جیسا کہ اہل لغت نے بیان کیا ہے۔

والجاء: - نحاۃ کونہ کے نزدیک کلمہ انما صغ کے لئے نہیں ہے، بلکہ وہ اسے  
ان اور ما کا قہ سے مرکب کہتے ہیں، اس لئے آیت سے استدلال کرنا درست  
نہیں ہے۔ بالفرض تسلیم کر لیا جائے، تو بھی حضرت علیؑ کو آیت میں ولی معنی  
امام و خلیفہ قرار دینا غلط ہے، کیونکہ ولی وہ ہوگا جو اپنے معنی میں بالنعل  
متصف ہو، اور علیؑ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد صفت امامت  
و خلافت سے متصف ہوئے تھے، انکیف التطبيق۔

شیعہ کی دوسری دلیل | اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

اتمایدید اللہ لید ہب	اللہ ارادہ کرتا ہے کہ اے
عنکم الرجس اهل البيت	اہل بیت تم سے رجس دور کر
ویطہرکم تطہیرا (الاحزاب ۳۳)	وے، اور تمہیں پاک کر دے

رافضی اس آیت سے اس طرح استدلال کرتے ہیں کہ علما و تفسیر

اے جیسا کہ امام ابن تیمیہؒ نے فرمایا ہے کہ یہ روایت باجماع علماء و روایت جھوٹ ہے، اور اس کے کذب ہونے  
کی متعدد وجوہ بیان کیں، تفصیل کیلئے (منہاج السنہ جلد ۱ ص ۱۵۵)

کا جہاں ہے کہ یہ آیت علیؑ، فاطمہؑ، حسنؑ، حسینؑ کے بارے میں نازل ہوئی، اور نہایت اعلیٰ عصمت پر دلالت کرتی ہے۔  
یہ مصحوم ہیں اور سرے خلفاء محصوم نہیں تھے، اور امامت میں عصمت شرط ہے لہذا یہی امام ہے۔

**جواب** | یہ استدلال بھی بچزدوجہ باطل ہے۔

اولاً۔ دعویٰ جامع مفسرین باطل ہے، بلکہ مفسرین اس کی کئی تفسیریں مختلف کرتے ہیں، ابی ہاشم حضرت بن عباس سے روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا کہ یہ آیت نذاج النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں نازل ہوئی، اس طرح ابن جریر نے عکرمہ سے روایت کی، چار دیگر آیت بھی اس کا مقتضی ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

یا نساء النبی لستن کا حد	اے نبی کی بیویو! تم عام
من النساء ان اتقین (التوئم)	عورتوں کی طرح نہیں ہو، اگر تم
واقمن الصلوة و اتین الزکوۃ	تعوی کرو۔ (الی قولہ تعالیٰ) اور
واطعن اللہ و ما سولہ امنا	نماز قائم کرو، اور زکوٰۃ دیتی رہو،
یرید اللہ لیذہب عنکم	اور اللہ کی اطاعت کرتی رہو، اللہ
الرجس اهل البیت و	ارادہ کرتا ہے، کہ تم سے رجس
یطہرکم تطہیرا۔ واذکرن	ختم کر دے، اے اہل بیت اور
ما یتلی فی بیوتکن من	تمہیں پاک بنا دے، اور یاد
آیات اللہ و الحکمۃ۔	کرتی رہو، جو تمہارے گھروں
د الاحزاب ۳۲-۳۳	میں اللہ کی آیات اور حکمت

کی باتیں پڑھی جاتی ہیں۔

(۳۲)

بعض مفسرین کہتے ہیں کہ یہ آیت چار اشخاص کے بارے میں نازل ہوئی، علیؑ، فاطمہؑ، حسنؑ، حسینؑ۔ ان کا استدلال اس حدیث سے ہے، جو کہ امام مسلم نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنی چادر میں کیا، اور یہ آیت پڑھی، نیز مستد احمد میں داؤد بن اسقع سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کی تلاوت

لہ صبح مسلم ج ۲ ص ۲۸۳ باب فضائل الحسن والحسین۔

کے بعد فرمایا:-

اللہم ھو لاء اھل  
بیتی و خاصتی فاذهب  
عنہم الدرج و طہرہم تطہیرا۔  
اے اللہ یہ میرے اہلبیت  
ہیں، اور خصوصی ہیں، ان سے  
گناہ دور کر، اور ان کو پاک بنا۔  
مسلم اور احمد کی اس حدیث کا یہ اقتضاء قطعاً نہیں ہے کہ اس فضیلت  
میں کوئی اور شریک نہیں ہے۔

مفسرین کا ایک گروہ قائل ہے، کہ یہ آیت بنی ہاشم کے حق میں نازل ہوئی  
محققین اہل تفسیر کی رائے یہ ہے کہ یہ آیت جمیع اہل بیت کے حق میں اتری  
ہے، اور اہل بیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویاں اور اولاد سب  
ہی داخل ہیں، ازواج کا داخل ہونا، سیاق آیت سے ثابت ہے، اور  
دوسروں کا اس میں شریک ہونا تذکیر ضمیر سے واضح ہے، جیسا کہ حضرت  
ابراہیم علیہ السلام کی بیوی کے حق میں ارشاد بانی ہے:-

الاعجبین من امر اللہ  
رحمة اللہ وبرکاتہ علیکم  
کیا تو اللہ کے حکم پر تعجب  
کرتی ہے، اللہ کی رحمتیں اور  
برکات ہیں تم پر اے اہلبیت۔

اہل البیت الایۃ (حدود ۷۳)  
اگر ثابت ہو بھی جائے کہ یہ آیت کسی ایک شخص کے بارہ میں اتری  
ہے تو بھی یہ ضرور نہیں کہ کوئی اور اس میں داخل نہیں ہے۔

ایک حدیث میں آتا ہے کہ ام سلمہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کیا  
میں اہلبیت میں نہیں ہوں، آپ نے فرمایا کیوں نہیں یعنی ہے، اور انہیں بھی چادر

ملاحظہ فرمائیے باب مناقب اہل بیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم ج ۲ ص ۱۲۲ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حسن و حسین فاطمہ کو  
چادر میں ڈھکنا اور فرمایا اے اللہ اہل بیت ہیں ان سے رحمت دور کر اور انہیں پاک کر ام سلمہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو

ساتھ لے کر فرمایا تو انہی کے لیے اور تو افضلیت پر آتی اس حدیث سے معلوم ہوا ازواج ہی آیت شریف کی مصداق  
ہیں البتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس دعا کی بار بار فاطمہؓ، حسینؓ، محمدؓ اور علیؓ بھی اس میں داخل ہوئے ۱۲۔  
تفسیر ابن کثیر ج ۲ صفحہ ۴۴ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ب دیادانت من اہل یعنی تفسیر سے اہل  
میں ہے۔ (رحمہم اللہ و جعفر بن جریر الطبری)

کے نیچے لیا، ایک اور روایت میں ہے، کہ اُن سرورِ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ساتھ دوسری دختران اور رشتہ دار اور بیویوں کو بھی چادر میں داخل کیا تھا، اور بہت محذنین یہ بھی روایت کرتے ہیں، کہ حضرت عباسؓ اور ان کے فرزند ان فضل عبد اللہ عبید اللہ۔ قثم۔ سعید۔ اور عبد الرحمن کو بھی سیاہ مخمط بصرخی چادر میں لیا، اور فرمایا:-

اللهم هؤلاء اهل بيتي  
دعني فاسترحهم من النار  
اے اللہ یہ میرے اہل بیت  
اور میری اولاد ہیں، ان کو آگ  
کستری بھڑکا نہ۔

چادر میں انہیں ڈھانپ لیا ہوا ہے۔  
درد و یواریں سے کوئی چیز باقی نہ رہی کہ اس پر آمین نہ کہا، یہ حدیث ابن ماجہ اور بیہقی نے روایت کی ہے۔

ثانیاً۔ اس لئے کہ یہ آیت عصمت پر دلالت نہیں کرتی، کیونکہ اس میں جس سے پاک کرنے کا عہد کیا۔ جس سے مراد شیطانی وساوس ہیں، تطہیر سے مراد خدا تعالیٰ کا ان کی نگہداشت کرنا ہے، اسی طرح اولیاء اللہ کے حق میں بھی وارد ہے، حق تعالیٰ فرماتے ہیں:-

فَتَقِيمُوا صَعِيداً طَيِّباً  
فَامْسَحُوا بوجوهكم و ايدكم  
ما يريده الله لي يجعل  
عليكم من حرج ولكن يرين  
ليطهركم وليتم نعمته و لعلكم  
تشكرون (المائدة ۶)

پاک مٹی کا قصد  
کرو، اور چہرے اور ہاتھوں  
کا مسح کرو، اللہ تعالیٰ تم پر حرج  
نہیں کرنا چاہتا، لیکن تاکہ پاک  
کرے، اور اپنی نعمت پوری کرے اور  
تم شکر کرو۔

اس میں بھی تطہیر سے مراد مٹا طہین کا معصوم بنانا نہیں ہے، کمالاً بخفی۔  
ثالثاً۔ اس لئے کہ امام کے لئے معصوم ہونا ضروری نہیں ہے معصوم کے

لہ یہ حدیث سنن ابن ماجہ میں نہیں ہے، لیکن ہے ان کی کسی اور کتاب میں ہے۔

ہوتے ہوئے بھی ایک غیر معصوم امام بن سکتا ہے، جیسا کہ شمولی نبی علیہ السلام  
(معصوم) اور داؤد علیہ السلام کی موجودگی میں طاووس کے حکومت دی۔  
شیعہ کی تیسری دلیل (۳) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

قل لا اِسلامَ لکَـوَعلیہ اِجما  
الا المودة فی القربی .  
(الشوریٰ ۲۳)

فرمائیں! میں اس پر مزدوری  
نہیں لیتا۔ سوائے محبت  
قربت کے۔  
شیعہ کہتے ہیں جب یہ آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
سے دریافت کیا گیا، وہ کون قرابت داریں، جن کی محبت واجب ہے،  
فرمایا علیؑ فاطمہ اور ان کے پسران جبکہ محبت غیر علی واجب نہیں ہے اور جو  
محبت، وجوب اطاعت کو مستلزم ہے، لہذا علیؑ کی اطاعت واجب اس  
بناد پر وہی امام ہیں۔

جواب | اس آیت سے استدلال بھی کئی وجوہ سے باطل ہے۔

اولاً:- اس لئے کہ اس آیت کی مراد میں مختلف روایات آئی ہیں، احمد اور طبرانی  
نے اسی طرح روایت کیا ہے، مگر یہ روایت ضعیف ہے، کیونکہ یہ سورت  
مکی ہے، اور مکہ میں حسنین موجود ہی نہ تھے۔ ہجرت کے بعد مدینہ میں پیدا  
ہوئے، اس حدیث کے رواۃ میں ایک غالی شیعہ ہے۔ صحیح بخاری ملے گی  
حدیث اسی بارہ میں واضح ترین ہے۔

ابن عباس فرماتے ہیں کہ قرنی سے وہ لوگ مراد ہیں جن سے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کی رشتہ داری ہے۔ اکثر ائمہ تفسیر نے ابن عباس سے اس آیت  
کے یہ معنی نقل کئے ہیں کہ میں رسالت پر تم سے اجرت نہیں مانگتا، یاں ایک

صحیح بخاری کی حدیث کا ترجمہ یہ ہے، ابن عباس سے پوچھا گیا کہ الا المودة فی القربی کا معنی کیا  
ہے، سعید بن جبیر نے جواب دیا، اس سے قرنی آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں، ابن عباس نے فرمایا قرنی مدنی کی  
قریش کے سب ہی خاندان کی آپ سے قرابت ہے، صحیح مقصد آیت یہ ہے کہ تم سے مزدوری نہیں مانگا، حضرت  
ابن عباس ہوں کہ تم سے اجرت نہیں مانگتا، قرنی کا خیال کر دو، صحیح بخاری کی تفسیر ص ۱۲۱

محبت جو تم مجھ سے قرابت کی وجہ سے رکھتے ہو، مہدی کبیر عبدالرحمن اور مہرین کی ایک جماعت اس معنی کا یقین کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں قریش کے جمیع قبائل سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت داری تھی، قریب یا بعید۔

ثانیاً۔ وجوب محبت ان چاروں کے ساتھ مخصوص نہ ہے، ابن بابویہ (شیعہ مصنف) "اعتقادات" میں ذکر کرتا ہے، کہ امامیہ کے نزدیک محبت علویان واجب ہے، اہل سنت کہتے ہیں کہ اُن نبی اور صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ محبت رکھنا بھی واجب ہے، غیر علی کی محبت کے وجوب کی نفی غلط ہے، صحیح حدیث میں وارد ہے۔

حب ابی بکر و عمر ایمان و بغضہما کفر۔  
ابو بکر و عمر کی محبت ایمان ہے اور ان کا بغض کفر ہے۔

شیعہ کی چوتھی دلیل | فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك العلم فقل تعالوا ندعنا و نساءكم و نساءكم و انفسنا و انفسكم

زال عمران (۶۱) آپ کے پاس علم آنے کے بعد جو جھگڑا کرتا ہے، تو اسے فرمائیں، اؤ تم اپنے رُط کے لئے اؤ، ہم اپنے رُط کے لائیں، تم اپنی رُط کیاں لاؤ، ہم اپنی رُط کیاں لائیں، اور تم خود اؤ ہم بھی آتے ہیں تقریباً استدلال یوں کرتے کہ مفسرین کا اجماع ہے کہ ابناؤ سے مراد حسنین ہیں، اور نساؤنا سے مراد فاطمہ اور انفسنا سے علیؑ اس لئے کہ انہی چہار کس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مباہلہ بنی نجران میں اپنے ہمراہ لے گئے تھے۔

۱۔ کتاب فضائل ابی بکر و عثمانی رحمہ اللہ عن علی بن زید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حب ابی بکر و عمر ایمان و بغضہما کفر۔

۲۔ بنی نجران کا وفد سورہ میں آیا تھا۔ جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک ہی رُط کی فاطمہ زندہ تھی، دیکھئے منہاج السنۃ لابن تیمیہ ج ۲ ص ۱۸۱ نیز ج ۴ ص ۳۳۳ میں اس آیت سے شیعہ استدلال کی مفصل تردید فرمائی ہے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے علیؑ کو نفس محمد صلی اللہ علیہ وسلم قرار دیا ہے، اور اس سے مراد ان کے ساتھ برابری ہے، اور مساوی ہی ادنیٰ بالتصرف ہوتا ہے، لہذا وہی امام ہیں۔

**جواب** یہ استدلال کئی طریق سے باطل ہے۔

پہلا طریق یہ ہے، انفسنا سے مراد علیؑ نہ ہو اس پر دعویٰ اجماع مجھوٹ اور لاف ہے، بلکہ اس سے مراد خود ذات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے، کلام عرب میں ایک مشہور عاودہ ہے، دعوت نفسی بکذا۔ یا امرت بنفسی بکذا۔ ”میں نے خود یہ حکم دیا“ یہ بھی ہوتا ہے کہ انفس میں وہ لوگ مراد ہوتے ہیں، جو نسب اور دین میں باہمی اتصال رکھتے ہوں، جیسا کہ آیات ذیل میں ہے۔

(۱) لا تخرجون انفسکم من ديارکم (البقرہ ۸۴) (۲) لا تقتلون انفسکم

(البقرہ ۸۵) (۳) ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خيرا (النور ۱۲)

(۴) ولا تلمزوا انفسکم (الحجرات ۱۱)

دوسرا طریق یہ ہے کہ انفس سے مراد اگر بالفرض علیؑ نہیں ہیں تو مساوات ضروری نہیں ہے جیسا کہ مذکورہ بالا آیات میں۔

تیسرا طریق یہ ہے کہ علیؑ کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکمل مساوات جمع صفات میں بالفاق باطل ہے، کسی ایک صفت میں مساوات کا کوئی فائدہ نہیں کہ اس سے اولیٰ بالتصرف ہونا ثابت نہیں ہوگا۔

چوتھا طریق یہ ہے، اگر اس آیت سے شیعہ کا دعویٰ ثابت ہو جائے، تو علیؑ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں امام ہونا لازم آتا ہے، حالانکہ یہ بالکل غلط اور باطل ہے،

**شیعہ کی پانچویں دلیل** اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

اما انت منذر وکل قوم  
ہاد (الرعد ۷)

آپ ڈرانے والے ہیں اور  
ہر قوم کا راہ نما ہے۔

ثعلبی بروایت ابن عباس رضی اللہ عنہما علیہ وسلم سے روایت کرتا ہے کہ آپ نے فرمایا:-

انا المنذر و علی الہدایۃ میں ڈرانے والا اور علی راہنما ہے۔  
جواب یہ روایت ضعیف ہے، ثعلبی اور اس کی مرویات کی حقیقت پہلے بیان ہو چکی ہے، لہذا اس آیت سے استدلال باطل ہے۔ اگر اس آیت کا یہ مفہوم آنا انت منذر و علی ہدایۃ تو اس میں تقسیم کا مفہوم سمجھا جاتا ہے یعنی تم صرف ڈرانے والے ہو اور علی راہنما ہے

اس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہادی ہونے کی نفی لازم آتی ہے اور اس آیت کا انکار بنتا ہے۔ جو کہ صریحاً باطل اور لغو ہے۔  
وانک لتہدی الی صراط مستقیم۔  
آپ سیدھے راہ کی طرف راہنما کرتے ہیں۔

شیعہ کی چھٹی دلیل اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

وقضوہم انہم مسئولون۔  
ان کو ٹھہراؤ ان سے پوچھا جائے گا۔  
(الصافات ۲۴)

مسند الفردوس میں اور تفسیر واحدی میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

انکم مسئولون عن ولایۃ تم سے علی کی ولایت کے بارے

۱۔ امام ابن تیمیہ فرماتے ہیں ثعلبی اور اس کا شاگرد واحدی بلا تحقیق موضوع روایات درج کرتے ہیں یہ حاطب لیل ہے، امام بخاری نے اپنی تفسیر میں ان کی موضوع روایت کو ترک کر دیا ہے، حلقہ تلمیذ ثعلبی میں بھی منہاج السنۃ جلد ۱ ص ۱۱۳ تا ۱۱۴ پر مذکور ہے یہ حدیث بھڑک ہے، خلاص کے مضمون کے تحت لکھ دیا ہے۔

۲۔ امام ابن تیمیہ فرماتے ہیں یہ روایت با اتفاق محدثین موضوع ہے، اس کی تکذیب اور تردید کرنا لازم ہے، منہاج السنۃ جلد ۱ ص ۱۱۳

۳۔ امام ابن تیمیہ فرماتے ہیں کتاب الفردوس میں موضوع روایات ہیں اس کا مصنف شیروان شہر یار دہلی ہے، اگرچہ رواۃ حدیث سے ہے، مگر اس نے اسانید صحیحہ اور ضعیفہ اور موضوع کا امتیاز کئے بغیر مدون کر دی ہیں اسی لئے اس کتاب میں اکثر روایات موضوعہ ہیں منہاج السنۃ ص ۱۱۳ جلد ۱ واحدی بھی حاطب لیل ہے کما مر۔



علی رضی - میں سوال کیا جائے گا۔

**جواب** | یہ حدیث باطل ہے، اور اس کی سند میں ناقابل احتجاج راوی ہے، نیز لفظ ولایت اہل سنت کے نقطہ نظر سے امامت پر ولایت نہیں کرتا، جس کی تائید یہ ہے، کہ واحدی دوسری سند سے یہ الفاظ نقل کرتا ہے، اہل ولایت علی و اہل البیت۔ اور واضح ہے کہ تمام اہل البیت باتفاق امام نہیں ہیں۔ اگر اس آیت کی ولایت امامت علیؑ پر تسلیم کر لی جائے، تو میں کہتا ہوں، اہل سنت کے نزدیک امامت علیؑ ختم ہے، اگر حضرت عثمانؓ کے بعد اس آیت سے امامت بلا فصل ثابت نہیں ہوتی ہے۔

**شیعہ کی ساتویں دلیل** | السابقون السابقون اولئک المقربون الآتية (الواقعة)۔ طبرانی اور ابن مزیہ حضرت عائشہؓ اور ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

السابقون تین ہیں، موسیٰ کی طرف سب سے پہلے سبقت کرنے والا یوشع ہے، اور عیسیٰ کی طرف صاحب یسن اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف علی بن ابی طالب۔

**جواب** :- اس روایت کی سند میں ابوالحسن شافعی، جمہور نے اسے ضعیف کہا ہے، امام عقیلیؒ فرماتے ہیں ابوالحسن شافعی ہے، اور متروک الحدیث۔

۱۰۱۱ ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں یہ روایت باتفاق کذب اور موضوع ہے و منہاج السنہ جلد ۲ ص ۳۲۱ جب یہ روایت موضوع ثابت ہوئی، تو اس سے آیت کا معنی ولایت علیؑ سے متعین کرنا غلط ہے۔ آیت شریفہ کا صحیح معنوم قرآن پاک کی آیات ہی متعین کر رہی ہے، ارشاد ہے:-

احشر والذین ظلموا وادعوا ہم وہ کانوا یعدون من دون اللہ فاعلہم الی صراط الجحیم وقتضوہ انہم مسنونون  
ما نکولاننا صوفی - العاقبات ۲۱ تا ۲۵ -  
۱۰۱۲ سند کے ضعف کے ساتھ معنا بھی یہ روایت غلط ہے اس لئے کہ اکثر علماء کا قول ہے کہ سب سے پہلے ابوبکر صدیقؓ اسلام لائے، علیؑ سے بھی پہلے ان کا اسلام ثابت ہے، بعض کہتے ہیں، علیؑ نے پہلے اسلام قبول کیا، مگر وہ اس وقت نبیؐ کا اور پہلے تھے، تفصیل کیلئے منہاج السنہ لابن تیمیہؒ جلد ۲ ص ۳۲۱-۳۲۲۔

نیز یہ روایت امامت علیؑ پر دلالت بھی نہیں کرتی، اس طرح تو اللہ تعالیٰ نے مہاجرین اور انصار کے حق میں بھی فرمایا ہے:-

وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ  
مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ - سَبَّحُوا بُحًى وَأَرْفَعُوا  
(التوبة: ۱۰)

## مستدرکات شیعہ از احادیث

کتب اہلسنت میں مروی احادیث جن سے امامیہ مستدل لال کرتے ہیں بارہ ہیں  
احادیث سے شیعہ کی پہلی دلیل | بریدہ بن حصیف اور چند ایک دیگر صحابہ رضی  
روایت کرتے ہیں کہ مکہ مدینہ کے درمیان تالاب خم کے پاس رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے خطبہ ارشاد فرمایا، اور کہا:-

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ مُولِي  
وَأَنَا مُولِي الْمُؤْمِنِينَ وَأَنَا  
أُولَىٰ بِهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ  
فَمَنْ كُنْتَ مَوَّلَا فِهَذَا  
مَوَّلَا اللَّهُمَّ وَالْأَمْرُ  
دَالَاةٌ وَعَادٌ مِنْ عَادٍ  
يَعْنِي عَلِيًّا -

اے لوگو! اللہ میرا مولیٰ ہے اور  
میں مطمئن کا مولیٰ اور میں ایمان داروں  
کے اپنے نفس سے بھی ان کے لئے  
اولیٰ ہوں، میں جس کا مولیٰ ہوں یہ  
اس کا مولیٰ ہے، جو اس سے  
دوستی کرے، اس کو دوست رکھ  
اور جو اس سے دشمنی کرے، اس  
سے دشمنی کر۔

یہ حدیث صحیح ہے، بلکہ درجہ قوات تک پہنچی ہے، تیس صحابہ رسول صلی اللہ  
علیہ وسلم اسے روایت کرتے ہیں، ان میں چند ایک کے اسماء گرامی یہ ہیں: علی  
بن ابی طالب، ابوالباق، زید بن ارقم، براء بن عازب، عمرو بن مرقہ، ابوہریرہ۔  
لہٰذا یہ روایت غیبت کی روایت المستدرک لحاکم جلد ۲ ص ۱۱۱ ہے نیز زید بن ارقم کی مفصل روایت بھی۔

ابن عباس۔ عمارہ بن یزیدہ۔ سعد بن ابی وقاص۔ ابن عمر۔ انس۔ جریر بن مالک  
مالک بن حویرث۔ ابوسعید الخدری۔ طلحہ۔ ابوالطفیل۔ حذیفہ بن اسید وغیرہ وغیرہ۔  
محمد بن جعفر نے اس حدیث کو صحاح۔ سنن اور مسانید میں روایت فرمایا ہے  
بعض روایات میں یہ لفظ ہیں۔

من كنت أولى به  
من نفسه فعلی ولیہ  
اللهم وال من والاه  
وعاد من عاداه۔

میں جس کے اپنے نفس سے بھی  
اولی ہوں، علی اس کا ولی ہے، اے  
اللہ جو اس سے دوستی کرے، اسے  
دوست بنا، اور جو دشمنی کرے، اسے  
دشمن بنا۔

روافض اس حدیث کو استخلاف علی پر نص علی قرار دیتے ہیں، وہ مولی  
بمعنی اولی بالتصرف کہتے ہیں، فہو الامام۔

مذکورہ بالا الفاظ متواترہ پر رافضی ان الفاظ کی زیادتی کرتے ہیں۔  
وهو الخليفة من بعدی  
وهو وليكم بعدی۔

حالانکہ یہ الفاظ اس روایت میں منکر اور موضوع ہیں، اور رافضی تغیرات کا ایک نمونہ  
جواب اس حدیث سے امامت پر استدلال بوجہ باطل ہے۔

اولاً۔ اس لئے کہ مولیٰ بمعنی اولیٰ کسی جگہ نہیں آتا۔ کوئی عالم عربیہ اس کا  
قائل نہیں کہ مَعْلُک۔ اَفْعَلْ کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

ثانیاً۔ مولیٰ بمعنی اولیٰ بالفرض تسلیم کر لیا جائے، تو اولیٰ بالمحبۃ والتعظیم  
والقرب کے معنی میں ہی ہو سکتا ہے، نہ اولیٰ بالتصرف کے معنی میں۔  
جیسا کہ قرآن پاک میں ہے۔

ان اولی الناس بابراہیم  
للمذین اتبعوه وهذا النبی

تحقیق ابراہیم کے ساتھ زیادہ  
تعلق ان لوگوں کا ہے، جو اس کی

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِي الْمُؤْمِنِينَ  
 اتباع کرتے ہیں، اور اس نبی کا اور  
 ایمان والوں کا اور اللہ مؤمنین  
 کا دوست ہے۔ (ال عمران ۶۸)

لفظ مولیٰ معانی ذیل میں مشترک ہے، معترق۔ معترق۔ دوست۔ مالک  
 قریب، ہمسایہ، مددگار۔ منعم۔ منعم علیہ۔ رب۔ محب۔ محبوب۔ تابع۔ ظہیر۔  
 حدیث مذکورہ میں مولیٰ سے مراد محبوب ہے، حدیث کے آخری دعائیہ  
 الفاظ اس پر قرینہ ہیں، حدیث میں کوئی لفظ ایسا موجود نہیں جو اس بات کا قرینہ  
 بن سکے کہ مولیٰ سے مراد امام ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا کہ میں جس  
 کا مولیٰ ہوں اس سے بعد والی بات کو سامعین کے ذہن میں پختہ کرنے کی غرض  
 سے ہے۔ اگر آپ اس موقع پر امامت علی ہی کا اعلان فرما رہے ہوتے، تو اس سے  
 صریح اور واضح تر لفظ میں امامت کا اعلان کر سکتے تھے، امام ابو نعیم امدادی  
 فرماتے ہیں۔

عن الحسن المثنی بن	حسن مثنی بن حسن مجتبی سے
الحسن المجتبی انه لما	کسی نے کہا من کنت مولاه امامت
قیل له ان من کنت مولا	علی میں نص ہے، تو فرمایا اگر
نص فی امامته علی قال	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس
اما والله لو یعنی النبی صلی	سے امامت اور حکومت مراد
الله علیه وسلم بذلك	لیتے تو اس سے صریح اور
الامامة والسلطان لانهم	واضح تر لفظ بول سکتے تھے۔
لهم فانه صلی الله علیه	کیوں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم
وسلمه کان افصح الناس	سب مسلمانوں میں سے
للمسلمین۔	زیادہ افصح تھے۔

حدیث من کنت مولاه کا سبب ورود | اس حدیث کے ورود کا سبب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو من کا حاکم بنایا تھا آپ ایک لشکر کے امیر کی حیثیت سے وہاں تشریف لے گئے وہاں خمس کے مال سے ایک جاریہ اپنے لئے مخصوص فرمائی، لوگوں نے اس بات پر اعتراض کیا، صحابہ میں سے چار انہیوں نے باہم اتفاق کیا کہ ہم جیب ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ملیں آپ تک علیؓ کی شکایت کریں گے، جیب وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو انہوں نے علیؓ کی شکایت کی۔

ایک دوسری روایت میں واقعہ اس طرح ہے:-

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو لشکر روانہ کئے تھے، ایک لشکر کا امیر حضرت خالدؓ تھے اور دوسرے کا حضرت علیؓ نے ایک قلعہ فتح کیا، اور ایک لونڈی اپنے لئے مخصوص کر لی، خالدؓ نے حضرت براءؓ بن عازب کے ہاتھ ایک خط اس بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیج دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب لوگوں کی شکایت سنی، اور یہ خط ملاحظہ فرمایا۔ تو آپ نے فرمایا تم اس شخص کے بارے میں کیا چاہتے ہو جو خدا و رسول کو دوست رکھتا ہے، اور خدا و رسول اس کو دوست رکھتے ہیں، اپنا خطبہ ارشاد فرمایا تاکہ لوگوں کے دلوں سے علیؓ کی شکایت نکل جائے، اور ان کے دل میں محبت کے جذبات جگہ لیں، وہ لونڈی حضرت علیؓ کے اپنے حصہ میں انہیں ملی تھی، اس کو سر یہ بنانے میں کوئی گناہ نہیں تھا، لوگوں نے غلط فہمی میں آکر اعتراض کر دیا تھا، جیب آپ نے یہ خطبہ ارشاد فرمایا، تو حضرت عمرؓ کو یہ گویا ہوئے اے ابوطالب کے فرزند خوش ہوؤ۔ تم ہر مومن اور مؤمنہ کے دوست بن گئے ہو۔

احادیث سے شیعہ کی دوسری دلیل | بخاری و مسلم میں ہے:-

۱۔ یہ تمام تفصیل استدلال کے لئے باب من کنت مولاه فعلی مولاه میں ۱۱۰-۱۱۱ میں آئے ہیں، حالانکہ یہ حدیث صحیح علی شرط مسلم

دلم بخاری ۱۲۰ - ۲ باب غزوہ تبوک میں ۳۳۲ صحیح مسلم ۲۵ باب غنائی میں ۲۴۰ نیز اس لئے بھی اس حدیث سے استدلال ملے صحیح بخاری ۲۵ باب غزوہ تبوک میں ۳۳۲ صحیح مسلم ۲۵ باب غنائی میں ۲۴۰ نیز اس لئے بھی اس حدیث سے استدلال ملے، حضرت علیؓ نے فرمایا اے غنائی ان لوگوں کو بیان کیا آپ مجھے عورتوں اور بچوں میں سے کچھ مجھ سے زیادہ

حضرت براہین عازب روایت کرتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عائشہؓ کو غزوہ تبوک میں مدینہ میں چھوڑا، عائشہؓ نے کہا کیا آپ مجھے عورتوں اور بچوں میں چھوڑے جارہے ہیں، تو آپ نے فرمایا۔

امات رضی ان تکون  
منی بمنزلہ ہارون من  
موسیٰ الا انه لا نبی بعدی۔  
کیا تم راضی نہیں کہ تمہارا مقام  
وہی ہو جو ہارون علیہ السلام  
کو موسیٰ سے تھا۔

اس حدیث سے اس طرح استدلال کرتے ہیں کہ لفظ ”منزلہ“ اسم جنس ہے، اور علم کی طرف مضاف ہے، لہذا اس میں جمیع مراتب آجائیں گے، استثناء کی وجہ سے درجہ نبوت مستثنیٰ ہوگا، باقی تمام مراتب و مدارج میں شمول لازمی ہوگا۔  
حضرت ہارون حضرت موسیٰ کے خلیفہ اور مقرر فی الطاعة تھے۔

**جواب** اس حدیث سے استدلال اس لئے باطل ہے کہ جمیع مراتب میں مشارکت پر کوئی لفظ دلالت نہیں رکھتا۔ بلکہ سیاق قصہ سے یہ معلوم ہو رہا ہے کہ مدۃ غیبت میں استخلاف مراد ہے آپ کے مدینہ سے عائد رہنے کے ایام میں حضرت عائشہؓ کے مدینہ میں موجود رہنے کا یہ مطلب کہ ان کی وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی وہ خلیفہ ہیں اس حدیث میں اضافت پر ائے عہد خارجی ہے۔ اور الامام جعفریؒ نے دفع توہم نیز حضرت ہارونؓ تو حضرت موسیٰؑ کی زندگی میں وفات پا گئے تھے۔ معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی وفات کے بعد کے لئے حضرت عائشہؓ کو خلیفہ نہیں بنا رہے بلکہ مدت غیبت کے لئے جانشین بنا رہے ہیں جیسا کہ حضرت ہارونؓ حضرت موسیٰؑ کی مدت غیبت کے لئے جبکہ وہ طور پر تشریف لے گئے تھے ان کے جانشین تھے۔

یقیمہ ص ۱۲۷۔ یہ ہے اس لفظ سے معلوم ہوا عائشہؓ نے بھی اس سے افراد خاص کی دیکھ بھال کی نایابت مراد لی تھی، مگر خلاصہ قلم و ملت لمعات شرح مشکوٰۃ میں ہے، غزوہ تبوک کے موقع پر ابن ام مکتومؓ کو امامت کے لئے مقرر فرمایا تھا۔ ۱۲۔  
لے دیکھئے شرح التورۃ علی الصحیح مسلم ص ۱۲۷۔

## احادیث سے شیعہ کی تیسری دلیل

عن بريد بن جابر عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
علي مني وأنا من علي وهو  
ولي كل مؤمن من  
بعدي۔

بريد فرماتے ہیں، رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا علیؑ  
میرے سے ہے، اور میں علی سے  
وہ میرے بعد ہر مومن کا دوست  
ہے۔

**جواب** اس روایت کی سند میں اصل شیعہ راوی ہے، جو کہ متہم ہے اس کی  
روایت قابل احتجاج نہیں ہے، جیسا کہ ملا نصر اللہ نے کہا ہے۔  
ہاں اس حدیث کو ابن ابی شیبہ نے حضرت عمران جعفی سے بسند صحیح  
روایت کیا ہے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ لفظ ولی معانی کثیرہ میں مشترک ہے، جیسا کہ  
اوپر بیان ہوا، لہذا اس سے استدلال باطل ہے

کتاب احادیث سے شیعہ  
کی چوتھی دلیل

عن  
ابن مالک بن عمار  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
طائر قد طبع له فقال اللهم  
أنتي يا أحب الناس إلي يا كل  
معي فجار علي سداه القومذلي۔

انس بن مالک فرماتے ہیں،  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس  
ایک پرندہ لایا گیا، جو کہ آپ کے لئے  
بھونگیا، آپ نے فرمایا اے اللہ  
میرے پاس وہ آدمی لا، جو مجھے سب  
سے زیادہ محبوب ہے، میرے ساتھ  
کھائے ہیں علیؑ کئے۔ (ترمذی)

**جواب** شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن احمد ذہبی تخفیف میں لکھتے ہیں کافی مدت

طے متدرک عام ۳۵۰ھ ملا علی عمران بن حصین کی حدیث موجود ہے اس میں لفظ انس بعد کا موجود ہے اور نہ ہی اس کی روایت میں۔  
۱۔ ابواب قتال علی ج ۲ ص ۲۳۳ امام ترمذی فرماتے ہیں، ہذا حدیث غریب لا تفرق من حدیث السدی الامن ہذا الوجہ  
۲۔ حدیث غریب ہے مودی سے صرف اس سند سے مروی ہے  
۳۔ تخفیف اللہ رک الام ذہبی ج ۲ ص ۲۳۳ نیز فرمایا اس میں محمد بن احمد بن عیسیٰ غیر معروف راوی ہے۔

سے میں جانتا تھا کہ امامِ حاکم نے مستدرک میں حدیث طبر روایت کی ہے، جب اس کتاب کی میں نے تعلیقات لکھیں تو مجھے پتہ چلا کہ محدثین نے اس حدیث کو موضوع قرار دیا ہے، اسی طرح شمس الدین جریری نے بھی اس حدیث کے موضوع اور بنیادی ہونے کی تصریح کی ہے، نیز یہ روایت امامت پر دلالت بھی نہیں کرتی۔ کمالاً بخفی۔

اس طرح کے الفاظ حضرت عباسؓ کے حق میں بھی وارد ہوئے ہیں۔ ابنِ عساکر بروایت سبکی و میر سے بیان کرتے ہیں، وہ کہتا ہے۔

قدمت من الشام	میں شام سے آیا، اور رسول اللہ
واهدیت الی النبی	صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے خشک میرے
صلی اللہ علیہ وسلم	پستہ بادام اور کلیجہ پیش کئے تو آپ
فاکھتہ یا بسۃ من منتق	نے فرمایا اے اللہ میرے پاس میرے
ولونہ وکفک فقال اللهم	اہل میں سے میرا محبوب ترین شخص
انتی باحب اہلی الیک	لا جو میرے ساتھ کھائے، چنانچہ
یا کل معی فطلح العباس	عباسؓ آگئے، آپ نے فرمایا چچا جی
فقال اذن یا عمر فجلس	تشریف لائے، چنانچہ وہ بیٹھ گئے
فاکل۔	اور کھایا۔

اس روایت کی سند بھی کمزور ہے۔

### شیعہ کی پانچویں حدیثی دلیل

جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم	جابرؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
علیہ وسلم قال انا	بیان کرتا ہے، آپ نے فرمایا میں
مدینۃ العلم وعلی بابہا	علم کا شہر ہوں، اور علی اس کا دروازہ
سوادۃ البناس والطبرانی	ہے، دربار۔ طبرانی، اس حدیث
عن جابر وشد شواہد من حدیث	کے شواہد بھی ہیں، بروایات ابن



ابن عمرو ابن عباس وعلی واخلید -

اس روایت کی اسنادی تحقیق | و

صحیحہ الحاکم۔ و ذکرہ ابن

الجوزی فی الموضوعات وقال یحییٰ

بن معین لا اصل له وقال البخاری

والترمذی انه منکر و لیس

له وجه صحیحہ وقال النووی و

الجزیری انه موضوع قال المحافظ

ابن حجب الصواب خلاف

قول الفریقین یعنی من قال انه

موضوع ومن قال انه صحیحہ فالخذ

حسن لا صحیحہ ولا موضوع -

فقیر کہتا ہے کہ اس کی سند کے اعتبار سے حافظ ابن حجر کا قول درست ہے

مگر شواہد کثیرہ سے یہ حدیث صحت کے درجہ کو پہنچ جاتی ہے۔

جواب | اس حدیث سے استدلال کا یہ ہے کہ یہ حدیث شیعہ کے مدعی امامت پر

۱۵ ام ذہبی تصحیف المستدرک میں فرماتا ہے، ہاکم کی برائے یہ قویٰ ہے اس قسم کے باطل کو صحیح قرار دے رہا ہے۔ اس کی

سندیں احمد بن عبد اللہ بن زید الحارثی کہنا یہ حال راوی ہے۔ دیکھئے حلیہ مذکورہ ابن عباس سے مذکور

روایت کو بھی امام ذہبی نے موضوع قرار دیا ہے۔ صلا ۱۲۔

۱۶ کثرت طرق سے یہ حدیث صحت کے درجہ کو پہنچتی ہے جس کی سند میں مولیٰ نقض سو حفظ وغیرہ کا ہو، موضوعات

اسانیکثرت سے بھی مراد ہیں نہ صحیح قرار پاتی ہیں اور نہ حسن۔ اگر کوئی روایت مذکورہ اعداد کے علاوہ حسن سند کے

ساتھ ثابت ہو بھی جائے، تو اس حدیث میں یہ کہاں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم تک رسائی کا وہ ذرا نہ علی

کے سوا اور نہیں ہے۔ یہ تو ایک عام دروازہ بتایا گیا ہے، شیعہ بھی مستحق ہیں، نماز کا امام اعلم بھی ہوتا ہے۔

علیؑ اور جمیع صحابہؓ کی موجودگی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ابوبکرؓ کو امام نماز بنانا دلیل ہے کہ نسب زیادہ

عالم ہیں۔ وہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم تک پہنچنے کا ذریعہ اور دروازہ ہیں اسی طرح دوسرے

صحابہ کرامؓ جیسا کہ مخالفین بھی یہی کہہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم امت تک پہنچانے میں جیسے صحابہ کرامؓ نے حضرت علیؑ کا ذکر

تھیں علم کا دروازہ نہ تھے، تو آپؐ بلیغ و حق دلوایہ کا حکم کیوں دے رہے ہیں۔ اس روایت سے شیعہ کے دعویٰ

امامت پر استدلال اور بھی عجیب تر ہے۔ کمالہ بخفی۔

ابن عمرو ابن عباس وعلی واخلید -

اس کو حاکم نے صحیح کہا ہے۔

ابن الجوزی نے موضوعات میں درج۔

کیا ہے، یحییٰ بن معین کہتا ہے اس

کا کوئی اصل نہیں۔ بخاری اور

ترمذی فرماتے ہیں، منکر ہے اس

کی کوئی سند صحیح نہیں، نووی اور

جزیری فرماتے ہیں، یہ موضوع ہے

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں، دونوں

قول خلاف واقع ہے، نہ یہ موضوع

ہے، اور نہ صحیح۔ حدیث حسن ہے،

نہ موضوع اور نہ صحیح۔

فقیر کہتا ہے کہ اس کی سند کے اعتبار سے حافظ ابن حجر کا قول درست ہے

مگر شواہد کثیرہ سے یہ حدیث صحت کے درجہ کو پہنچ جاتی ہے۔

جواب | اس حدیث سے استدلال کا یہ ہے کہ یہ حدیث شیعہ کے مدعی امامت پر

۱۵ ام ذہبی تصحیف المستدرک میں فرماتا ہے، ہاکم کی برائے یہ قویٰ ہے اس قسم کے باطل کو صحیح قرار دے رہا ہے۔ اس کی

سندیں احمد بن عبد اللہ بن زید الحارثی کہنا یہ حال راوی ہے۔ دیکھئے حلیہ مذکورہ ابن عباس سے مذکور

روایت کو بھی امام ذہبی نے موضوع قرار دیا ہے۔ صلا ۱۲۔

۱۶ کثرت طرق سے یہ حدیث صحت کے درجہ کو پہنچتی ہے جس کی سند میں مولیٰ نقض سو حفظ وغیرہ کا ہو، موضوعات

اسانیکثرت سے بھی مراد ہیں نہ صحیح قرار پاتی ہیں اور نہ حسن۔ اگر کوئی روایت مذکورہ اعداد کے علاوہ حسن سند کے

ساتھ ثابت ہو بھی جائے، تو اس حدیث میں یہ کہاں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم تک رسائی کا وہ ذرا نہ علی

کے سوا اور نہیں ہے۔ یہ تو ایک عام دروازہ بتایا گیا ہے، شیعہ بھی مستحق ہیں، نماز کا امام اعلم بھی ہوتا ہے۔

علیؑ اور جمیع صحابہؓ کی موجودگی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ابوبکرؓ کو امام نماز بنانا دلیل ہے کہ نسب زیادہ

عالم ہیں۔ وہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم تک پہنچنے کا ذریعہ اور دروازہ ہیں اسی طرح دوسرے

صحابہ کرامؓ جیسا کہ مخالفین بھی یہی کہہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم امت تک پہنچانے میں جیسے صحابہ کرامؓ نے حضرت علیؑ کا ذکر

تھیں علم کا دروازہ نہ تھے، تو آپؐ بلیغ و حق دلوایہ کا حکم کیوں دے رہے ہیں۔ اس روایت سے شیعہ کے دعویٰ

امامت پر استدلال اور بھی عجیب تر ہے۔ کمالہ بخفی۔

## وال نہیں ہے، جیسا کہ واقعہ ہے۔ شیعہ کی چھٹی مدعی دلیل

انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من اراد ان ينظر الى آدم في علمه والى نوح في تقواه والى ابراهيم في حلمه والى موسى في هيئته والى عيسى في عبادته فلينظر الى علي بن ابي طالب  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص آدم کے علم، نوح کے تقویٰ، ابراہیم کے علم موسیٰ کی ہیبت کو اور عیسیٰ کی عبادت دیکھنا چاہتا ہے وہ علیؑ کو دیکھ لے۔

**جواب** یہ ہے کہ یہ روایت اہل سنت کی روایات میں سے نہیں ہے، ابن مطہر حلی نے اسے اپنی کتابوں میں درج کیا ہے، کبھی اسے بیہقی کی طرف منسوب کرتا ہے اور کبھی بغوی کی طرف حالانکہ ان کی کتابوں میں یہ روایت موجود نہیں ہے بلکہ نیز یہ روایت شیعہ کے مدعی پر وال بھی نہیں، اس لئے کہ کسی ایک چیز میں انبیاء سے مشابہت سے ان کے ساتھ مساوات لازم نہیں آتی، بعض احادیث میں حضرت ابوذر کو زہد میں حضرت عیسیٰ کی مانند فرمایا ہے، اور حضرت ابوموسیٰ اشعری کو لحن میں دافؤ علیہ السلام کے مشابہ قرار دیا ہے۔

## شیعہ کی ساتویں مدعی دلیل

عن ابی ذر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال من ناصب علیا فی الخلافۃ فهو کافر۔  
ابوذرؓ فرماتا ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص خلافت میں علی کا مقابلہ کرے وہ کافر ہے۔

**جواب** یہ حدیث بھی اہل سنت کے مرویات سے نہیں ہے، ابن مطہر حلی نے اس کی نسبت خطیب کی طرف کی ہے، اور ابن مطہر نقل میں غائب ہے، ایسے

۱۵۱۸ ابن تیمیہ فرماتے ہیں: هذا الحديث كذب موضوع على رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية جوفی اور موضوع سے منہاج السنہ ۲ ص ۱۳۱  
۱۵۱۹ امام ابن تیمیہ فرماتے ہیں اس روایت کی نسبت صرف خطیب بخاری کی طرف کی جاتی ہے، اس نے تو کذب و باطل فرمایا ہے، چھ کر دیا ہے، حدیث کی صورت ملے غمات دیتے ہیں کہ روایات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جو باطل باتیں لائی ہیں، سہا جہ سنہ ۴ ص ۱۰۱۔

خطیب کی مرویات ضعیف ہوتی ہیں یا منکر یا موضوع، ان اہل حدیث انہیں قوی قرار دیتے ہیں، اور نہ فقہاء ان سے استدلال کرتے ہیں، پھر کسی ثقہ نے خطیبؒ سے یہ روایت نقل نہیں کی ہے، اگر اس حدیث کی صحت تسلیم کر بھی لی جائے، تو بھی واضح ہے کہ یہ حدیث مدعی بدالات نہیں کرتی، کیونکہ اس کا مطلب صرف یہ ہے کہ جو علیؑ کے ساتھ اس کی خلافت میں نزاع کرے گا، وہ میرے احسانوں کا منکر ہے، نزاع تب ہی ممکن ہے جب علیؑ مدعی خلافت کریں۔

خلفاء ثلاثہؓ کے دور میں کبھی بھی حضرت علیؑ نے مدعی خلافت نہیں فرمایا، اگر یہ حدیث صحیح ہو تو معاویہؓ کے خلاف تو حجت بن سکتی ہے، خلفاء ثلاثہؓ کے خلاف نہیں۔  
 (جینہ) یہ روایت ثابت ہی نہیں تو حضرت معاویہؓ کے خلاف بھی اسے حجت میں پیش نہیں کیا جاسکتا۔

### شیعہ کی آٹھویں حدیثی دلیل

ماروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم      نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی  
 قال کنت انا وعلی بن ابی طالب      ہے فرمایا میں اور علیؑ، آدمؑ کی تخلیق  
 نورا بدین یدی اللہ قبل ان یخلق      سے چودہ ہزار سال پہلے فوراً تھے، اس  
 آدم باربعة عشر الف عام فقس      نور کو دو حصوں میں تقسیم کیا، ایک حصہ  
 ذلك النور جزئین جزءا نارا وجزءا علی،      میں اور دوسرا حصہ علیؑ ہے۔

**جواب:** ابراجماع اہل حدیث یہ حدیث موضوع ہے، اس کی سند میں محمد بن خلف مزیہی ہے، امام بیہقی بن مبین فرماتے ہیں یہ کذاب ہے، ادار قطنی نے اسے متردک قرار دیا ہے اس کے کاذب و جھوٹا ہونے میں کسی نے خلافت نہیں کیا ہے، اس کی دوسری سند میں جعفر بن احمد الرضی غالی ہے، جو کہ کذاب اور مضاع تھا، اس نے قدح صحابہ میں کافی احادیث وضع کیں، امام شافعی اپنی سند سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

کنت انا و ابوبکر و عمر      میں ابوبکر، عمر و عثمان اور علی

سے محبت کرتے ہیں۔

(المائدہ ۵۴)

مجاہدین کی شان میں یہ آیات آتیں۔

اللہ ان لوگوں سے محبت کرتا ہے،

ان اللہ یحب الذین یقاتلون فی

جو اس کی راہ میں لڑتے ہیں، صغیر بنا

سبیلہ صفا کا ترجمہ بنیان موصوں

کر گویا وہ مضبوط دیوار ہیں۔

(الصفت ۴)

اہل مسجد قبا کے بارہ میں یہ آیت نازل ہوئی۔

اس میں مرد ہیں، جو کہ پاکیزگی

فیہ رجال یحبون ان

پسند ہیں، اور اللہ تعالیٰ طہارت

یتطہروا واللہ یحب المطہرین۔

پسندوں سے محبت رکھتا ہے،

(التوبہ ۱۰۸)

شیعہ کی دسویں حدیثی دلیل

روایت کیا گیا ہے، رسول اللہ

ماوی انہ صلی اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم قال ما رحم

علی پر رحم کرے، اے اللہ حق کو

اللہ علیہ اللہم ادا الحق

علی کے ساتھ پھر دے جلد ضرورہ

مع علی حیث داس۔

پھر نہ۔

جواب | یہ حدیث بھی مدعی پر دلالت نہیں کرتی، اس قسم کی حدیث حضرت عمار

کے بارے میں بھی وارد ہے ارشاد ہے:-

حق عمار کے ساتھ جہاں وارد ہو۔

الحق مع عمار حیث ما وسمد۔

اسی طرح طبرانی اور دہلی فضل بن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے

اسی طرح طبرانی اور دہلی فضل بن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے

کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

حق عمر کے ساتھ ہے جہاں بھی ہو۔

الحق مع عمر حیث ما کان۔

۱۔ المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۳۹۱ میں لفظ حدیث اس طرح ہے، "انہ یروى مع کتاب الترمذی ما دار عمار" اللہ تعالیٰ کتاب ساتھ لڑتے ہیں جلد ضرور ہے۔

۲۔ رجاء ترمذی مناقب عمرؓ میں ہے ان اللہ تعالیٰ جعل الحق علی سائرہ وعلیہ علیہ السلام تعالیٰ نے عمرؓ کی تائید اور دل پر حق بنایا ہے۔

عثمان و علی قبل ان یخلق آدم بالہ  
عام فلما خلق اسکننا ظہرہ  
فلما نزل تنقل فی الاصلاب  
المطاہرۃ حتی نقلت الی صلب  
عبد اللہ ونقل ابابکر الی صلب  
ابی قحافۃ ونقل عمر الی صلب الخطاب  
ونقل عثمان الی صلب عفان نقل  
علیا الی صلب ابی طالب۔

آدم کی تخلیق سے ہزار سال پہلے تھے،  
جب آدم کی تخلیق فرمائی، ہمیں اس  
کی پشت میں رکھا، اور پاک نسلوں  
میں منتقل ہوتے رہے، تا انکہ مجھے  
عبداللہ کی پشت میں نقل کیا، ابوبکرؓ کو  
ابوقحافہ کی پشت میں عثمان کو عفان کی  
پشت میں اور علی کو ابوطالب کی  
پشت میں۔

یہ حدیث بھی اگرچہ ضعیف ہے، مگر اس میں کذب کوئی راوی نہیں ہے۔  
شیعہ کی نالیوں حدیثی دلیل | حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کے روز فرمایا:-

لاعطین الرأیۃ غذا  
ما جلا یفتح اللہ علی  
یدہ یدہ یحب اللہ ورسولہ  
و یحبہ اللہ ورسولہ۔

میں کل جہنم ایک شخص کو دوں گا،  
جس کے ہاتھ پر اللہ تعالیٰ فتح دے گا، اور  
وہ اللہ اور رسول سے محبت کرتا ہے،  
اور اس سے اللہ اور رسول محبت  
کرتے ہیں۔

جواب | یہ حدیث صحیح ہے، مگر شیعہ کے مدعی ذکر امامت بلا فصل حضرت علیؓ  
کے لئے ہے، اپروالات نہیں کرتی، اس صفت میں اکثر صحابہ کرامؓ داخل ہیں۔  
قرآن پاک میں ہے:-

یحبہم و یحبونہ۔

اللہ تعالیٰ ان سے محبت کرتا ہے، وہ اس

لہ اس قسم کی کوئی بھی روایت صحیح یا حسن سند کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں اس لئے  
یہ روایات کسی عقیدہ کی بنیاد نہیں بن سکتی۔ خلفاء اور ان کے فضائل احادیث صحیحہ سے ثابت ہیں اس قسم کی  
بہرہ ریز روایات کی اس بارے میں کوئی ضرورت نہیں ہے، (مترجم)

حقیقت یہ ہے اس حدیث میں ایک خبر کا بیان ہے، جملہ خبریہ ثبوت مدعی کے لئے جملہ دعائیہ سے واضح تر ہے۔

نیز یہ حدیث جو کہ حضرت علیؑ کے بارہ میں وارد ہے، اہل سنت کی دلیل ہے، اس لئے کہ حضرت علیؑ خلفاء ثلاثہ کے ساتھ رہے، ان کی رفاقت اختیار کی، ان کی خیر خواہی فرماتے رہے، بیعت کی، ان کی خلافت میں منازعت نہیں کی، دیکھئے عمرؓ نے علیؑ سے مشورہ طلب کیا کہ رومیوں کے قتال کے لئے وہ خود جائے، یا افواج روانہ کرے، علیؑ نے فرمایا بہتر یہ ہے کہ آپ خود حرکت نہ کریں، فوج بھیج دیں۔ اگر وہ فتح یاب ہوئے تو بہتر درہ ان کے لئے آپ پشت پناہ ثابت ہوں گے، اور قتال فارس کے موقع پر بھی حضرت علیؑ نے اسی طرح کا مشورہ دیا، معلوم ہوا، ان بزرگوں کی خلافت حضرت علیؑ کی رائے کے موافق تھی۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا اللہم ادد الحق مع علی حیث داس کے بموجب ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کی خلافت ثابت ہوتی ہے۔

**ایک سوال** اگر کوئی کہے کہ علیؑ نے وصیت پیغمبر کے لئے نزاع اس لئے نہیں کی کہ ابو بکر و عمر و عثمان کے ساتھ انہیں منازعت سے روک دیا گیا تھا یا ان کے ساتھ معاون و مددگار تھوڑے تھے،

**جواب** میں کہتا ہوں وصیت دالی بات غلط ہے، اگر بالفرض ثنایت ہو بھی جائے، تو اس سے محض یہ ثابت ہوگا کہ ان کی خلافت حق ہے، اور اس لئے حضرت علیؑ کو ان کے ساتھ منازعت سے روک دیا گیا، اگر ان کی خلافت درست نہ تھی، اور خلافت علیؑ ہی لطف تھی، تو اس پر اعتراض ہو سکتا ہے کہ پیغمبر معصوم نے کیوں بندگان خدا کو لطف سے محروم رکھا، اور علیؑ کو اس کا ظہار سے روکا معاونین کی قلت دالی بات بھی ممنوع ہے، ایک روایت میں ہے۔

مدعی ابان بن عیاش عن سلیم بن قیس الہملانی  
ابان بن عیاش، سلیم بن قیس  
الہملانی وغیرہ سے روایت کرتا ہے کہ عمرؓ

وغيره عن غيره ان عمر قال  
لعلي والله لئن لم تبايح  
ابا بكر لنقتلنك قال له  
علي والله لو لا عهد عهده  
اني خليلى لست اخوته  
لعلمت اينما اضعف ناصر  
واقول عدد اكذا ذكره  
الرضي في نهج البلاغة

نے علیؑ کو کہا تو نے ابو بکرؓ سے بیعت  
نہ کی، تو ہم تجھے قتل کر دیں گے، علیؑ  
نے کہا اگر ایک وصیت نہ ہوتی، جو  
میرے دوست نے مجھے فرمائی ہے،  
جس کی میں خیانت نہیں کرتا، تو تجھے  
پتھر چل جاتا، کس کے مددگار کمزور  
اور تعداد میں تھوڑے ہیں۔  
(نہج البلاغہ)

وعن مرة قال جاء ابوسفیان  
بن حرب الى علي بن ابي طالب  
فقال ما بال هذا الامر في اقل  
قریش قلت واذا لهم ذلا یعنی  
ابا بكر والله لئن غشبت  
ملائتها عليه، خيلا ورجالا  
فقال له علي لطالما عاديت  
الاسلام واهله يا ابا  
سفیان فلم يضربك ذلك  
شيئا انا وجدنا ابا بكر  
لهذا اهلا اخرجه الحاكم

مرۃ کہا ہے، ابوسفیان بن حرب  
علیؑ کے پاس آیا، اور کہا کیا وجہ ہے  
یہ امر خلافت قریش کے کمزور گروہ  
میں چلا گیا، یعنی ابو بکرؓ کے پاس اللہ  
کی قسم اگر میں زندہ رہا، اس کی خلافت  
گھوڑ سوار اور سیدل فوج جمع کر لائن  
گا، علیؑ نے فرمایا بہت مدت سے  
تم اسلام اور مسلمانوں کی عداوت  
کر رہے ہو، ابوسفیان، ابو بکرؓ  
کو اس کا کوئی نقصان نہ ہوگا۔ ہم نے  
ابو بکرؓ کو اس کا مستحق پایا ہے۔

### شیعہ کی گیارہویں حدیثی دلیل

ابوسعید الخدریؓ فرماتے ہیں رسول اللہ

عَنْ ابي سعيد الخدری ان

لہ المستدرک ج ۳ صفحہ ۳۸۲ کتاب محرقۃ الصحابہ فیروز الاستیعاب مع الاماریہ لابن عبد البر ج ۲ صفحہ ۲۲۵  
لہ اس روایت کا بھی کوئی حوالہ بیان نہیں کیا گیا۔ تاہم اس کی مستند حالت معلوم کی جائے، اس قسم کی قبول  
اسند روایات کو کس طرح کی عقیدہ کی بنیاد بنایا جاسکتا ہے۔

النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلي  
انك تقا تل علي تاويل القرآن  
كما قاتلت علي تنزيلا  
صلى الله عليه وسلم نے علیؑ سے فرمایا  
تم تاویل قرآن پر لڑو گے، میں طرح  
میں نے تنزیل قرآن پر لڑائی کی ہے۔  
**جواب** ایہ روایت خبر دیتی ہے، کہ کسی وقت حضرت علیؑ خلیفہ ہوں گے، چنانچہ  
خلیفہ بھی ہوئے، اور خوارج کے ساتھ ان کی لڑائی بھی ہوئی، یہ حدیث خوارج کے  
خلاف اہل سنت کے لئے حجت ہے۔

### شیعہ کی بارہویں دلیل

ناید بن ارقم ان النبي  
صلى الله عليه وسلم قال اني  
تارك فيكم ما ان تمسكتم  
بها لن تضلوا كتاب الله  
وعترتي - (اخرج الترمذي)  
وساوي مسلم عنه قال  
قام رسول الله صلى الله عليه  
وسلم خطيبا باماء يدي عي خما بين  
مكة والمد ينة فحمد الله  
واثنى عليه، ووعظ وذكر ثم  
قال اما بعد ايها الناس انما  
انا بشر يوشك ان ياتيني  
راسول ربي فاجيب وانا  
تارك فيكم الثقلين اولهما  
كتاب الله فيه الهدى

زيد بن ارقم روایت کرتے ہیں،  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تم  
میں وہ چھوڑ رہا ہوں کہ اگر اسے قابو  
کر لو، گمراہ نہ ہوو گے۔ اللہ کی کتاب  
اور میری اولاد۔ ترمذی۔  
امام مسلم زید بن ارقم سے نقل  
کرتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے ایک تالاب پر کھڑے ہو کر  
خطبہ دیا، جو کہ مدینہ اور مکہ کے درمیان  
تھا، اور جسے خم کے نام سے موسوم  
کیا جاتا ہے، اللہ کی تعریف کی اشنا  
کہی، وعظ فرمایا، اے لوگو! میں انسان  
ہوں، قریب ہے، میرے پاس میرے  
رب کا قاصد آجائے، اور میں اس کی  
وجہیت کروں، میں تم میں وعظیم الشان

لے جامع ترمذی ج ۲ ص ۲۲۲۔ امام ترمذی فرماتے ہیں، یہ حدیث حسن غریب ہے۔



والنور فخذوا بكتاب  
الله واستمسكوا به  
فحث على كتاب الله  
وساغب فيه ثم قال  
واهل بيتي اذكركم  
الله في اهل بيتي  
اذكركم الله في اهل  
بيتتي وفي رواية كتاب  
الله وهو حبل الله من  
اتبعه كان على الهدى  
ومن تركه كان على  
الضلالة۔

چیزیں چھوڑے جارہا ہوں، ایک  
الشّر کی کتاب اس میں ہدایت اور نور  
ہے، الشّر کی کتاب کو لو، اور اس کو  
مضبوط پکڑو، الشّر کی کتاب کا شوق  
دلایا، اور ترغیب دلائی، پھر فرمایا  
اور میرے اہل بیت کے بارہ میں  
میں تمہیں خدا یاد دلاتا ہوں، ان کے  
بارے میں پھر خدا یاد دلاتا ہوں، ایک  
روایت میں ہے، الشّر کی کتاب الشّر  
کارہا ہے، جو اس کی اتباع کرے گا  
وہ ہدایت پر ہے، اور جو چھوڑ دے گا،  
وہ گمراہی پر ہے۔

**جواب** یہ حدیث مسئلہ امامت پر دلالت نہیں کرتی، اس سے یہ واضح ہوتا  
ہے کہ فلاح کے لئے اہل بیت کی دوستی بہت ضروری ہے، دینی مسائل میں ان  
سے راہ نمائی حاصل کرنی چاہیئے۔ یہ حدیث اہل سنت کے لئے حجت ہے کہ اہلسنت  
کتاب الشّر کو محکم اور واجب الاتباع یقین کرتے ہیں، ایسے نہیں کہ ذمّن بعض و نکفر  
بعض (النساء ۱۵) اہل بیت کے ایک ایک فرد سے محبت رکھتے ہیں، حدیث و فقہ میں  
ان سے روایات لیتے ہیں۔

اس کے برعکس روافض کا دونوں باتوں پر عمل نہیں، اللہ تعالیٰ کے فرمان انالہ  
لحافظون الا دیۃ (الحجۃ ۹) کا انکار کرتے ہیں، کیونکہ قرآن کی حفاظت مطلقاً اللہ کے ذریعہ  
کی گئی ہے، تمام قرآن پر اعتماد نہیں رکھتے، اور اس میں تحریف کے قائل ہیں، انہوں نے  
الشّر کی کتاب کو پس پشت ڈال رکھا ہے۔

اہل بیت میں سے بعض زید بن علی کو امام ملتے ہیں، اور محمد بن علی کی تکذیب

کہتے ہیں۔ اور دوسرے اس کے برعکس کے قائل ہیں، اسی طرح بعض اسماعیل بن جعفر کو اور بعض اسحاق بن جعفر کو اور کچھ دوسرے عبد اللہ بن جعفر کو اور ان کا ایک گروہ موسیٰ بن جعفر کو امام مانتا ہے، اور ہر ایک فرقہ دوسروں کی تکفیر و تکذیب کرتا ہے، اس کی پوری تفصیل پہلے بیان ہو چکی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج اور دختران پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم رقیہ ام کلثوم اور زینب رضی اللہ عنہن پر لعنت کرتے ہیں، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں ان کا ذکر خیر فرمایا ہے۔

## امامت علی پر شیعہ کے عقلی دلائل

**پہلی دلیل** | حضرت علیؓ کی امامت پر پہلی عقلی دلیل یہ ہے کہ امامت کے لئے عصمت شرط ہے، لہذا امام وہ ہوتا ہے جو کسی وقت بھی کافر نہ رہا ہو، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کے لئے فرمایا تھا، اِنِّیْ جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ اِمَامًا بَاقِرًا ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا من ذریعتی اللہ تعالیٰ نے فرمایا لاینا لعمہدی الطالین جو معصوم نہیں ہے وہ معاصی کا مرتکب ہوگا، لہذا وہ ظالم قرار پائے گا، کفر تو ایک بدترین جرم ہے، لہذا جس سے کبھی بھی کفر نہ ہو امام نہیں ہو سکتا۔

نیز غیر معصوم امام سے امامت کی مہمیں کما حقہ سرانجام نہیں پاسکیں گی، اس لئے غیر معصوم امام بنانے میں انسانوں پر کوئی نطف نہیں ہے۔

نصیر الدین طوسی نے تجرید میں اشراط عصمت پر چار دلیل دی ہیں۔

۱۔ غیر معصوم امام سے خطا کا احتمال ہوگا، اس کی اصلاح کے لئے اور امام ہو تو پھر تسلسل لازم آئے گا۔

۲۔ امام شریعت کا محافظ ہوتا ہے، اگر اس سے خطا کا امکان ہے، محافظ شریعت

نہ ہو سکے گا۔

۳۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دختران و بیویاں پر کتب شیعہ دعویٰ متفق ہیں جس کی تفصیل کسی دوسرے مقام پر ملاحظہ فرمائیے۔

۱۳۔ اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم (التحدہ ۵۹) کی رو سے امام کے اوامر و نواہی واجب الامتثال ہیں، امام مقرر کرنے کا مقصد بھی یہی ہوتا ہے، اگر معصوم نہ ہو اور گناہ کر بیٹھے، تو اس پر انکار کرنا واجب ہو جائے گا، اور پھر غرض اقتال فوت ہوگئی۔  
۱۴۔ اگر امام معصیت کا مرتکب ہو جائے، تو اس کا وجہ عوام سے کمتر ہو جائے گا، اس لئے اس سے معاصی کا صواب ہونا بہت برا ہوگا۔

چونکہ عصمت ایک صفت ہے، جس کا پتہ اللہ علام الغیوب کے سوا کسی کو نہیں چل سکتا لہذا نصب امام کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ شارع اس کی عصمت پر نص فرمائیے کہ یہ شرط امامت ہے۔

مذکور بالا شرط الطیفی عدم سبق کفر عصمت، اور نص شارع صرف حضرت علی رضی میں پائی جاتی ہیں، کسی اور خلیفہ میں نہیں لہذا اعلیٰ رضی ہی امام ہوئے۔  
**جواب ۱** یہ عقلی دلیل پسند و جرحہ باطل ہے

۱۔ امامت کے لئے امام کا معصوم ہونا شرط نہیں ہے۔ دیکھئے شمول نبی کی موجودگی میں اللہ تعالیٰ نے حضرت طاوت کو امام بنایا، نیز بیخ بلاغتہ میں رضی امیر المؤمنین سے روایت کرتا ہے کہ انہوں نے فرمایا:-  
لا یدل للناس من امیر

بدا و فاجر۔ امام کا ہونا ضروری ہے۔  
کتب امامیہ میں اس اثر کے ثابت ہونے سے عصمت کی شرط باطل ہو گئی، یہ فقرہ امیر المؤمنین نے خوارج کے کلام کے جواب میں فرمایا تھا۔ فرطتے ہیں:-

کلمۃ حق ارید بہ الباطل  
نعم لاحکم الا للہ ولكن  
هؤلاء القوم یقولون لا امرۃ  
وانہ لا یدل للناس من امیر  
بدوا فاجر یعمل فی اماتہ

یہ کلمہ حق ہے، جس کا غلط مطلب لیا جاتا ہے، واقعی اللہ کے سوا کوئی حکم نہ ہے، مگر یہ لوگ کہتے ہیں، امیر اللہ کے سوا نہیں ہے، حالانکہ لوگوں کے لئے امام ہونا ہے، نیک ہو یا فاجر

و یستمتع فیہا الکافر و  
 یبلغ اللہ فیہا الاجل  
 و یجمع بہ الفی و یقابل  
 بہ العدا و تامن بہ  
 السبل و یوخذ بہ  
 للضعیف من القوی  
 حتی یستریح بہ و  
 یستراح من فاجر۔

اپنی حکومت میں ایمان والوں کو درست  
 بنائے گا، اور کافر فائدہ حاصل کریں گے  
 اس کے ذریعہ فنی کا مال جمع ہوگا،  
 دشمن کا مقابلہ کیا جائے گا، راستے  
 پر امن ہوں گے، طاقت ور سے کمزور  
 کے لئے حقوق لئے جائیں گے،  
 تاکہ اس کے ذریعہ راحت حاصل  
 ہوگی، اور فاجر سے راحت طلب  
 کی جائے گی۔

حضرت علیؓ کے اس فرمان سے معلوم ہوا کہ امام کے لئے معصوم ہونا شرط  
 نہیں ہے، فاجر کی امارت بھی جائز ہے، اور یہ کہ غیر معصوم امام مال فنی جمع کر  
 سکتا ہے، کفار کے ساتھ جہلو کر سکتا ہے، اور خصومات کے فیصلے صادر کر سکتا  
 ہے، امام مقرر کرنے کی حکمت بھی یہی ہے۔

ہاں چھپ جانے والے اور دنیا سے الگ تھلگ رہنے والا امام تو یہ فرائض  
 ادا نہیں کر سکتا۔ واللہ اعلم۔

اشرط عصمت پر اللہ تعالیٰ کے فرمان لایینال عہدی الظالمین والبقرة ۱۱۲۴ سے  
 استدلال کرنا بھی باطل ہے، اس لئے کہ آیت میں امامت سے مراد نبوت ہے، نہ کہ  
 سلطنت، اس لئے کہ حضرت ابراہیم بادشاہ نہ تھے، اور نہ وہ مرتبہ رکھتے تھے، جو رض  
 نے اختراع کیا ہے، اور جس کی شرع ولایت میں کوئی اصل نہیں، حضرت ابراہیم علیہ السلام  
 نبوت و رسالت کے علاوہ کسی دیگر صفت سے متصف نہ تھے، اور یہ یقینی بات  
 ہے کہ نبوت و رسالت میں عدم سبب کفر اور عصمت شرط ہے۔

ویسے یہ نظریہ بھی غلط ہے کہ اگر کبھی کسی سے کفر ہوا یا گناہ وہ اسلام اور توبہ کے  
 بعد بھی ظالم ہے، ایم فاعل اور اسم مفعول کا ناخذ اشتقاق سے التبعات نہ مانع حال

میں ہوتا ہے، جمع ازمنہ میں نہیں، تو یہ آیت عدم سبق کفر والی شرط پر دلالت نہیں کرتی، دیکھئے ایک شخص کافر تھا، پھر اسلام قبول کر لیا، اس پر ظالم کا اطلاق بدترین ظلم ہے، اسی طرح مؤمن سے گناہ کبیرہ یا صغیرہ سرزد ہو گیا، اور توبہ کرنی، پھر اسے فاسق یا ظالم نہیں کہا جاسکتا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں نہ۔

التائب من الذنب  
کمن لا ذنب له۔  
گناہ سے توبہ کرنے والا ایسے ہے  
جیسا کہ اس نے گناہ کیا ہی نہیں۔

نیز سورہ فرقان میں توبہ کر لینے کے بعد امام کا اطلاق ہوا ہے۔  
ارشاد حق تعالیٰ ہے:-

يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَجْلُدُ فِيهِ  
مِهَانًا إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ  
وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا أُولَٰئِكَ  
يَبْدِلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ  
وَكَانَ اللَّهُ عَفُورًا رَحِيمًا۔  
(القولہ تعالیٰ) يَقُولُونَ  
رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا  
وَذُرِّيَّتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ  
وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ  
إِمَامًا (الفرقان ۶۹ تا ۷۴)

اس کے لئے قیامت کے دن  
عذاب دوگنا کیا جائے گا، اس میں  
ذلیل ہو کر رہا کرے گا، مگر وہ جس نے  
توبہ کر لی ایمان لایا، اور اچھے عمل  
کئے، یہ لوگ اللہ ان کے جرائم کو نیکیوں  
میں بدل دے گا، اللہ تعالیٰ بخشنے والا  
اور مہربان ہے، (الی) یہ کہتے ہیں اے  
ہمارے رب ہمیں ہماری بیویوں  
اور بچوں میں آنکھوں کی ٹھنڈک  
عطا فرمایا، اور ہمیں متقین کا امام بنا۔

یہ کہنا کہ امامت کی ذمہ داریاں غیر معصوم سرانجام نہیں دے سکتا، اگر اس کا مطلب  
ہے، اکل ذمہ داریاں سرانجام نہیں دے سکتا، تو یہ ایک حقیقت ہے کہ حضرت علی رضی  
بھی اکل ذمہ داریوں کے سرانجام دینے پر قدرت نہ پاسکے، جیسا کہ حضرت عثمان غنی کے  
قائلین سے قصاص لینا۔

شیعہ کے دیگر امام تو کسی بھی ذمہ داری کو پورا کرنے پر قدرت نہ رکھتے تھے، جیسا کہ محمد مہدی نو سو سال سے غائب ہے، تو معصوم بھی امامت کی جمیع ذمہ داریاں نہ پوری کر سکے، اگر مطلب ہے اکثر ذمہ داریوں کا پورا کرنا۔ تو مسلم عادل عالم بادشاہ ہی فرائض سرانجام دے سکتا ہے، نہ کہ گوشہ نشین چھپ جانے والا امام (وہ تو مخلوق کے کسی کام بھی نہیں آ سکتا)۔

نصیر طوسی کا خطا امام کو موجب تسلسل قرار دینا اور یہ کہنا کہ امام محافظ شریعت ہے، اور واجب الامتثال لہذا اسے معصوم ہونا چاہیئے، بالکل غلط ہے، اس لئے کہ کتاب و سنت کی رو سے خالق کی معصیت میں کسی مخلوق کی اتباع اور اطاعت واجب نہیں ہے۔ جیسا کہ رضی بنج البلاغۃ میں روایت کرتا ہے۔

لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق  
خالق کی نافرمانی میں مخلوق کی اطاعت نہیں ہے،

اولی الامر کی اطاعت مشروط ہے، اس شرط کے ساتھ کہ وہ مخالف شرع حکم نہ کریں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

اطيعوا الله واطيعوا  
الرسول واولی الامر منكم  
فان تنازعتم فی شئی فردوه  
الی الله والرسول ان كنتم  
تؤمنون بالله والیوم الآخر۔

اللہ کی اطاعت کرو، اور رسول کی اور تم میں حکومت والوں کی اطاعت کرو، اگر تم کسی چیز میں جھگڑا کرو، تو اللہ اور اس کے رسول کی طرف رو کرو، اگر تم اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتے ہو۔

(النساء ۵۹)

شریعت کی محافظت و اول الامر کی خطا کا ازالہ کرنے والی اللہ کی کتاب قرآن پاک ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت و حدیث۔ اور اجماع امت معصومہ۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-



اگر آپ معصوم ہوتے تو غلام لوگوں کے ساتھ مشورہ کے محتاج نہ ہوتے۔  
 نیز تیج البلاغہ میں ہے کہ حضرت علیؑ نے ایک دعائیں فرمایا:-  
 اللہم اغفر لی ما  
 میں نے تیرے تقرب کے لئے کام  
 کیا، مگر میرے دل نے اس کی مخالفت  
 کی۔

شیعہ کا یہ کہنا کہ خلفاء ثلاثہ نے بت پرستی کی ہے، حضرت ابو بکرؓ کے بارے  
 میں ایسا کہنا غیر مسلم ہے، اس لئے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ اسلام سے قبل بھی موحّد  
 تھے، جیسا کہ زید بن عمرو بن نفیل تھے، شیخ ابو الحسن اشعریؒ اور اکابرین اہلسنت  
 نے وضاحت کی ہے کہ ابو بکرؓ قبل از بعثت اور بعد از بعثت مؤمن تھے، یہی  
 وجہ تھی کہ بعثت سے پہلے بھی وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہتے  
 تھے، قاضی ابو الحسن زہا بدی ایک طویل حدیث میں درج فرماتے ہیں:-

ان ابا بکر قال للنبی صلی  
 اللہ علیہ وسلم محض من  
 المهاجرین والانصار وعیشک  
 یا رسول اللہ لہ اسجد صتما قط  
 فاذل جبریل علیہ السلام وقال  
 صدق ابو بکر۔  
 ابو بکرؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے مہاجرین اور انصار کی جماعت  
 کے سامنے کہا یا رسول اللہ میں نے  
 کبھی بھی بت پرستی نہیں کی۔ جبریل  
 نازل ہوا، اور ابو بکرؓ کی تصدیق کی

## ایک ضروری فائدہ

اہل سنت غیر انبیاء سے عصمت کی جو نفی کرتے ہیں، اس کا مطلب یہ نہیں  
 کہ اکابرین سے گناہ صادر ہوتے رہے ہیں، حاشا وکلا۔ بلکہ مقصد یہ ہے  
 کہ انبیاء کے علاوہ دوسروں کا معصوم ہونا کسی قطعی دلیل سے ثابت نہیں  
 ممکن ہے کہ صغیرہ یا کبیرہ یا اجتہاد میں خطا یا کسی حدیث کی روایت میں۔



ان سے نسیان ہو جائے۔

صوفیہ علیہ تو اس حد تک فرماتے ہیں کہ حب تک بائیں کاندھے کا فرشتہ  
بیس سال تک بیکار نہ ہو جائے، مرید کے مقام میں انسان نہیں پہنچ سکتا، پھر جائیکہ  
رتبہ مشائخ تک پہنچے۔

**ایک سوال** | صوفیا کا ایک مقولہ القطب قد یزنی اور حدیث ذی ماعہ دروجہ  
صوفیا کے مستزکر الصدوق کے مخالف ہیں۔

**جواب** | اگر کسی بزرگ سے بزرگ تقدیر کوئی معصیت ضغیرہ یا کبیرہ سرزد ہو  
بھی جائے، فوراً انہیں توبہ کی توفیق حاصل ہوتی ہے، اور اس قدر قدامت دامن  
گیر ہوتی ہے کہ وہ معصیت اور اس پر قدامت اس کے لئے موجب قرب ہو جاتی ہے  
حسنات الادوار سیئات المقربین۔ کامطلب یہی ہے، نیز ارشاد ہے:۔  
فاولئک ینزل اللہ سیئاتہم  
یہ لوگ ہیں کہ ان کی برائیاں  
نیکوں میں بدل دے گا۔

حسنات (الفرقان ۷۰)  
چونکہ انہیں فوراً توبہ کی توفیق حاصل ہو گئی ہے، اس لئے کاتب شمال اس  
گناہ کو نہیں سمجھتا، جیسا کہ حدیث صحیح میں ہے، مسلمان سے گناہ صادر ہو جائے،  
تو ملک مژکل تین ساعت توقف کرتا ہے، اگر تین ساعت کے اندر توبہ کر لیتا  
ہے، تو وہ اس گناہ کو تحریر نہیں کرتا، اس لئے یہ بات درست ثابت ہوئی کہ  
آگہی والوں کا کاتب شمال بیس سال تک کوئی چیز نہیں سمجھ پاتا۔ اہل سنت مرید اور  
شیخ کے بارہ میں جب اتنا بلند نظریہ رکھتے ہیں، تو اکابرین اہل کمال اور خلفاء  
راشدین کے بارہ میں کب کہہ سکتے ہیں کہ وہ خطا کار تھے۔

حالاں کہ کاتب و سنت اور اجماع کی رو سے ان کے لئے شہادت بالآخر  
ثابت ہے، اہل سنت کی اصطلاح میں اسے تحفظ خداوندی کا نام دیا جاتا  
ہے، تاکہ انبیاء اور غیر انبیاء کے حال میں فرق ملحوظ رکھا جاسکے۔

تحفظ خداوندی برائے | خلفاء ثلاثہؓ کے لئے روافض تحفظ خداوند کا انکار  
خلفاء راشدین کرتے ہیں اور حقیقت یہ کتاب و سنت سے  
انکار کے مترادف ہے۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے۔

محمد رسول اللہ و  
الذین معہ اشداء علی  
الکفار رحماء بینہم الایۃ  
(الفتح ۲۹)  
محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے  
رسول ہیں، اور آپ کے ساتھ والے  
کافروں پر سخت اور آپس میں  
رحم دل ہیں۔

نیز فرماتا ہے۔  
کنتم خیر امتہ اخرجت للناس  
الایۃ (آل عمران ۱۱۰)  
تم افضل امت ہو جو لوگوں  
کے لئے لائے گئے۔  
نیز فرماتا ہے۔

وذلك جعلناکم امۃ وسطا  
لتکونوا شہداء علی الناس  
الایۃ (البقرۃ ۱۴۳)  
اسی طرح ہم نے تم کو افضل امت  
بنایا، تاکہ تم لوگوں پر گواہ بن  
جاؤ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔  
ما سئلک عمر فجا الاسدک الشیطان  
فجا غایرہ۔  
عمرؓ جس گلی سے گزرتا ہے۔  
شیطان دوسری گلی ہو جاتا ہے۔

امت کا اجماعی فیصلہ ہے۔

الصحابۃ کلہم عدول۔  
۱۳۔ شیعوں کی بیان کردہ عقلی  
دلیل کے بطلان کی تیسری وجہ  
کل صحابہ کرام عادل ہیں۔  
یہ ادعا کہ حضرت علیؓ کی خلافت پر نص جلی  
موجود ہے، باطل ہے جیسا کہ پہلے بیان ہوا،

۱۔ صحیح بخاری باب مناقب عمرؓ ص ۵۲۰ ج ۱۔ صحیح مسلم جلد ۲ ص ۲۰۱ باب فضائل عمرؓ۔

۲۔ تفصیل کیلئے لافظ فرمائیے الامام ابن تیمیہؒ ج ۳ ص ۱۷۔ ۲۳۔

اس کے برعکس واضح نص حضرت ابوبکر صدیق کی خلافت کے لئے ثابت ہے حضرت علیؑ کے لئے جو نصوص پیش کی جاتی ہیں، ان کی حقیقت بھی واضح کی جا چکی ہے، اگر حضرت علیؑ کی خلافت میں کوئی نص موجود ہوتی تو حضرت معاویہؓ کے ساتھ احتجاج میں اسے ضرور پیش کیا جاتا، حالانکہ حضرت علیؑ نے حضرت معاویہؓ کو خط لکھا تو اس میں اپنی خلافت کی دلیل پیش فرمائی کہ مجھے مہاجرین اور انصار کے شوری کے ذریعہ خلیفہ تجویز کیا گیا ہے، دیکھئے بیچ البلاغہ۔

**خلافت و امامت علیؑ پر**  
**شیعہ کی دوسری دلیل**  
 معاویہ کیا، ایک پتھر جسے ایک بہت بڑی جماعت اٹھانے سے عاجز تھی، اٹھالیا، اور اس کے نیچے سے پانی نکلا۔

نماز عصر کے لئے سورج کا دایس آنا۔ ان خوارق عادت معجزات کی بنا پر ان کا دعویٰ امامت اس طرح قابل تسلیم ہونا چاہیے، جس طرح انبیاء کا دعویٰ نبوت۔

**جواب** دعویٰ امامت سے مراد اگر خلفائ ثلاثہ کے بعد کا دعویٰ ہے تو یہ تسلیم ہے، اہل سنت کا نظریہ بھی یہی ہے کہ حضرت علیؑ خلفائ ثلاثہ کے بعد خلیفہ صادق تھے، اور اگر مقصد یہ ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد دعویٰ خلافت کیا ہے تو یہ جھوٹ اور افتراء ہے، اگر انہوں نے ایسا دعویٰ کیا ہوتا تو اسے ثابت ہوتا جیسا کہ حضرت عثمان سے بعد ان کا دعویٰ امامت تو اسے ثابت ہے، بلکہ حضرت علیؑ سے اس کے خلاف ثابت ہے، خود و انقض بھی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علی کو خاموش رہنے کا حکم دیا تھا۔ (کذا فی کتاب الہلال)۔

باقی رہا مذکورہ خوارق کا ان سے سرزد ہونا مسلم ہے، مگر ظہور کرامات و خوارق خلفاء راشدین اور اکثر صحابہ سے ثابت ہے، بلکہ اولیاء امت سے بھی بعض کرامات



شیعہ روایت کرتے ہیں کہ حبیہ علیؑ نے صفین میں اپنے ساتھیوں کی طرف توجہ فرمائی تو انہیں پیاس میں مبتلا پایا، اس وقت ان سے یہ کرامت ظاہر ہوئی، یہ کرامت واقعی دعویٰ امامت کے معیار ہے، مگر اہل سنت کے خلاف نہیں کہ اس وقت ان کا دعویٰ امامت تھا، اور وہ خلیفہ وقت تھے، اس کے اہل سنت منکر نہیں ہیں۔ امامت علیؑ پر شیعہ نصیر طوسی نے تیسری دلیل یہ دی کہ علیؑ نے سخاوت وغیرہ کی تیسری دلیل فضائل و مناقب میں دوسری خلفاء سے افضل تھے، افضل کے ہوتے مفضل کی امامت قبیح ہے، لہذا حضرت علیؑ ہی پہلے خلیفہ تھے۔

**جواب** اس کا پہلا جواب یہ ہے کہ قرآن سے ثابت ہے کہ افضل کے ہوتے مفضل امام ہو سکتا ہے، جیسا کہ شمول کے ہوتے طالوت امام بنائے گئے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت علیؑ کا خلفاء ثلاثہ سے افضل ہونا باطل ہے، حق یہ ہے انصافیت بھی ترتیب خلافت کے موافق ہے، اس کی مکمل وضاحت آگے آئے گی، انشاء اللہ۔

**امامت علیؑ پر شیعہ کی چوتھی دلیل** حضرت علیؑ کے بارے میں موافق و مخالف کسی نے بھی ان کی خلافت میں موجب قدر کوئی روایت ذکر نہیں کی جبکہ خلفاء ثلاثہ کے حق میں کافی روایات موجب قدر مروی ہوئی ہیں۔

**جواب** یہ بات بالکل غلط ہے، حقیقت یہ ہے کہ اہل حق یعنی اہل سنت نے چاروں خلفاء کے بارے میں کوئی روایت موجب قدر بیان کی ہے، بعض احادیث اہل سنت سے روایات غلط نہیں کی بنا پر موجب اعتراض باتیں استنباط کرتے ہیں شیعہ مطاعن اور ان کا تفصیل جواب آگے مذکور ہوگا، انشاء اللہ۔

البتہ خارجی اور لافظی اکابر دین کے بارے میں جھوٹی اور بے بنیاد باتیں خود بناتے ہیں! اور انہیں روایت کرتے ہیں۔ جس طرح خارجیوں نے حضرت علیؑ پر بدترین اور

سلسلہ یہ روایت بھی صحیح مذکور ہے نہ ہے، اس پر موقوف نہ ہے، دیکھئے منہاج السنۃ جلد ۲ ص ۱۸۴۔

قیح ترین باتیں نسبت کی ہیں، اسی طرح رافضیوں نے خلفاء ثلاثہ پر جھوٹ اور بہتان باندھے ہیں، ان خبیثوں نے حضرت علیؑ کی طرف دعویٰ الوہیت تک کی نسبت کی ہے کہ علیؑ نے کہا میں نے میثاق کے روز عہد لیا تھا میں ہی مخلوق پیدا کرنے والا ہوں، دعویٰ الوہیت کفر کے بدترین اقام سے ہے، اسی طرح دیگر شنائع ڈراویہ عزتی اور جھوٹ وغیرہ کی نسبتیں حضرت علیؑ اور دوسرے خلفاء کی طرف ان لوگوں نے کیں ہیں، وسیعہ الدین ظلوا ای منقلب ینقلبون -

## چوتھا مقالہ رد مطاعن میں

یہ مقالہ خلفاء راشدین، صحابہ کرام، ائمہ جمہور اہل سنت پر عائد کردہ شیعہ مطاعن و معائب کی تردید میں ہے اس میں چھ فصل ہیں۔

### فصل اول خلیفہ اول پر عائد کردہ مطاعن کے جواب میں

ابوبکر صدیق اکبر جو کہ سب سے پہلے اسلام قبول کرنے والے اور اللہ کی مخلوق میں انبیاء و رسل کے بعد سب سے افضل و برتر ہیں۔ اس ذات گرامی پر شیعہ نے گیارہ طعن اور اعتراض کیے ہیں۔

**پہلا طعن** | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

جہنم واجیش اسامة لعن الله اسامة کالشکر تیار کرو جو اس سے من تخلف عنه۔

یہ پیچھے رہا اس پر خدا کی لعنت ہے۔ چونکہ ابوبکرؓ جیش اسامة میں شریک نہیں ہوئے لہذا اس وعید کے مستحق ہیں

**جواب** | اس روایت میں لعن الله من تخلف عنه کے الفاظ خود ساختہ ہیں کسی

سنی روایت سے ثابت نہیں ہیں امام شہرستانی مؤلف الملل والنحل فرماتے ہیں یہ لفظ موضوع ہے، روایت کے یہ لفظ جہنم واجیش اسامة یعنی اسامة کالشکر تیار کرو صحیح ہیں، اس کی بناء پر حضرت ابوبکرؓ پر کوئی اعتراض کرنا بوجہ باطل ہے۔

۱۱۔ یہ حکم تمام صحابہ کرام کیلئے نہیں تھا، اور نہ حضرت علیؓ پر بھی یہی اعتراض ہوگا، کیونکہ وہ بھی جیش اسامة میں نہیں گئے تھے۔

۱۲۔ حدیث میں لشکر اسامة کی تجہیز یعنی تیار کرنے کا حکم ہے، نہ کہ ہر ایک کو

لے جا کر جنگ میں بھیج دیا جائے، روایت جہنم واجیش اسامة میں لفظ اسامة صریحاً ہے، لہذا اس کا یہ لفظ کو مقرر کیا، لوگوں نے طعن کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسامہ مجھے سب لوگوں سے زیادہ محبوب ہے، اتنی مختصراً۔

اس میں جانے کا تجویز شکر کا مطلب یہ ہے، کہ ایک فوج تیار کی جائے، ان کے لئے سامان ہتھیار اور خور و نوش کا انتظام کیا جائے، اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت ابوبکرؓ نے پورا پورا عمل کیا۔

۳۔ حضرت ابوبکرؓ کو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امانت نماز حکم فرما چکے تھے، انہیں شکر اسامہ میں جانے کا حکم ہی نہیں تھا۔

۴۔ اگر بالفرض شکر اسامہ میں جانے کا انہیں حکم تھا بھی تو ان کو امانت نماز کے حکم سے وہ منوع ہو گیا۔

دوسرا طعن ابوبکرؓ نے خود اقرار کیا ہے۔

لی شیطان یقر بینی      میرے لئے شیطان ہے، جو میرے  
فان استقمیت فاعینونی      عارض آتا ہے، اگر سیدھا رہوں تو  
وان زعت فقر مونی      میری مدد کرنا اور ٹیڑھا ہو جاؤں  
تو مجھے سیدھا کرو۔

جس شخص کے ساتھ شیطان رہے، اور وہ عقل میں کچی کرتا ہو، وہ امام بننے کے قابل نہ ہے۔

جواب اس طعن کا پہلا جواب یہ ہے کہ یہ اثر موضوع ہے، حضرت ابوبکرؓ کا گفتہ نہیں ہے، اس کے برعکس حضرت ابوبکرؓ سے صحیح روایت یوں ثابت ہے، کہ انہوں نے اپنی وفات کے وقت فرمایا۔

واللہ ما امنت فحلمت و      اللہ کی قسم ہے، مجھے نیند میں  
ما شہدت فتوہمت وافی      آوارہ خواب نہیں آتے، اور میں تو ہمت  
لعلی السبیل فما تراعت      میں مبتلا نہیں ہوتا، میں راستہ پر گامزن

۱۔ امام ابن تیمیہؒ میں مذکور ہے کہ انھیں یہ معلوم کرتے ہیں، کہ اگر شخص کی حالت میں میرے سے کسی پریشیا دلی ہو جائے یا کوئی حکم سرزد ہو جائے تو مجھے بتا دیجیہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا یا بشر ارضی کی ریشی البشر و اغضبکم ینضی البشر ناظر و حوت ملین من حق بدوۃ نیرہا باہل ان یجلبہا و طہرہ و ذکرہ ۱۳ منہاج السنۃ جلد ۲ مکتبۃ۔



ولہ آل جہدا و ساقی  
ادصیک بتقوی اللہ۔  
ہوں بھٹکتا نہیں، میں جہدِ جہد میں کی نہیں  
کی میں تجھے اللہ کے تقویٰ کی وصیت  
کرتا ہوں،

دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ اثر ثابت ہو جانے کی صورت میں حضرت ابو بکرؓ کے  
امام ہونے میں خلل انداز نہیں ہو سکتا، اس لئے کہ معصوم ہونا امام کے لئے شرط  
نہیں ہے، امیر المؤمنین علیؓ سے بھی اس طرح کا کلام ثابت ہے، جیسا کہ بحوالہ  
نیج البلاغہ مذکور ہوا۔

نیز نیج البلاغہ میں ہے کہ حضرت علیؓ اکثر یہ دعا فرمایا کرتے تھے:-  
اللہم اغفر لی ما  
تقربت الیک بلسانی ثم  
خالفت قلبی۔  
اے اللہ مجھے بخش کہ میں اپنی  
زبان سے تیرا تقرب حاصل کروں، مگر  
میرا دل میری مخالفت کرے۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ خطراتِ شیطان تو انبیاء کی عصمت میں بھی محفل نہیں چھ  
سائیکہ اولیاء کے بارہ میں اعتراض کیا جائے، قرآن پاک میں ہے:-

وما ارسلنا من قبلك  
من رسول ولا نبی الا اذا تمنی  
القی الشیطان فی امنیته فینسج  
اللہ ما یلقى الشیطان الایۃ  
ہم نے آپ سے پہلے جو رسول  
اور نبی بھیجے ہیں، مگر شیطان نے  
ان کے امنیہ میں القا کیا، اللہ تعالیٰ  
شیطان کا القا کیا ہوا ختم کر دیتا  
ہے۔ (الحج ۵۲)

نیز اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

فذلہما بغرور (الاعراف ۲۲)  
ان کو دھوکہ دیکر بہلایا!

۱۔ اس آیت کا مقصد یہ نہیں کہ شیطان انبیاء کے دل میں القاء کر سکتا ہے، آیت کا صحیح مطلب یہ ہے کہ انبیاء علیہم  
السلام کے پاس جو احکام آتے ہیں، ان کے بارہ میں شیطان لوگوں میں اپنی باتیں اپنے ساتھیوں کے ذریعے پھیلا دیتا  
ہے، اللہ تعالیٰ انہیں ختم کرتا ہے، اور اپنے احکام کی حفاظت فرماتا ہے۔

فوسوس لهما الشيطان (الاعراف ۲۰) اور ان کو شیطان نے وسوسہ کیا۔

چوتھا جواب یہ ہے اس طرح کا کلام بطور کسر نفسی اکثر اکابر دین سے ثابت ہے ضرور نہیں کہ واقع میں بھی ایسا ہی ہو، چونکہ کسر نفسی کے طور پر اور حق تعالیٰ کے اس فرمان فلا تزکوا لانفسکم کی تعمیل میں ایسا کلام صادر ہوتا ہے، اس لئے جھوٹ بھی نہیں قرار دیا جاسکتا، بلکہ یہ لایو اخذ کہ اللہ باللغو فی ایمانکم (البقرہ ۲۵) کے قبیل سے ہے۔ یوسف صدیق علیہ السلام نے فرمایا۔

وما ابرئ نفسي ان النفس لامارة بالسوء (یوسف ۵۳) میں اپنے نفس کا تبریہ نہیں کرتا نفس آمارہ بالسوء ہے۔

علی بن الحسین رضو عا میں فرمایا کرتے تھے۔

قد ملك الشيطان عنا في سوء الظن وضعف اليقين وافي اشكوا من نجا ورتبه لي طاعة نفسي له۔ شیطان میری باگ کا مالک بن گیا ہے۔ میرے سوء ظن اور ضعف یقین میں۔

پانچواں جواب یہ ہے، ابوبکرؓ کا یہ مقولہ شرطیہ ہے، اس وقت یہ مقولہ صادق ہوگا۔ جب اس کے دونوں طرف (مقدم، تالی) صادق ہوں۔ جیسا کہ قرآن پاک میں ہے۔

قل ان كان للرحمن ولد فانا اول العابدين (الزخرف ۸۱) اگر رحمن کا ولد ہے تو میں سب سے پہلے عابد ہو جاؤں گا۔ اس کے برعکس زین العابدینؓ کا مقولہ قضیہ جملیہ ہے۔

تیسرا طعن | عمر بن الخطابؓ نے کہا۔

كانت بيعة ابي بكر بغيعة و تمت وفق الله ابي بكر کی بیعت اچانک ہوئی اور مکمل ہوئی، اللہ تعالیٰ نے ایمانداروں

۱۵ النجھ ۳۲۔ ۲۷ کوفی اصل ماسی نے تحریر نہیں ہوا۔

۱۶ صحیح بخاری ۲۵ مسئلہ منہا باب جمیع الحلی من الزنا کتاب الحارین من اهل الکفر والردة۔

المؤمنین شرھا فمن عاد الے کو اس کے شر سے بچالیا، جو ایسا کام دوبارہ  
مثلاً فاقتلوه۔ کرے، اس کو قتل کر دو۔

کہتے ہیں عمرؓ کے اس صحیح اثر کا تقاضا ہے، اگر ابو بکرؓ کی خلافت مبنی بر اصل نہیں ہے،  
لہذا امام حق نہ ہوا۔

**جواب** اس اثر کا مطلب یہ ہے کہ حضرت ابو بکرؓ کی خلافت فوراً بلا تامل اور بلا تردد  
ہو گئی تھی، اس لئے کہ ابو بکرؓ کی فضیلت و برتری دوسروں پر نہایت واضح اور عیاں تھی،  
تامل اور تردد کی ضرورت ہی نہ تھی، ان کی خلافت ثابت ہو جانے کے بعد اگر کوئی کسی  
اور کے ہاتھ پر بیعت کرتا ہے، اسے قتل کر دو، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا:-

اذا ابویح للخلیفین جب دو خلیفوں کے لئے بیعت  
فاقتلوا اخرهما۔ کی جائے، تو دوسرے کو قتل کر دو۔

ان کے کلام کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ یہ بیعت صحیح نہیں ہے، مذکورہ بالا مطلب  
کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ عمرؓ اور ابو عبیدہؓ نے مہاجرین اور انصار کے  
سامنے فرمایا:-

ابوبکر خیرنا وسیدنا ابوبکر ہم سب سے افضل اور ہمارا  
ولیس بیننا من ہوا افضل سردار ہے، ہم میں اس سے افضل اور  
مستما۔ کوئی نہیں ہے۔

ابو بکرؓ کی اس فضیلت کا کسی نے بھی انکار نہیں کیا۔

شورھائیں شر کی اصناف بیعت کی طرف زمان کی طرف اصناف ہے، یعنی

۱۔ صحیح مسلم ۲۵۷۱-۱۲  
۲۔ صحیح بخاری ۱۱۵۱-۱۲  
۳۔ بعض علماء یہ بھی کہتے ہیں شر کا یہ لفظ بیعت کی طرف راجع ہے، یعنی جلدی کرنے کے شر سے بچالیا، انور بھی معنی زیادہ صحیح  
ہے، اس لئے کہ لفظ بیعت مرعہ قریب سے و مترجم حضرت عمرؓ کا یہ قول ایک شخص کے جواب میں ہے جس نے کہا تھیں حضرت  
عمرؓ کی وفات کے بعد نکال شخص سے بیعت کر دینا حضرت عمرؓ نے فرمایا حضرت ابو بکرؓ کی بیعت اگر چاہا پاک ہوئی، اگر نہ ہوئی تو دربار میں بیٹے  
کر ابو بکرؓ ایہ تم میں سب سے افضل و کامل مرجع نہیں تھا۔ اس لئے امت کے اجماع سے ان کی بیعت قائم ہوئی، اور اللہ تعالیٰ نے جلدی (فترہ) سے

بیعت کے وقت کے شر سے بچایا، اور اتفاق ہو گیا، جس طرح کہ قرآن میں ہے:-  
 بل مکر اللیل والنہار (سبا ۳۳) دن اور رات کا فریب۔

اگر اس وقت بیعت نہ ہوتی تو شر اور اختلاف واقع ہو جاتا۔ واللہ اعلم۔

**چوتھا طعن** | ابو بکر نے کہا:-

لست بخیر کحد علی علی تمہارے اندر موجود ہو میں تم سے  
 فیکر۔ اچھا نہیں ہوں۔

شیعہ کہتے ہیں، اگر یہ قول صحیح ہے تو ابو بکر امام بننے کے قابل نہیں، اگر غلط ہے، تو  
 کاذب انسان امام نہیں بن سکتا۔

**جواب** | اہل سنت کے ہاں یہ اثربابت نہیں ہے، کہ ابو بکر نے ایسا فرمایا ہو، نیز

علی بن الحسینؑ سے صحیحہ کاملہ میں شیعہ روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے دعائیں فرمایا۔

انا الذی افنت الذنوب میں وہ ہوں جس کی عمر گناہوں نے

عمدی۔ فنا کر دی ہے۔

یہ قول صادق ہے یا کاذب؟ اسے بھی امامت میں خارج بننا چاہیے دما ہو

جواب کھنڈ جو ابنا۔

**پایں چوال طعن** | ۱۔ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر کو سورۃ برآۃ کے

اعلان کے لئے مکر بھیجا بعد ازاں انہیں معزول کیا، اور علیؑ کو سورۃ برآۃ کے اعلان

کے لئے بھیجا، جو شخص ایک سورۃ پہنچانے کی صلاحیت نہیں رکھتا، امامت جس میں

جملہ احکام کی ادائیگی ضروری ہے کے کب قابل بن سکتا ہے؟

**جواب** | یہ طعن کئی وجوہ سے باطل ہے (اول) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکرؓ

کو امیر جج بنا کر بھیجا تھا، اور اس کے بعد حضرت علیؑ کو سورۃ برأت کے اعلان کے لئے

(بقیہ صفحہ ۲۷۲) کے سفر سے امت کو بچایا۔ دیکھئے صحیح البخاری ص ۱۰۱ باب وجہ علی بن الزنا۔

۲۔ یہ الفاظ حضرت ابو بکرؓ کے فرمودہ نہیں ہیں، بلکہ شیعہ نے افتر کر کے ان کی طرف منسوب کئے ہیں، انھیں ادھی الصیور

فیلبہ البیان، امام ابن تیمیہؒ بھی اس کی صحت کے حکامی ہیں، دیکھئے منہاج السنۃ ج ۴ ص ۲۰۰۔

بھیجا، اس لئے کہ عہد اور برأت از عہد میں عربوں کا دستور یہی تھا کہ خود والی اسے سرانجام دے یا اس کے خاندان کا کوئی فرد (کذا ذکرہ البخاری فی صحیحہ)

نیز اس لئے بھی علیؑ کو بھیجا کہ سورۃ برأت کی ابتدائی آیات حضرت ابوبکرؓ کی روٹگی کے بعد نازل ہوئیں، اس سے ابوبکرؓ کے معزول ہونے کی بات کہاں بنی؟

دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر بالفرض اس سے معزول ہونا ثابت ہو بھی جائے، تو ان کی عدالت و استحقاق امامت پر اس سے کوئی حرف نہیں آتا، اور نہ ہی یہ بات کوئی موجب طعن ہے۔

جیسا کہ حضرت علیؑ نے عمرو بن سلمہ مخزومی ربیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ولایت بحرین سے معزول کیا، اور ان کی جگہ نعمان بن عجلان درقی کو متعین کیا حالانکہ عمروؓ درقی سے حسب و نسب میں افضل تھے، حضرت علیؑ نے ان کی ولایت اور امانت کی تعریف فرمائی کہا:۔

احسنت الولاية واديت  
للامانة فاقبل غير الضنين  
تو نے ولایت اچھی کی، امانت ادا کی، یہ فیصلہ قبول کر، بخل نہ کر تجھ پر نہ کوئی دلامت اور اتہام آئے۔

تیسری وجہ اس طعن کے بطلان کی یہ ہے کہ اگر ابوبکرؓ ایک سورۃ پہنچانے کی استعداد نہ رکھتے تھے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امیر الحج بنا کر ولایت حج ان کے کیوں سپرد کی، یہ اعتراض حد حقیقت پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بنتا ہے۔ (لنحوذ باللہ)

شیعہ کا ابوبکرؓ پر چھٹا طعن | ابوبکرؓ نے ایک چور کا بایاں ہاتھ کاٹا حالانکہ بایاں ہاتھ نہیں کاٹنا چاہیے تھا۔

۱۔ صحیح بخاری جلد ۲ ص ۲۲۶ باب بی بکر ما من کتاب الفتنی میں ہے، ابوبکرؓ نے ابوریرہؓ کو اس سال اعلان کرنے کیلئے بھیجا کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک نہ نہ کرے، اور بیت اللہ کا کوئی شخص تنگناطوات نہ کرے۔ انتہی۔ اس سے معلوم ہوا اس سال امامت حج ابوبکرؓ نے ہی سرانجام دی، ان کے دیکھے نمازیں پڑھتے رہے، اسی سورۃ برأت میں حضرت ابوبکرؓ کی نفیست نازل ہوئی، وہی مذکورہ آیت، شیعہ کہتا ہے کہ لوگوں پر فضل الی بکرا و استحقاق ثلاث تحقق ہو جائے، تفصیل کیلئے مہاج السنۃ ۲ ص ۲۲۱۔

**جواب** یہ ہے کہ کسی سنی روایت میں یہ بات موجود نہیں ہے کہ چور کی پہلی چوری میں بائیاں ہاتھ کاٹا ہو، بلکہ نسائی، طبرانی اور حاکم اپنی اپنی کتابوں میں عمارت بن حاطب سے روایت فرماتے ہیں کہ اس چور کا بائیاں ہاتھ تیسری چوری میں کاٹا تھا، حاکم نے اس کی سند کو صحیح کہا، اسی طرح امام مالک، ابو یوسف، عبد الرحمن بن قاسم سے وہ قاسم سے روایت کرتے ہیں کہ یہ چور مقطوع الید والرجل تھا، یعنی پہلی چوریوں میں اس کا دایاں ہاتھ اور ایک پاؤں کٹ چکا تھا، اس نے ابوبکرؓ نے تیسری چوری میں اس کا بائیاں ہاتھ کاٹنے کا حکم فرمایا اور یہی فیصلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔

روای عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ  
ابو سلمۃ ابو ہریرۃ سے روایت کرتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چور چوری کرے تو اس کا ہاتھ کاٹو، پھر چوری کرے، تو پاؤں کاٹو، پھر چوری کرے، تو ہاتھ کاٹو، اور پھر چوری کرے، تو اس کا پاؤں کاٹو۔  
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فی السارق ان سرق فاقطعوا یدہ ثم ان سرق فاقطعوا رجلہ ثم ان سرق فاقطعوا رجلہ۔

امام قتادہ، مالک، شافعی، اسحق بن راہویہ کا مذہب بھی یہی ہے۔ البتہ امام ابو حنیفہ اور احمدؒ کا مذہب یہ ہے کہ دائیں ہاتھ اور بائیں پاؤں کٹنے کے بعد تیسری چوری میں ہاتھ نہیں کاٹنا چاہیے، بلکہ قید کر دینا چاہیے۔ حضرت علیؓ سے بھی یہی مروی ہے، فرماتے ہیں۔

انی لا استجی من اللہ ان لا یکون لہ ید یا کل منها ولیستنجی منها۔  
مجھے اللہ سے شرم آتی ہے کہ اس کا کوئی ہاتھ نہ رہے۔ جس سے وہ کھائے گا، اور استنجا کرے گا۔

لف سنن نسائی ۳۷۲ باب قطع الرجل من السارق بعد الید  
لک شاکرۃ السامع باب قطع السرقة مکرراً بحوالہ شرح السنۃ۔

اصول وقواعد کی رو سے ابو بکرؓ کا قول راجح ہے، اس لئے کہ نص کے مقابلہ میں عقلی استحسان غیر معتبر ہے، اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان اس امتحان سے ماننے ہے ارشاد ہے:-

لَا تَأْخُذْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ - الشّر کے دین میں ہتھیں ان پر شفقت کا حذر نہ آجائے۔

نیز قرآن پاک میں بصیغہ عام ارشاد ہے:-  
السارق والسارقة فاقطعوا ايديهما (المائدہ ۳۸)  
چور مرد اور عورت کے ہاتھ کاٹو۔

اس حکم کا اطلاق دائیں ہاتھ کٹنے کے بعد دوسری چوری پر بھی ہے، کیوں کہ ابھی ایک ہاتھ موجود ہے، ظاہر نص کا تقاضا یہی ہے کہ دوسری چوری میں بایاں ہاتھ کٹے۔ مگر حدیث ابو ہریرۃؓ مذکور بالا کی بنا پر اجماع امت ہے کہ دوسری چوری میں پاؤں کاٹنا چاہیے۔ اور تیسری چوری میں نص کتاب و سنت کی بنا پر بایاں ہاتھ کاٹنے کا حکم کیا جائے۔ واللہ اعلم۔

اس طعن کا دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر یہ فرض کر لیا جائے، کہ ابو بکرؓ نے پہلی سرقت میں ہی بایاں ہاتھ کاٹا تو وہ اس بنا پر ہے، کہ انہوں نے آیت سرقت کے اطلاق پر عمل کیا، قرآن میں مطلق ہاتھ کاٹنے کا حکم ہے، دائیں یا بائیں کی قید نہیں ہے، یہ فیصلہ کرنا کہ کون سا کاٹنا جائے، امام کی سمجھ پر موقوف کر دیا گیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چور کا دایاں کاٹنا یہ اتفاق پر معمول ہے، باقی رہا پہلی چوری میں دایاں ہاتھ کاٹنے پر اجماع امت، سو یہ اجماع حضرت ابو بکرؓ کے بعد منقطع ہوا ہے، اس لئے انہیں اس کا الزام نہیں دیا جاسکتا۔

نشیجہ کا ابو بکرؓ نے ایک شخص نے لوٹی علی کیا، حضرت ابو بکرؓ نے اسے آگ سا تو اٹھن | میں جلادیا، حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آگ کی سزا دینے سے منع فرمادیا تھا۔

**جواب** اس طعن کے کئی جواب ہیں۔ اولاً تہذیبِ نار سے منع کی روایت ابوذر سے مروی ہے، مگر اس کی سند ضعیف ہے۔ اس بارہ میں کوئی حدیث صحیح یا حسن موجود نہیں ہے۔

بر تقدیر صحت روایت یہ بھی ہو سکتا ہے، یہ روایت حضرت ابو بکرؓ تک نہ پہنچی ہو، یہ بھی ممکن ہے، ان کو کوئی نسخہ یا مخلص روایت معلوم ہو یا ان کے نزدیک یہ پہنچی تھی۔

۱۲۔ اس اثر میں یہ نہیں ہے کہ ابو بکرؓ نے اسے زندہ جلایا تھا، بلکہ سوید بن غفلہ کی روایت میں ہے کہ ابو بکرؓ نے حکم دیا کہ اگر وہ ان کا جلایا جائے، اما میرا مرتضیٰ اس معنی کا اعتراض کرتا ہے۔

۱۳۔ لوطی کے آگ میں جلانے کا حکم حضرت علیؓ سے بھی بروایت امامیہ ثابت ہے، مرتضیٰ بد تنزیہ الانبیاء والائمةؑ میں لکھتا ہے۔

ان علیا احرق رجلا اقی غلاما  
علیؓ نے ایک شخص کو جلادیا جس  
فی دبرہ۔ نے نوکر کے ساتھ دبر میں بد فعلی کی تھی۔

۱۴۔ حضرت ابو بکرؓ نے لوطی کے جلانے کا حکم حضرت علیؓ کے مشورہ سے دیا تھا، یہ بھی الشعب میں اور ابن ابی الدنیا محمد بن المنکدر سے یا سناد جدید اور واقعی کتاب الردۃ میں روایت کرتا ہے۔

ان ابا بکر لما استشار  
الصحابۃ فی هذا ابی اللوطی  
قال علی اری ان یحرق بالنار  
واجتمع رأی الصحابة علی  
ذلك فامروا ابو بکر  
ابو بکرؓ نے لوطی کی سزا کے بارہ  
میں صحابہؓ سے مشورہ کیا، حضرت علیؓ  
نے کہا میرا خیال ہے اسے آگ سے  
جلادیا جائے، اور اس پر صحابہؓ کی  
راے مجتمع ہو گئی، چنانچہ ابو بکرؓ

سہم اور روایت میں بھی دیکھئے مشکوٰۃ المصابیح کتاب الحدود ص ۲۷۲ قال ابن عباس ان علیا احرق قوما وایا بکر  
ہم علیہما ساءلنا یعنی علیؓ نے ان کو جلایا، اور ابو بکرؓ نے ان پر دیر گزارا (بحوالہ ابن)



فاحقہ بالناس۔

نے حکم دیا اور آگ سے جلادیا۔

یہ اعتراض حضرت علیؓ پر بھی وارد ہو سکتا ہے، مابہر حال حکم فہر جوا بنا۔

**شیعہ کا ابو بکرؓ پر میراث جحدہ کے بارہ میں ابو بکرؓ کو کوئی جواب نہیں بنایا**  
**اٹھواں سوال طعن** حتیٰ کہ مغیرہ بن شعبہ اور محمد بن مسلمہ نے انہیں خبر دی، اسی طرح مسئلہ کلاہ میں توقف کیا، اور کوئی جواب نہ دیا۔

**جواب** | دونوں اعتراضوں کا جواب یہ ہے کہ کسی مسئلہ کا عدم علم کوئی طعن نہیں ہے۔  
 قد ردی عبد اللہ بن بشیران علی ابن ابی طالب  
 عید الشہ بن بشیر روایت کرتا ہے کہ علی بن ابی طالب سے ایک مسئلہ دریافت کیا گیا تو فرمایا مجھے اس کا علم نہیں ہے۔  
 سئل عن مسئلۃ فقال لا علم لی بہا۔

اس طرح کے واقعات سے ابو بکرؓ کی ایک خوبی کا پتہ چلتا ہے کہ ان کی علوت تھی کہ ہر پیش آمدہ مسئلہ میں احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تلاش فرماتے تھے، کوئی حدیث نہ ملتی تو اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مشورہ فرماتے ان کا متفقہ فیصلہ صادر ہوتا تو اجماع منعقد ہو جاتا، جس میں خطا اور غلطی کا امکان نہ تھا، حضرت عمرؓ کی عادت شریفہ بھی یہی تھی، اکثر اجماع انہیں کے زمانہ میں واقع ہوئے، اور شریعت اسلامیہ کا تیسرا اصل اجماع جو کہ علم قطعی کا موجب ہے کی بنیاد پڑی۔ اور اختلاف کا سد باب ہوا۔ جزاھما اللہ عن امۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔

**شیعہ کا دسواں طعن** ابو بکرؓ نے فاطمہؓ کو ان کے باپ کا میراث نہیں بابت رشتہ انبیاء دیا، فاطمہؓ نے کہا تھا، تو ت ایاک ولا ارت ابی ابو بکرؓ نے ایک ایسی صورت سے استدلال کیا جسکی روایت میں وہ منفرد تھے کہا۔  
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سہ صحیح البخاری باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم وراثت ما ترکناہ صدقہ ج ۱ ص ۹۹۵-۹۹۶۔

علیہ وسلم نحن معاشر الانبياء نے فرمایا ہم انبیاء نہ وارث ہوتے  
لا نرث ولا نورث ما توکناہ ہیں، نہ ہمارا ورثہ ہوتا ہے، جو  
صدقہ تھا۔ چھوڑ جاتے ہیں، وہ صدقہ ہے۔

یہ حدیث قرآن پاک کے صریح حکم کے خلاف ہے۔ ارشاد ہے۔  
یوسفیکم اللہ فی اولادکم اللہ تمہیں تمہاری اولادوں کے  
للذکر مثل حظ الانثیین۔ بارہ میں حکم دیتا ہے، لڑکے کو دو روٹ کیوں  
(النساء ۱۱) جتنا ملے گا۔

یہ ایت عام ہے، نبی اور غیر نبی سب اس میں آجاتے ہیں۔  
فی قرآن میں ہے۔

وورث سلیمان داؤد (النمل ۱۶) سلیمان داؤد کا وارث ہوا۔

نیز حضرت زکریا کے واقعہ میں ہے۔

فهب لی من لدنک ولیاً میرا اور آل یعقوب کا وارث ہو۔  
یوشی ویدث من آل یعقوب میرا اپنی طرف سے ولی عطا کر جو

(مدیر ۵)

**جواب** | اولاً، یہ ہے اس حدیث کے بیان کرنے میں اگر ابو بکرؓ کیلئے بھی ہو تو بھی ان  
کے حق میں تو اتار سے بھی قوی ہے، کیونکہ ابو بکرؓ نے خود زبان پاک رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم سے یہ حدیث سنی ہے، خبر واحد اس روایت کو کہتے ہیں کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم  
سے بیان کرنے والا کوئی ایک شخص ہو، اور تو اتار کے مقام تک نہ پہنچے۔ مذکورہ حدیث  
ابو بکرؓ تک کسی اور نے نہیں پہنچائی۔ کہ ان کے حق میں خبر واحد قرار دی جائے، بلکہ خود  
سنی ہے، قرآن کے حق میں یہ حدیث قطعی ہے، اگر دوسروں کے حق میں ظنی ہو،  
ان کے حق میں اسے خبر واحد کہا جاسکتا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ اس حدیث کے روایت کرنے میں ابو بکرؓ منفرد بھی نہیں ہیں  
ایک جماعت صحابہؓ اسے روایت کرتی ہے، مثلاً حفصہ بنت الیمان، زبیر بن العوام،

ابو الدرداء۔ عائشہؓ نے ابو ہریرہؓ بھی اسے بیان کرتے ہیں۔  
صحیح بخاری میں ہے ۱۔

۱۔ مالک بن اوس روایت کرتے ہیں کہ عمرؓ نے خطابؓ نے علیؓ، عباسؓ، عثمانؓ، عبدالرحمن بن عوفؓ، زبیر بن العوامؓ، سعد بن ابی وقاصؓ رضی اللہ عنہم کو خطاب کر کے فرمایا، میں تمہیں خدا کی قسم دیتا ہوں، جس کے حکم سے آسمان وزمین قائم ہیں کیا تم جانتے ہو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہماری وراثت نہیں ہوتی، جو چھوڑ جاتے ہیں اہل قریہ ہوتا ہے، صحابہؓ نے جواب دیا تم بخدا واقعی ایسا ہی ہے، حضرت علیؓ اور عباسؓ کو کہا میں تم دونوں کو قسم دیتا ہوں تم جہاد کیا یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہی ہے، دونوں نے جواب دیا ہاں آپؐ نے ایسا فرمایا ہے، عمرؓ نے کہا اب میں اس معاملہ میں تم سے گفتگو کرتا ہوں۔ تم جانتے ہو اللہ تعالیٰ نے نے مال فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مختص کیا۔ اور یہ آیت پڑھی۔  
وما انا واللہ علی دلولہ دالی قولہ تدبیر الحشر ۶۔ یہ مال تمہی جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے خاص تھا، اسے تنہا اپنے لئے اختیار نہ فرمایا، بلکہ تمہیں بھی اس میں سے فیض ہے، باقی رہا بنو نضیر کا مال اس میں سے آپؐ اپنے اہل و عیال کا ایک سال کا خرچہ نکالتے، جو باقی بچتا اسے راہ خدا تقسیم فرماتے، رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح کرتے رہے، حاضرین نے حضرت عمرؓ کے اس بیان کی تائید کی، حضرت علیؓ اور حضرت عباسؓ نے بھی تائید کی، حضرت عمرؓ نے پھر فرمایا اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو وفات دی، اور ابو بکرؓ نے فرمایا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قائم مقام ہوں، وہ تمام احوال ابو بکرؓ نے اپنے قبضہ میں لے لئے، اور ان میں وہی عمل فرمایا، جو رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کرتے رہے، خدا جانتا ہے، ابو بکرؓ راست گو، نیکو کار، اور حق پر عمل کرنے والا تھا ۷۔

۲۔ باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا نورث ما ترکنا صدقہ من کتاب الفرائض ج ۲  
۳۔ نیز سنن ابی داؤد ج ۲ کتاب باب صفایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

ابو داؤد میں مالک بن ادیس سے یوں مروی ہے۔

”حضرت عمرؓ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تین صفایا تھے“

۱۱) بنو نضیر (۲۵) خیر (۳۵) مذک۔ بنو نضیر کو اپنے ذاتی خرچہ حاجات کے لئے موقوف فرمایا مذک کی آمدنی مسافروں پر خرچ فرماتے تھے، خیر کے تین حصے کئے ایک حصہ مسلمانوں میں تقسیم کر دیا، ایک حصہ میں اپنے اہل کا خرچ نکالا۔ اس سے جو بچتا فقراء و مہاجرین پر صرف فرماتے“

ان روایات سے پتہ چلتا ہے کہ ابو بکرؓ کے پاس مطلق میراث رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا معاملہ آیا، انہوں نے اس کے جواب میں لاذنث والی حدیث مذکور پیش فرمائی، اور عمر فاروقؓ کے سامنے بنو نضیر کے اموال کا تنازعہ آیا انہوں نے کتاب و سنت اور عقلی دلیل سے استدلال کیا، قرآنی آیات فللہ وللہ رسول الایۃ (الحشر: ۱۰۰) للفقراء والمہاجرین والذین تبوء الذار والایمان الایۃ (الحشر: ۹) والذین جاءوا من بعدھو الایۃ (الحشر: ۱۱) سے انہوں نے مسئلہ کی وضاحت فرمائی۔

سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس سے حضرت عمرؓ نے استدلال کیا، پہلے مذکور ہو چکی ہے، یعنی لاذنث ما تکتاہ صدقۃ اور عقلی دلیل یہ دی کہ ان اموال پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تصرف بحیثیت مالک رقبہ نہیں تھا، بلکہ بحیثیت متولی بیت المال کے تھا، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مال فحی کو اپنی ملکیت میں نہیں لیا تھا، بلکہ بیت المال میں رکھا، اس سے آپ کی ملکیت رقبہ ثابت نہیں ہوتی کہ وراثت کا سوال پیدا ہو۔ اگر فرض کر لیا جائے کہ آپ نے اس مال فحی کو مالک رقبہ کی حیثیت میں حاصل کیا تھا، تو یہ مسئلہ اپنی جگہ موجود ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی ملکیت وراثت میں تقسیم نہیں ہوتی، جیسا کہ جملہ حاضرین صحابہؓ نے اس کی شہادت دی، اور علیؓ و عباسؓ نے بھی اس حدیث کا اقرار فرمایا۔ یہ حدیث ہمارے حق میں بھی تو اتنے کے درجہ تک پہنچ

گئی ہے کہ ایک جماعت صحابہؓ سے یہ حدیث مروی ہے۔

امامیہ بھی اس حدیث کو اپنی صحاح میں روایت کرتے ہیں، چنانچہ محمد بن یعقوب الرازی کافی میں بروایت ابو البختری امام ابو عبد اللہ جعفر الصادق سے روایت کرتا ہے، انہوں نے فرمایا:-

العلماء ورثة الانبياء و  
ذلك ان الانبياء لم يورثوا  
درهما ولا دينارا واما اورثوا  
احاديث من احاديثهم فمن  
اخذ بشئ منها فقد اخذ  
بحظ وافر۔

علماء انبياء کے وارث ہیں، اس  
لئے کہ انبیاء درہم اور دینار ورثہ میں  
نہیں چھوڑ جاتے وہ اپنی باتیں  
وراثت میں چھوڑتے ہیں، جو  
انہیں لے لیتا ہے، اس نے  
پورا حصہ پا لیا۔

عن ابی عبد اللہ ان سلیمان وارث  
داؤد وان محمد وارث  
السلام کے وارث ہیں، اور محمد صلی  
اللہ علیہ وسلم سلیمان کے۔

دیہ روایت بابا نگ وصل اعلان کرتی ہے کہ سلیمان کی وراثت علم و نبوت کی  
وراثت تھی) آیت میں مال کی میراث مراد ہوتی تو وہ صرف حضرت سلیمان کے لئے  
نہ ہوتی، بلکہ ان کے بھائی اور بہنیں بھی اس میں ان کے شریک ہوتے۔ رکذا  
رداء الکفنی عنہ

یہ بھی غور کرنا چاہیئے کہ یحییٰ علیہ السلام نہ کر یا علیہ السلام سے میراث مال لے  
جائے، ممکن ہے، مگر تمام آل یعقوب سے میراث مال لینا کیسے مقصور ہو سکتا ہے  
آیات مذکورہ کا سیاق بھی یہی دلالت کرتا ہے کہ وراثت سے مراد علم و حکمت  
کی میراث ہے۔

**ایک سوال** ابو بکرؓ نے ازواج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حجرت کیوں دیئے  
جبکہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی جائیداد وراثت میں تقسیم نہ ہو سکتی تھی۔

**جواب** جن گھروں میں ازواج رسول صلی اللہ علیہ وسلم سکونت پذیر تھیں، وہ  
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں ہی ان کی ملکیت تھے، قرآن پاک میں ہے:-  
وقد ن فی بیوتکن الایۃ  
تم اپنے گھروں میں کھڑی  
رہو۔ (الاحزاب ۳۳)

بیوت کی اصناف ازواج کی طرف اس پر دلالت کرتی ہے۔  
نیز ازواج کے بارہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معاملہ عام لوگوں سے  
مختلف تھا، عام انسانوں کے فوت ہونے کے بعد ان کا نکاح فسخ ہو جاتا ہے،  
اس لئے ان کی عورتیں عورت گزائر کہ دوسری جگہ نکاح کر سکتی ہیں، مگر رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد بھی آپ کا نکاح فسخ نہیں ہوتا  
قرآن پاک میں ہے:-

ولا ان تنكحوا اذواجه من بعدہ ايذا (الاجواب ۵۲) نکاح نہ کرو۔

اس دلیل کی بنیاد پر ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نفقہ سکنی بیت المال کے ذمہ تھا۔

**ایک سوال** اگر مسئلہ ہی تھا تو حضرت علیؓ کو حضرت ابو بکرؓ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی تلوار کیوں دی؟

**جواب** حضرت علیؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وارث نہیں تھے، کہ ان کو وراثت میں تلوار دی جاتی، بلکہ انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت کی بناء پر تلوار دی تھی، لہذا حضرت ابو بکرؓ کے قول و فعل میں کوئی تضاد و اختلاف نہیں تھا، ابو بکرؓ پر شیعہ کا فاطمہؓ نے دعویٰ کیا تھا، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گیارہواں طعن اسے فدک ہبہ فرمایا تھا۔ باوجودیکہ فاطمہؓ معصومہ تھیں ابو بکرؓ نے تصدیق نہ کی، علیؓ اور ام ایمن کو گواہی میں پیش کیا، تو ان کی گواہی رد کر دی فاطمہؓ اس پر غضب ناک ہو گئی، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے:-

فاطمہ بضعة منی  
من ا غضبها فقد ا غضبني  
فاطمہ میرا جگر گوشہ ہے جو اسے ناراض کرے گا، اس نے مجھے ناراض کیا۔

**جواب** فاطمہؓ کا دعویٰ ہبہ کرنا، اور پھر اس پر حضرت علیؓ اور ام ایمن کا گواہ ہونا شیعہ مفروضہ ہے، کسی صحیح روایت میں یہ بات نہیں ہے۔ شاہ ولی اللہؒ قدس سرہ نے قرۃ العینین میں اسی طرح فرمایا ہے:-  
ابو داؤد میں ہے:-

۱۔ جہڑ اصول کافی میں تو یہ گواہی قبول کی اور فدک کی تحریر کے فاطمہؓ کے سپرد کر دی دیکھئے مول کافی ص ۳۰۔  
۲۔ مجمع بخاری ج ۱ ص ۵۲۱ باب مناقب قرابتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔  
۳۔ باب امامانی صفایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ص ۱۵۰۔

عن المغيرة بن شعبة ان عمر بن عبد العزيز جمع بين مروان حين استخلف فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت له فداك فكان يتفق منها ويعود منها على صغير بنى هاشم ويزوج منها اليهم مروان فاطمة سألته ان يجعلها لها فاني فكنت كذلك في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى مضى لسبيله فلما ان ولي ابو بكر عمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى مضى لسبيله فلما ان ولي عمر بن الخطاب عمل فيها بمثل ما عمل حتى مضى لسبيله ثم اقطعها مروان ثم صارت لعمر بن عبد العزيز فرائت امرا منعه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطمة ليس لي بحق واني استهد كذا في ردّها علي ما كانت يعني علي مهاد رسول الله صلى الله عليه وسلم

مغيرة بن شعبة فرماتے ہیں عمر بن عبد العزیز نے بنی مروان کو جمع کیا، جب کہ وہ خلیفہ ہوئے کہا فدا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تھا، آپ اس سے خرچ کرتے، بنی ہاشم کے چھوٹے بچوں پر خرچ کرتے، ان کے بیوگان کی شادی پر خرچ کرتے، فاطمہؓ نے آپ سے مانگا تھا مگر آپ نے انکار کر دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں اسی طرح رہا، آپ چلے گئے، ابو بکر اس کا متولی بنا اور اسی طرح کیا جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کرتے تھے وہ بھی چلے گئے عمرؓ نے بھی اسی طریق پر عمل کیا جو پہلے تھا۔ وہ بھی چلا گیا۔ بعد ازاں مروان نے اسے جاگیر بنالیا۔ اب عمر بن عبد العزیز کے پاس ہے میں سوچتا ہوں کہ جو چیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فاطمہؓ کو دی تھی۔ میرا اس میں کوئی حق نہیں ہے میں اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دور کی پوزیشن میں واپس



کرنا چاہتا ہوں۔

یہ حدیث پوری وضاحت کرتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فدک فاطمہؓ کو بخشش نہیں کر دیا تھا۔ اور نہ ہی فدک آپ کی ملکیت تھا، بلکہ آپ کا اس پر تصرف بحیثیت متوفی بیت المال کے تھا۔ اس لئے کہ یہ جائیداد اگر آپ کی ملک ہو تی تو فاطمہؓ ایسی عزیز بیٹی کو آپ انکار نہ فرماتے۔

بالضرر من واقعہ مذکورہ بالا کی صحت تسلیم کر لی جائے، تو یہی مدعی کے دعویٰ کو چھپا ہے وہ بقول شیعہ معصوم ہو کیونکہ اہل سنت کے نزدیک ان کی عصمت ثابت نہیں، ایک مرد اور ایک عورت کی گواہی پر حضرت ابو بکرؓ نے تسلیم نہیں کیا، تو قرآن پاک کے عین مطابق کیا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

واستشهدوا شہیدین من رجالکم فان لکم بیکوناً رجلین فرجل واحد اثنان (البقرة ۲۸۲)

تم اپنے مردوں میں سے دو گواہ بناؤ، اگر دو گواہ نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں۔

یہ حکم معصوم اور غیر معصوم سب کے لئے یکساں ہے، نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ کے بھی مطابق ہے، اس لئے کہ ہمہ مہبوب لہ کے قبض کئے بغیر نام نہیں ہوتا۔ اور مہبوب لہ کے ملک میں نہیں آتا، موافق و مخالف سب ہی اس بات کے قائل ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تک فدک حضرت فاطمہؓ کے قبضہ میں نہ آیا، یہی وجہ ہے کہ علیؓ نے بھی یہ جائیداد اپنے ایام خلافت میں فاطمہؓ کی اولاد میں تقسیم نہ فرمائی۔

امامیہ علمائے سنی سے مؤلف منہاج الالکین و تحفہ اور علامہ زبیری نے بیان کیا ہے کہ جب فاطمہؓ غصہ ہو گئیں، اور اس بارہ میں ابو بکرؓ سے گفتگو کرنا چھوڑ دی، تو یہ بات ابو بکرؓ پر شاق گزری انہوں نے فاطمہؓ کو منانا چاہا۔ آپ فاطمہؓ کے ہاں گئے، اور فرمایا اے دختر رسول صلی اللہ علیہ وسلم جس چیز کا آپ نے دعویٰ کیا ہے، میں دیکھتا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس میں تمہارا خرچہ نکالتے

لے کہہ دو، تصحیح صحاح

اور باقی فقراء مساکین اور مسافروں میں تقسیم کر دیتے تھے۔ فاطمہؓ نے فرمایا تم بھی اسی طرح کرتے رہو، جس طرح رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کرتے تھے، ابو بکرؓ نے فرمایا قسم بخدا میں اسی طرح کروں گا، فاطمہؓ نے کہا تمہیں خدا کی قسم ہے، اسی طرح کرو گے، ابو بکرؓ نے کہا اے اللہ آپ میرے اس عہد پر گواہ ہیں، تو فاطمہؓ راضی ہو گئیں ابو بکرؓ نے فاطمہؓ کو ان کا خرچہ دیا، اور باقی فقراء مساکین اور مسافروں میں تقسیم کیا؟  
ابن مطہر علیٰ صبیح الکلامۃ میں لکھتا ہے:-

لما دعت فاطمة باقی بکر رضی اللہ عنہما فی صدک کتب لہما جب فاطمہؓ نے ابو بکرؓ کو صدقہ کے بارہ میں وعظ کیا، تو اس کے لئے ایک تحریر لکھی، اور فاطمہؓ کے سپرد کر دی۔

علامہ امیر کی روایات مذکورہ سے واضح ہوا کہ حضرت فاطمہؓ کی ناراضگی باقی نہ رہی تھی۔ اگر بالفرض یہ بھی تسلیم کر لیا جائے، کہ فاطمہؓ راضی نہ ہوئیں، اور وفات تک عفتہ میں رہیں۔ تو بھی ابو بکرؓ پر کوئی اعتراض وارد نہیں ہو سکتا، فرمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من غضبہا فقد اغضبنی سے مراد وہ شخص ہے، جو اپنی ذاتی ضرورت کی بنا پر کوئی ایسا کام کرے، جو فاطمہؓ کے غضب کا موجب بنے یا اس قسم کی کوئی بات اس سے سرزد ہو، اور اس کا منشا فاطمہؓ کو ناراض کرنا ہی ہو، اور وہ شخص اس کی زوہ میں نہ آئے گا، جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی معاملہ میں فرمان پیش کرے، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم نافذ کرے، اور فاطمہؓ ناراض ہو جائے، کیونکہ یہ قول فعل اس صورت میں ابو بکرؓ کی طرف سے نہیں ہے، بلکہ شارع علیہ السلام کی طرف منسوب ہو گا۔ دیکھئے اللہ کا ارشاد ہے:-

ومن یقتل مؤمنا متحداً جو جان بوجہ کر مؤمن کو قتل  
فجزاؤہ جہنم (النساء ۹۳) کرتا ہے، اس کی سزا جہنم ہے۔

اگر کوئی حاکم وقت حد یا قصاص میں کسی مؤمن کو قتل کر دے، تو وہ اس لئے فاطمہؓ کا رضی ہونا اس سنت کی شہرکت نہیں، بلکہ علیہ السلام کی طرف منسوب ہو گا۔

۶۳

آیت کی زد میں نہ آئے گا۔

حضرت فاطمہؓ پر ایک اعتراض

قصہ طلب میراث یا دعویٰ ہبہ میں جو یہ لفظ مروی ہیں۔  
نقصیت یعنی فاطمہؓ ولجہ تنکھوا اس سے ابو بکرؓ پر کوئی اعتراض نہیں آتا، اٹا، اٹا حضرت فاطمہؓ پر اعتراض آگے آ سکتا ہے کہ جب ابو بکرؓ نے حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا فورث سے استدلال فرمایا یا دعویٰ ہبہ میں قرآن پاک کے حکم کے مطابق فاطمہؓ سے گواہ طلب کئے، اور نصاب شہادت پورا نہ ہونے کی وجہ سے باتباع نصوص کتاب و سنت شہادت غیر مسموع قرار دے دی، اور فاطمہؓ کی مرضی کے مطابق فیصلہ نہ کیا، تو اس پر فاطمہؓ ناراض کیوں ہوئیں، ان کا اس فیصلہ پر ناخوشی کا اظہار کرنا۔ آیات ذیل کے خلاف ہے۔

۱۔ ما کان المؤمن ولا مؤمنۃ اذا  
قضى الله ورسوله امرًا ان یكون  
لھما الخیرۃ من امرھما۔  
(الاحزاب ۳۶)

کسی مؤمن مرد یا عورت کو لائق نہ ہے کہ اللہ اور اس کے رسول کے فیصلہ کے بعد انہیں اپنا اختیار باقی ہو۔  
تیرے رب کی قسم یہ لوگ مؤمن نہ ہوں گے جب تک اپنے تنازعات میں آپ کو حکم نہ مان لیں، اور پھر آپ کے فیصلہ پر دل میں تمکبی نہ پائیں اور تسلیم کر لیں۔  
۱۲۔ فلا وربک لا یؤمنون حتی  
یحکموا فیما شجر بینھما ثم  
لا یجدوا فی انفسھما حرجا  
مما قضیت ویسلموا تسلیمًا۔  
(النساء ۶۵)

جواب بعض علماء نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ فاطمہؓ بھی ایک انسان تھیں وہ بھی نفس رکھتی تھیں بعض اوقات صفات نفس بے اختیار ظاہر ہو جاتے ہیں جس پر کوئی مؤاخذہ نہیں ہوتا۔ (لا یدیکلف اللہ نفسًا الا وسعھا) ابو بکرؓ کا فیصلہ ہر چند شرع کے عین موافق تھا، مگر حضرت فاطمہؓ کی طبیعت کے خلاف تھا، اس لئے بے اختیار انہیں غصہ آگیا اور ناراض ہو گئیں۔

فقیہ کے نزدیک یہ جواب کمزور اور خیر پسندیدہ ہے، کیونکہ اس طرح کے نفوس مطمئنہ سے صفات نفسانی کا ظاہر ہو جانا بعید ہے، درحقیقت یہ کوئی جواب ہی نہیں ہے، التا تسلیم کرنا ہے کہ صفات نفسانی نہ پانا کام کیا تھا، اگرچہ اس سے عدالت میں غلط واقع نہ ہوا۔

فقیہ کے نزدیک صحیح جواب یہ ہے۔

طلب میراث کا جو واقعہ صحیح بخاری میں مذکور ہے، اس میں یہ لفظ وارد ہیں۔  
 نادوم ہوئی یا غلبین ہوئی، اور گفتگو  
 فوجدات دلہر تکلمہ حتی  
 نہ کی حتی کہ فوت ہو گئی۔

ماتت۔

وجدت ایک مشترک لفظ ہے، اس کے معانی غضبیت - مذمت - اختتمت  
 آتے ہیں۔ اس جگہ اصل راوی نے وجدت بمعنی مذمت یا اختتمت استعمال کیا تھا بعض  
 رواۃ نے سمجھا کہ شاید وجدت بمعنی غضبیت کے ہے، اور پھر اس نے روایت بالمعنی  
 کرتے ہوئے غضبیت روایت کر دیا، اس حدیث کے صحیح معنی یہ ہیں۔

جب حضرت فاطمہؓ نے البرکات کا جواب سنا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کا فرمان سن کر پتہ چلا کہ سوال درست نہ تھا، تو نادوم ہوئیں، یا غلبین ہوئیں کہ یہ فعل  
 مجھ سے کیوں ہوا، اس صورت میں لغت تکلمہ حتی ماتت کا مطلب بھی واضح ہو گیا کہ  
 اس بارہ میں پھر کوئی بات چیت نہ کی۔

**ایک سوال** حضرت فاطمہؓ میراث طلب کرنا نص قرآن کے موافق تھا، اور حدیث  
 لا یدورث کی آپ کو اطلاع نہ تھی۔ اطلاع کے بعد طلب میراث سے دست بردار ہو گئیں  
 پھر نادوم ہونے اور غلبین ہونے کی کیا وجہ ہے۔

**جواب** اس سلسلہ میں فاطمہ الزہراءؓ سے کوئی جرم سرزد نہیں ہوا، بات یہ ہے  
 کہ اللہ کے مقرب ترین بندوں سے اگر کوئی ایسا قول یا فعل بھول کر صادر ہو جائے  
 جو جان بوجھ کر نہیں صادر ہونا چاہیے تھا۔ اسے بھی یہ عظیم انسان معصیت تصور  
 نہ کیا، البتہ عذر و غیرہ۔

کر کے نام ہوتے ہیں، اور غزوہ ہوتے ہیں کہ کاش ایسا نہ ہوتا تو بہتر تھا۔  
جس طرح آدم علیہ السلام نے پودہ بھول کر کھالیا، ارشاد ہے:-

فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عِذًّا  
میں بھول گیا، اور ہم نے اس  
میں پشنگی نہ پائی۔ (طہ ۱۱۵)

اسی طرح نوح علیہ السلام نے اپنے کافر فرزند کے بارہ میں حق تعالیٰ کی جناب میں  
فریاد کر دی، ارشاد ہے:-

رَبِّ اَنْ اَبِيْ مِنْ اَهْلِيْ  
اَنْ وَاَنْ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَاَنْتَ  
اَعْلَمُ الْحَاكِمِيْنَ (ہود ۶۵)

اے میرے رب میرا بیٹا میرے  
اہل سے ہے، اور آپ کا وعدہ سچا  
ہے، اور آپ احکم الحاکمین ہیں۔  
اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کے قیدیوں سے فدیہ قبول فرمایا  
فدیہ لینے کے مباح ہونے کی بنا پر، مگر حق تعالیٰ فرماتا ہے:-

لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللّٰهِ سَبَقَ  
لَمَسَكْتُمْ فِيْهَا اِخْذًا ثُمَّ اَعَذَابٌ  
عَظِيْمٌ - (الانفال ۶۸)

اگر اللہ کی طرف پہلے فیصلہ نہ  
ہو چکا ہوتا تو تمہیں فدیہ لینے پر  
عذاب عظیم پہنچ جاتا۔  
یہ افعال صراحتہ اللہ کی نافرمانی نہیں تھے، مگر اللہ کی منشا اور اس کی رضا کے  
مطابق نہ تھے، یہ ظاہر ہوتے ہی انھیں انھیں استغفار کرتے ہیں، اور نادام ہو جاتے  
ہیں، چنانچہ آدم علیہ السلام نے فرمایا:-

رَبِّ اَنَا ظَلَمْتُ نَفْسِيْ وَاَنْتَ  
تَغْفِرُ لَنَا وَتَرْحَمُنَا لَمْ نَكُنْ مِنْ  
مَنْ اَلْخَاسِرِيْنَ - (الاعراف ۲۳)

اے ہمارے رب ہم نے اپنی  
جانوں پر ظلم کیا، اگر آپ ہمیں نہ بخشیں  
اور نہ رحم کریں، ہم نقصان والوں  
سے ہو جائیں گے۔  
نوح علیہ السلام نے عاجزی کی:-  
اَعُوْذُ بِكَ اِنْ اَسْأَلُكَ  
میں آپ کی حفاظت میں آتا ہوں

مالیس لی یہ علم دا ۱۰ کہ وہ مانگوں جس کا مجھے علم ہے، اور  
 نقصانی و ترحمتی باکن من اگر آپ نے مجھے نہ بخشا، اور میرے  
 الخاسرین۔ پر رحم نہ کیا، تو نقصان والوں سے  
 (ہود ۳۷) ہو جاؤں،

سرورِ دُعا عالم صلی اللہ علیہ وسلم بدر کے قیدیوں سے فدیہ لینے پر بہت علمین ہونے  
 روئے، اور فرمایا اگر اللہ کا عذاب آجاتا، تو اس سے عمر کے سوا کوئی نجات نہ پاتا  
 کیونکہ اس نے قیدیوں کو قتل کر دینے کا مشورہ دیا تھا، واللہ اعلم۔  
 بزرگوں کا مقولہ ہے حسنات الابرار سیئات المقربین۔ اندکسی نے کیا سچ کہا ہے۔  
 کارِ پا کاں راقیاس از خود بیگر گر چہ ماند در نوشتن شیر و شیر  
 شیراں باشد کہ آدم می خورد شیر آن باشد کہ آدم می خورد

## دوسری فصل حضرت عمرؓ پر شیعہ عائد کردہ مطاعن کے جواب میں

اس فصل میں فاروق اعظم خلیفہ ثانی امیر المؤمنین عمرؓ بن الخطاب پر شیعہ کے عائد کردہ  
 گیارہ اعتراضات کا جواب پیش کیا گیا ہے۔  
 حضرت عمرؓ پر یہ پیدائشی بخاری اور مسلم حضرت ابن عباسؓ رض  
 طعن مسئلہ و دوات سے راوی ہیں۔

انہ اشتد برسوں؟ اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 صلی اللہ علیہ وسلم وجہ۔ کی تکلیف زیادہ ہو گئی، آپ نے فرمایا  
 فقال ما سول الله من الله کا غزے اور تمہیں کتاب سکھ دوں،  
 علیہ وسلم ایتوفی تکف اس کے بعد کبھی گمراہ نہ ہوو گے،  
 اکتبکم کتابا لن تفصلوا جھگڑا کیا، اور کہتے گئے، آپ کا کیا

۱۔ صحیح مسلم جلد ۲ ص ۱۰۱ باب الامداد بالانکرة فی عروۃ بدوۃ بامۃ الفتنم۔  
 ۲۔ صحیح بخاری باب جواز الوند من کتاب الجہاد ص ۱۰۱ ص ۱۰۲ ص ۱۰۳ ص ۱۰۴ ص ۱۰۵ ص ۱۰۶ ص ۱۰۷ ص ۱۰۸ ص ۱۰۹ ص ۱۱۰ ص ۱۱۱ ص ۱۱۲ ص ۱۱۳ ص ۱۱۴ ص ۱۱۵ ص ۱۱۶ ص ۱۱۷ ص ۱۱۸ ص ۱۱۹ ص ۱۲۰ ص ۱۲۱ ص ۱۲۲ ص ۱۲۳ ص ۱۲۴ ص ۱۲۵ ص ۱۲۶ ص ۱۲۷ ص ۱۲۸ ص ۱۲۹ ص ۱۳۰ ص ۱۳۱ ص ۱۳۲ ص ۱۳۳ ص ۱۳۴ ص ۱۳۵ ص ۱۳۶ ص ۱۳۷ ص ۱۳۸ ص ۱۳۹ ص ۱۴۰ ص ۱۴۱ ص ۱۴۲ ص ۱۴۳ ص ۱۴۴ ص ۱۴۵ ص ۱۴۶ ص ۱۴۷ ص ۱۴۸ ص ۱۴۹ ص ۱۵۰ ص ۱۵۱ ص ۱۵۲ ص ۱۵۳ ص ۱۵۴ ص ۱۵۵ ص ۱۵۶ ص ۱۵۷ ص ۱۵۸ ص ۱۵۹ ص ۱۶۰ ص ۱۶۱ ص ۱۶۲ ص ۱۶۳ ص ۱۶۴ ص ۱۶۵ ص ۱۶۶ ص ۱۶۷ ص ۱۶۸ ص ۱۶۹ ص ۱۷۰ ص ۱۷۱ ص ۱۷۲ ص ۱۷۳ ص ۱۷۴ ص ۱۷۵ ص ۱۷۶ ص ۱۷۷ ص ۱۷۸ ص ۱۷۹ ص ۱۸۰ ص ۱۸۱ ص ۱۸۲ ص ۱۸۳ ص ۱۸۴ ص ۱۸۵ ص ۱۸۶ ص ۱۸۷ ص ۱۸۸ ص ۱۸۹ ص ۱۹۰ ص ۱۹۱ ص ۱۹۲ ص ۱۹۳ ص ۱۹۴ ص ۱۹۵ ص ۱۹۶ ص ۱۹۷ ص ۱۹۸ ص ۱۹۹ ص ۲۰۰ ص ۲۰۱ ص ۲۰۲ ص ۲۰۳ ص ۲۰۴ ص ۲۰۵ ص ۲۰۶ ص ۲۰۷ ص ۲۰۸ ص ۲۰۹ ص ۲۱۰ ص ۲۱۱ ص ۲۱۲ ص ۲۱۳ ص ۲۱۴ ص ۲۱۵ ص ۲۱۶ ص ۲۱۷ ص ۲۱۸ ص ۲۱۹ ص ۲۲۰ ص ۲۲۱ ص ۲۲۲ ص ۲۲۳ ص ۲۲۴ ص ۲۲۵ ص ۲۲۶ ص ۲۲۷ ص ۲۲۸ ص ۲۲۹ ص ۲۳۰ ص ۲۳۱ ص ۲۳۲ ص ۲۳۳ ص ۲۳۴ ص ۲۳۵ ص ۲۳۶ ص ۲۳۷ ص ۲۳۸ ص ۲۳۹ ص ۲۴۰ ص ۲۴۱ ص ۲۴۲ ص ۲۴۳ ص ۲۴۴ ص ۲۴۵ ص ۲۴۶ ص ۲۴۷ ص ۲۴۸ ص ۲۴۹ ص ۲۵۰ ص ۲۵۱ ص ۲۵۲ ص ۲۵۳ ص ۲۵۴ ص ۲۵۵ ص ۲۵۶ ص ۲۵۷ ص ۲۵۸ ص ۲۵۹ ص ۲۶۰ ص ۲۶۱ ص ۲۶۲ ص ۲۶۳ ص ۲۶۴ ص ۲۶۵ ص ۲۶۶ ص ۲۶۷ ص ۲۶۸ ص ۲۶۹ ص ۲۷۰ ص ۲۷۱ ص ۲۷۲ ص ۲۷۳ ص ۲۷۴ ص ۲۷۵ ص ۲۷۶ ص ۲۷۷ ص ۲۷۸ ص ۲۷۹ ص ۲۸۰ ص ۲۸۱ ص ۲۸۲ ص ۲۸۳ ص ۲۸۴ ص ۲۸۵ ص ۲۸۶ ص ۲۸۷ ص ۲۸۸ ص ۲۸۹ ص ۲۹۰ ص ۲۹۱ ص ۲۹۲ ص ۲۹۳ ص ۲۹۴ ص ۲۹۵ ص ۲۹۶ ص ۲۹۷ ص ۲۹۸ ص ۲۹۹ ص ۳۰۰ ص ۳۰۱ ص ۳۰۲ ص ۳۰۳ ص ۳۰۴ ص ۳۰۵ ص ۳۰۶ ص ۳۰۷ ص ۳۰۸ ص ۳۰۹ ص ۳۱۰ ص ۳۱۱ ص ۳۱۲ ص ۳۱۳ ص ۳۱۴ ص ۳۱۵ ص ۳۱۶ ص ۳۱۷ ص ۳۱۸ ص ۳۱۹ ص ۳۲۰ ص ۳۲۱ ص ۳۲۲ ص ۳۲۳ ص ۳۲۴ ص ۳۲۵ ص ۳۲۶ ص ۳۲۷ ص ۳۲۸ ص ۳۲۹ ص ۳۳۰ ص ۳۳۱ ص ۳۳۲ ص ۳۳۳ ص ۳۳۴ ص ۳۳۵ ص ۳۳۶ ص ۳۳۷ ص ۳۳۸ ص ۳۳۹ ص ۳۴۰ ص ۳۴۱ ص ۳۴۲ ص ۳۴۳ ص ۳۴۴ ص ۳۴۵ ص ۳۴۶ ص ۳۴۷ ص ۳۴۸ ص ۳۴۹ ص ۳۵۰ ص ۳۵۱ ص ۳۵۲ ص ۳۵۳ ص ۳۵۴ ص ۳۵۵ ص ۳۵۶ ص ۳۵۷ ص ۳۵۸ ص ۳۵۹ ص ۳۶۰ ص ۳۶۱ ص ۳۶۲ ص ۳۶۳ ص ۳۶۴ ص ۳۶۵ ص ۳۶۶ ص ۳۶۷ ص ۳۶۸ ص ۳۶۹ ص ۳۷۰ ص ۳۷۱ ص ۳۷۲ ص ۳۷۳ ص ۳۷۴ ص ۳۷۵ ص ۳۷۶ ص ۳۷۷ ص ۳۷۸ ص ۳۷۹ ص ۳۸۰ ص ۳۸۱ ص ۳۸۲ ص ۳۸۳ ص ۳۸۴ ص ۳۸۵ ص ۳۸۶ ص ۳۸۷ ص ۳۸۸ ص ۳۸۹ ص ۳۹۰ ص ۳۹۱ ص ۳۹۲ ص ۳۹۳ ص ۳۹۴ ص ۳۹۵ ص ۳۹۶ ص ۳۹۷ ص ۳۹۸ ص ۳۹۹ ص ۴۰۰ ص ۴۰۱ ص ۴۰۲ ص ۴۰۳ ص ۴۰۴ ص ۴۰۵ ص ۴۰۶ ص ۴۰۷ ص ۴۰۸ ص ۴۰۹ ص ۴۱۰ ص ۴۱۱ ص ۴۱۲ ص ۴۱۳ ص ۴۱۴ ص ۴۱۵ ص ۴۱۶ ص ۴۱۷ ص ۴۱۸ ص ۴۱۹ ص ۴۲۰ ص ۴۲۱ ص ۴۲۲ ص ۴۲۳ ص ۴۲۴ ص ۴۲۵ ص ۴۲۶ ص ۴۲۷ ص ۴۲۸ ص ۴۲۹ ص ۴۳۰ ص ۴۳۱ ص ۴۳۲ ص ۴۳۳ ص ۴۳۴ ص ۴۳۵ ص ۴۳۶ ص ۴۳۷ ص ۴۳۸ ص ۴۳۹ ص ۴۴۰ ص ۴۴۱ ص ۴۴۲ ص ۴۴۳ ص ۴۴۴ ص ۴۴۵ ص ۴۴۶ ص ۴۴۷ ص ۴۴۸ ص ۴۴۹ ص ۴۵۰ ص ۴۵۱ ص ۴۵۲ ص ۴۵۳ ص ۴۵۴ ص ۴۵۵ ص ۴۵۶ ص ۴۵۷ ص ۴۵۸ ص ۴۵۹ ص ۴۶۰ ص ۴۶۱ ص ۴۶۲ ص ۴۶۳ ص ۴۶۴ ص ۴۶۵ ص ۴۶۶ ص ۴۶۷ ص ۴۶۸ ص ۴۶۹ ص ۴۷۰ ص ۴۷۱ ص ۴۷۲ ص ۴۷۳ ص ۴۷۴ ص ۴۷۵ ص ۴۷۶ ص ۴۷۷ ص ۴۷۸ ص ۴۷۹ ص ۴۸۰ ص ۴۸۱ ص ۴۸۲ ص ۴۸۳ ص ۴۸۴ ص ۴۸۵ ص ۴۸۶ ص ۴۸۷ ص ۴۸۸ ص ۴۸۹ ص ۴۹۰ ص ۴۹۱ ص ۴۹۲ ص ۴۹۳ ص ۴۹۴ ص ۴۹۵ ص ۴۹۶ ص ۴۹۷ ص ۴۹۸ ص ۴۹۹ ص ۵۰۰ ص ۵۰۱ ص ۵۰۲ ص ۵۰۳ ص ۵۰۴ ص ۵۰۵ ص ۵۰۶ ص ۵۰۷ ص ۵۰۸ ص ۵۰۹ ص ۵۱۰ ص ۵۱۱ ص ۵۱۲ ص ۵۱۳ ص ۵۱۴ ص ۵۱۵ ص ۵۱۶ ص ۵۱۷ ص ۵۱۸ ص ۵۱۹ ص ۵۲۰ ص ۵۲۱ ص ۵۲۲ ص ۵۲۳ ص ۵۲۴ ص ۵۲۵ ص ۵۲۶ ص ۵۲۷ ص ۵۲۸ ص ۵۲۹ ص ۵۳۰ ص ۵۳۱ ص ۵۳۲ ص ۵۳۳ ص ۵۳۴ ص ۵۳۵ ص ۵۳۶ ص ۵۳۷ ص ۵۳۸ ص ۵۳۹ ص ۵۴۰ ص ۵۴۱ ص ۵۴۲ ص ۵۴۳ ص ۵۴۴ ص ۵۴۵ ص ۵۴۶ ص ۵۴۷ ص ۵۴۸ ص ۵۴۹ ص ۵۵۰ ص ۵۵۱ ص ۵۵۲ ص ۵۵۳ ص ۵۵۴ ص ۵۵۵ ص ۵۵۶ ص ۵۵۷ ص ۵۵۸ ص ۵۵۹ ص ۵۶۰ ص ۵۶۱ ص ۵۶۲ ص ۵۶۳ ص ۵۶۴ ص ۵۶۵ ص ۵۶۶ ص ۵۶۷ ص ۵۶۸ ص ۵۶۹ ص ۵۷۰ ص ۵۷۱ ص ۵۷۲ ص ۵۷۳ ص ۵۷۴ ص ۵۷۵ ص ۵۷۶ ص ۵۷۷ ص ۵۷۸ ص ۵۷۹ ص ۵۸۰ ص ۵۸۱ ص ۵۸۲ ص ۵۸۳ ص ۵۸۴ ص ۵۸۵ ص ۵۸۶ ص ۵۸۷ ص ۵۸۸ ص ۵۸۹ ص ۵۹۰ ص ۵۹۱ ص ۵۹۲ ص ۵۹۳ ص ۵۹۴ ص ۵۹۵ ص ۵۹۶ ص ۵۹۷ ص ۵۹۸ ص ۵۹۹ ص ۶۰۰ ص ۶۰۱ ص ۶۰۲ ص ۶۰۳ ص ۶۰۴ ص ۶۰۵ ص ۶۰۶ ص ۶۰۷ ص ۶۰۸ ص ۶۰۹ ص ۶۱۰ ص ۶۱۱ ص ۶۱۲ ص ۶۱۳ ص ۶۱۴ ص ۶۱۵ ص ۶۱۶ ص ۶۱۷ ص ۶۱۸ ص ۶۱۹ ص ۶۲۰ ص ۶۲۱ ص ۶۲۲ ص ۶۲۳ ص ۶۲۴ ص ۶۲۵ ص ۶۲۶ ص ۶۲۷ ص ۶۲۸ ص ۶۲۹ ص ۶۳۰ ص ۶۳۱ ص ۶۳۲ ص ۶۳۳ ص ۶۳۴ ص ۶۳۵ ص ۶۳۶ ص ۶۳۷ ص ۶۳۸ ص ۶۳۹ ص ۶۴۰ ص ۶۴۱ ص ۶۴۲ ص ۶۴۳ ص ۶۴۴ ص ۶۴۵ ص ۶۴۶ ص ۶۴۷ ص ۶۴۸ ص ۶۴۹ ص ۶۵۰ ص ۶۵۱ ص ۶۵۲ ص ۶۵۳ ص ۶۵۴ ص ۶۵۵ ص ۶۵۶ ص ۶۵۷ ص ۶۵۸ ص ۶۵۹ ص ۶۶۰ ص ۶۶۱ ص ۶۶۲ ص ۶۶۳ ص ۶۶۴ ص ۶۶۵ ص ۶۶۶ ص ۶۶۷ ص ۶۶۸ ص ۶۶۹ ص ۶۷۰ ص ۶۷۱ ص ۶۷۲ ص ۶۷۳ ص ۶۷۴ ص ۶۷۵ ص ۶۷۶ ص ۶۷۷ ص ۶۷۸ ص ۶۷۹ ص ۶۸۰ ص ۶۸۱ ص ۶۸۲ ص ۶۸۳ ص ۶۸۴ ص ۶۸۵ ص ۶۸۶ ص ۶۸۷ ص ۶۸۸ ص ۶۸۹ ص ۶۹۰ ص ۶۹۱ ص ۶۹۲ ص ۶۹۳ ص ۶۹۴ ص ۶۹۵ ص ۶۹۶ ص ۶۹۷ ص ۶۹۸ ص ۶۹۹ ص ۷۰۰ ص ۷۰۱ ص ۷۰۲ ص ۷۰۳ ص ۷۰۴ ص ۷۰۵ ص ۷۰۶ ص ۷۰۷ ص ۷۰۸ ص ۷۰۹ ص ۷۱۰ ص ۷۱۱ ص ۷۱۲ ص ۷۱۳ ص ۷۱۴ ص ۷۱۵ ص ۷۱۶ ص ۷۱۷ ص ۷۱۸ ص ۷۱۹ ص ۷۲۰ ص ۷۲۱ ص ۷۲۲ ص ۷۲۳ ص ۷۲۴ ص ۷۲۵ ص ۷۲۶ ص ۷۲۷ ص ۷۲۸ ص ۷۲۹ ص ۷۳۰ ص ۷۳۱ ص ۷۳۲ ص ۷۳۳ ص ۷۳۴ ص ۷۳۵ ص ۷۳۶ ص ۷۳۷ ص ۷۳۸ ص ۷۳۹ ص ۷۴۰ ص ۷۴۱ ص ۷۴۲ ص ۷۴۳ ص ۷۴۴ ص ۷۴۵ ص ۷۴۶ ص ۷۴۷ ص ۷۴۸ ص ۷۴۹ ص ۷۵۰ ص ۷۵۱ ص ۷۵۲ ص ۷۵۳ ص ۷۵۴ ص ۷۵۵ ص ۷۵۶ ص ۷۵۷ ص ۷۵۸ ص ۷۵۹ ص ۷۶۰ ص ۷۶۱ ص ۷۶۲ ص ۷۶۳ ص ۷۶۴ ص ۷۶۵ ص ۷۶۶ ص ۷۶۷ ص ۷۶۸ ص ۷۶۹ ص ۷۷۰ ص ۷۷۱ ص ۷۷۲ ص ۷۷۳ ص ۷۷۴ ص ۷۷۵ ص ۷۷۶ ص ۷۷۷ ص ۷۷۸ ص ۷۷۹ ص ۷۸۰ ص ۷۸۱ ص ۷۸۲ ص ۷۸۳ ص ۷۸۴ ص ۷۸۵ ص ۷۸۶ ص ۷۸۷ ص ۷۸۸ ص ۷۸۹ ص ۷۹۰ ص ۷۹۱ ص ۷۹۲ ص ۷۹۳ ص ۷۹۴ ص ۷۹۵ ص ۷۹۶ ص ۷۹۷ ص ۷۹۸ ص ۷۹۹ ص ۸۰۰ ص ۸۰۱ ص ۸۰۲ ص ۸۰۳ ص ۸۰۴ ص ۸۰۵ ص ۸۰۶ ص ۸۰۷ ص ۸۰۸ ص ۸۰۹ ص ۸۱۰ ص ۸۱۱ ص ۸۱۲ ص ۸۱۳ ص ۸۱۴ ص ۸۱۵ ص ۸۱۶ ص ۸۱۷ ص ۸۱۸ ص ۸۱۹ ص ۸۲۰ ص ۸۲۱ ص ۸۲۲ ص ۸۲۳ ص ۸۲۴ ص ۸۲۵ ص ۸۲۶ ص ۸۲۷ ص ۸۲۸ ص ۸۲۹ ص ۸۳۰ ص ۸۳۱ ص ۸۳۲ ص ۸۳۳ ص ۸۳۴ ص ۸۳۵ ص ۸۳۶ ص ۸۳۷ ص ۸۳۸ ص ۸۳۹ ص ۸۴۰ ص ۸۴۱ ص ۸۴۲ ص ۸۴۳ ص ۸۴۴ ص ۸۴۵ ص ۸۴۶ ص ۸۴۷ ص ۸۴۸ ص ۸۴۹ ص ۸۵۰ ص ۸۵۱ ص ۸۵۲ ص ۸۵۳ ص ۸۵۴ ص ۸۵۵ ص ۸۵۶ ص ۸۵۷ ص ۸۵۸ ص ۸۵۹ ص ۸۶۰ ص ۸۶۱ ص ۸۶۲ ص ۸۶۳ ص ۸۶۴ ص ۸۶۵ ص ۸۶۶ ص ۸۶۷ ص ۸۶۸ ص ۸۶۹ ص ۸۷۰ ص ۸۷۱ ص ۸۷۲ ص ۸۷۳ ص ۸۷۴ ص ۸۷۵ ص ۸۷۶ ص ۸۷۷ ص ۸۷۸ ص ۸۷۹ ص ۸۸۰ ص ۸۸۱ ص ۸۸۲ ص ۸۸۳ ص ۸۸۴ ص ۸۸۵ ص ۸۸۶ ص ۸۸۷ ص ۸۸۸ ص ۸۸۹ ص ۸۹۰ ص ۸۹۱ ص ۸۹۲ ص ۸۹۳ ص ۸۹۴ ص ۸۹۵ ص ۸۹۶ ص ۸۹۷ ص ۸۹۸ ص ۸۹۹ ص ۹۰۰ ص ۹۰۱ ص ۹۰۲ ص ۹۰۳ ص ۹۰۴ ص ۹۰۵ ص ۹۰۶ ص ۹۰۷ ص ۹۰۸ ص ۹۰۹ ص ۹۱۰ ص ۹۱۱ ص ۹۱۲ ص ۹۱۳ ص ۹۱۴ ص ۹۱۵ ص ۹۱۶ ص ۹۱۷ ص ۹۱۸ ص ۹۱۹ ص ۹۲۰ ص ۹۲۱ ص ۹۲۲ ص ۹۲۳ ص ۹۲۴ ص ۹۲۵ ص ۹۲۶ ص ۹۲۷ ص ۹۲۸ ص ۹۲۹ ص ۹۳۰ ص ۹۳۱ ص ۹۳۲ ص ۹۳۳ ص ۹۳۴ ص ۹۳۵ ص ۹۳۶ ص ۹۳۷ ص ۹۳۸ ص ۹۳۹ ص ۹۴۰ ص ۹۴۱ ص ۹۴۲ ص ۹۴۳ ص ۹۴۴ ص ۹۴۵ ص ۹۴۶ ص ۹۴۷ ص ۹۴۸ ص ۹۴۹ ص ۹۵۰ ص ۹۵۱ ص ۹۵۲ ص ۹۵۳ ص ۹۵۴ ص ۹۵۵ ص ۹۵۶ ص ۹۵۷ ص ۹۵۸ ص ۹۵۹ ص ۹۶۰ ص ۹۶۱ ص ۹۶۲ ص ۹۶۳ ص ۹۶۴ ص ۹۶۵ ص ۹۶۶ ص ۹۶۷ ص ۹۶۸ ص ۹۶۹ ص ۹۷۰ ص ۹۷۱ ص ۹۷۲ ص ۹۷۳ ص ۹۷۴ ص ۹۷۵ ص ۹۷۶ ص ۹۷۷ ص ۹۷۸ ص ۹۷۹ ص ۹۸۰ ص ۹۸۱ ص ۹۸۲ ص ۹۸۳ ص ۹۸۴ ص ۹۸۵ ص ۹۸۶ ص ۹۸۷ ص ۹۸۸ ص ۹۸۹ ص ۹۹۰ ص ۹۹۱ ص ۹۹۲ ص ۹۹۳ ص ۹۹۴ ص ۹۹۵ ص ۹۹۶ ص ۹۹۷ ص ۹۹۸ ص ۹۹۹ ص ۱۰۰۰ ص

حال ہے کیا آپ چھوڑ رہے ہیں  
 آپ سے پوچھو اور بار بار دہرائے گئے۔  
 آپ نے فرمایا مجھے چھوڑ دیں جس  
 میں ہوں، وہ بہتر ہے، اس سے  
 جس کی تم دعوت دیتے ہو، آپ  
 نے ان کو تین وصیتیں فرمائیں مشرکین  
 کو جزیرۃ العرب سے نکال دینا  
 وفد کو اسی طرح صلہ و کلام سے نوازنا  
 جس طرح میں کرتا تھا، اور شہری  
 چیز سے خاموش ہوا، یا کہا، میں  
 بھول گیا ہوں، ایک روایت میں ہے  
 گھر میں مرد تھے، ان میں عمر بن الخطاب  
 بھی تھے، انہوں نے کہا آپ کو بہت  
 تکلیف ہے، تمہارے پاس اللہ کا  
 قرآن موجود ہے، تمہیں اللہ کی کتاب  
 کافی ہے۔

بعدہ ایداً فتنا دعوا فقالوا  
 ما شأنہ اھجر استقمھوہ  
 قد ہبوا یرد من علیہ فقال  
 دعونی فالذی انانیہ خیر  
 مما یتدعوننی الیہ وادصاھم  
 بثلاث فقال اخرجوا المشرکین  
 من جزیرۃ العرب واجیزوا  
 الوفد بنحو ما کنت اجیزہم  
 وسکت عن الثالث او  
 قال فتسیتھا و فی سادۃ  
 و فی البیت رجال منہم  
 عمر بن الخطاب فقال قد  
 غلب علیہ الوجع وعندکم  
 القرآن حسبکم کتاب  
 اللہ۔

اس روایت کی وجہ سے یہ ملعون اس طرح اعتراض کرتے ہیں کہ عمرؓ نے رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کو رد کر دیا، جو کہ اللہ کی طرف سے وحی تھا ارشاد ہے۔  
 وما یطقی عن الہوی ان ہوا کا  
 وحی یوحی (النجم ۳-۴)  
 اور وحی کو رد کر دینا کفر ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔  
 ومن لم یحکم بما انزل اللہ  
 جوا اللہ کے اتارے کے مطابق

اصحیح بخاری مناد باب کتابہ العلم عبدالمصلا ص ۲۲۳ لفظاً صحتہ علیہ السلام

فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ (المائدة ۴۲) فیصلہ نہیں کرتا یہ لوگ کافر ہیں۔  
 نیز عمرؓ نے ادب و احترام کو ملحوظ نہیں رکھا کہ کہا قَدْ عَلِمَ عَلِيٌّ الْوَجْعَ لِعَنِيْ اَبٍ پُر  
 تکلیف کا غلبہ ہے، نیز اھل بیتؑ کے ہدایان کی نسبت رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم کی طرف کی، جو کہ عصمت نبوت کے منافی ہے، اور انکار عصمت  
 سے انکار نبوت لازم آتا ہے۔

**جواب** پہلی بات کا یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت تھی کہ  
 اظہار وحی کی کیفیت اور کفار کے ساتھ جہاد کے طریقوں میں اور جن معاملات میں  
 ابھی وحی الہی نازل نہ ہوئی تھی ان سب امور میں آپ فقہا صحابہؓ سے بحکم خدا  
 وشاورہ صحتی الامور (اک عمر ۱۵۹) مشورہ فرمایا کرتے تھے، خصوصاً شیخین ابوبکر  
 و عمرؓ سے جن کے بارہ میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

وَذِيَّائِي مِنْ اَهْلِ الْاَرْضِ ابُو بَكْرٍ  
 وَعُمَرُ اخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ  
 نیز فرمایا۔

لَا غَنَىٰ بِي عَنْهُمَا اَتَمُّهُمَا مِنَ الدِّينِ  
 كَالسَّمِيعِ وَالْبَصَرِ - اخْرَجَهُ  
 الْحَاكِمُ  
 میں ان دونوں سے بے نیاز  
 نہیں ہو سکتا، یہ دین میں کان اور  
 آنکھ کی طرح ہیں۔

یعنی ابوبکر و عمرؓ کو میں باہر بھیج کر اپنے سے جدا نہیں کر سکتا، یہ دونوں  
 بھی ہمیشہ آپ کو مشورے دیتے، اور عام طور پر ان کی رائے کے مطابق  
 وحی اتری،

جیسا کہ بدر کے قیدیوں کے بارہ میں اور ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 بارے میں اس طرح منافقوں کے جنازہ پڑھنے میں اس طرح کے اور بھی کئی

۱۔ جامع ترمذی جلد ۲ ص ۲۲۲ باب مناقب ابوبکر۔

۲۔ المستدرک کتاب معزۃ الصحابہ جلد ۲ ص ۲۷۷۔



واقعات ہیں، حضرت عمرؓ کا مذکورۃ الصلوات واقعہ میں توقف فرمانا گویا آپ کا مشورہ ہے کہ اس بارۃ ترک کتابت زیادہ بہتر ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ان کی رائے کو درست قرار دے کر تسلیم کر لیا، خمیس کا بقیعہ دن اور جمعہ، ہفتہ اور اتوار تک آپ زندہ رہے، پھر کتابت کا حکم نہیں دیا، اسی طرح کا ایک اور واقعہ بھی کتب احادیث میں ملتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مَن قَال لَآ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ اس ارشاد کے لوگوں تک پہنچانے کے انداز میں عمر بن الخطاب کی رائے کو آپ نے قبول فرمایا، اور حضرت ابوہریرہؓ کو عام منادی کرنے سے منع فرما دیا۔

اس سے معلوم ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی چیز کے کچھ دینے پر اللہ کی طرف سے ممانعت نہ تھی، اور نہ رکاوٹ کرنے والوں کو زجر فرماتے اور قلم و دوات پیش کرنے کا تاکید ہی حکم فرماتے، جس طرح کہ حضرت عائشہؓ اور حضرت حفصہؓ کو حضرت عمرؓ کے اہم بنانے کے مشورہ میں زجر و توبیخ کی اور تاکید فرمایا۔

مَنْ اَبَا بَكَ فليَصِلْ  
ابو بکرؓ کو حکم کر دو، وہ لوگوں  
بالناس۔  
کو نماز پڑھائے۔

اگر اللہ کی طرف سے کوئی حکم پہنچانا تھا، جو کہ نہ پہنچایا جاسکا۔ اس سے لازم آتا ہے کہ آپ نے اس آیت پر عمل نہ فرمایا، اور یہ بات عصمت کے خلاف ہے۔

يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا  
انزل اليك من ربك و  
ان لم تفعل فلنمات  
رسالتك واللہ يعصمك من  
الناس (المائدہ ۶۷)

اے رسول آپ کے رب کی  
طرف سے جو آپ کی طرف اتارا گیا،  
اسے پہنچا دیں، اگر آپ نے نہ پہنچایا  
تو رسالت کو نہ پہنچایا، اور اللہ آپ  
کو لوگوں سے محفوظ رکھے گا۔

اس لئے یہ مفروضہ ہی غلط ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی نہی

۱۵ صحیح مسلم ج ۱ باب الدلیل علی ان کتابت علی التوحید فی الجنۃ ص ۴۵۔

۱۶ صحیح بخاری جلد ۱ کتاب الاذان باب صدق اللہین ان شہد الجماعۃ ص ۱۷۔

بات لکھوانا چاہتے تھے جس کا حکم اللہ تعالیٰ نے دیا تھا، اور نہ لکھ سکے، اور نہ پہنچا سکے۔ نفوذ باللہ۔

ما ينطق عن الهوى  
ان هو الا وحى يوحى علمه  
شديد القوى۔  
را النجم ۳ تا ۵)

آپ اپنی خواہش کے تحت  
نہیں بولتے یہ تو صرف وحی ہے،  
جو آپ کی طرف القا ہوئی اس تحت  
قوت کے مالک نے آپ کو  
تعلیم کی۔

اس آیت کا صحیح مفہوم یہ ہے۔  
ما ينطق القرآن عن  
الهوى ان هو ليعنى القرآن  
الادعى يوحى۔

قرآن کو آپ اپنی خواہش سے  
نہیں بولتے، بلکہ یہ قرآن اللہ کی  
طرف سے وحی شدہ ہے۔

اس آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جمیع منطوقات مراد نہیں ہیں  
ورنہ علمہ شدید القوى (النجم ۲-۵) میں بھی جمیع منطوق کی تعلیم جبریل مراد  
ہونی چاہیے، حالانکہ ایسا کوئی نہیں کہتا۔  
اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جمیع منطوق اللہ کی وحی ہوتے تو  
اللہ تعالیٰ کیوں فرماتا،

لما اذنت لهن۔  
(التوبة ۲۳)

آپ نے ان کو اجازت کیوں  
دی؟

نیز یہ آیت نازل نہ ہوتی۔  
لما تحرم ما احل الله لك،  
(التحريم ۱)

آپ وہ چیز کیوں حرام کہتے  
ہیں، جو اللہ نے حلال بنائی۔

امامیہ بھی اس کے قائل نہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم جو بولتے ہیں۔  
سب وحی ہوتا ہے، دیکھئے محمد بن الحنفیہ امیر المؤمنین علیؑ سے راوی

ہیں، انہوں نے فرمایا:-

لقد أکثر الناس علی ماریة  
القبطیة اما ابراہیم ابن  
النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ابن  
عمہ لہا قبطنی کان یزورہا و یختلف  
الیہا فقال لی النبی صلی اللہ  
علیہ وسلم خذ هذا السیف  
وانطلق فان وجدته عندہا  
فاقتله فلما اقبلت نحوہ عتالی  
اریدہ اقی خلة فرقی الیہا ثم  
رمی بنفسہ علی قفاحہ وشغرا  
رجلہ فاذا بہ احب اصم  
مالہ ما للرجال لاقلیل ولا  
کثیر قال فعمدت السیف  
ورجعت الی النبی صلی اللہ  
علیہ وسلم فاخبرته فقال  
الحمد لله الذی صاف  
عنا الرجس اهل البیت -  
کذا ذکرہ الشریف الرضی فی کتاب  
الدلائل الخرد -

ماریہ قبطیہ کے بارہ میں  
جو کہ ابراہیمؑ فرزند رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کی والدہ ہیں، لوگوں نے  
اس کے چچے بھائی سے متعلق بہت  
باتیں بنائیں، جو اس کے پاس آتا جاتا  
تھا، مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا یہ تلوار لو، اگر تم اسے مارے  
کے پاس پاؤ تو قتل کر دو، علیؑ اس  
کی طرف گیا تو وہ ایک کھجور کے درخت  
پر چڑھ گیا، اور گدی کے بل خود کو  
نیچے گرایا، اس کی ٹانگ اٹھ گئی، وہ  
مقطوع الذکر تھا، مردوں کی طرح  
نہ تھا، نہ تھوڑا نہ زیادہ میں نے  
تلوار میان میں کی، اور رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آگیا، اور  
آپ کو اس کی اطلاع دی، آپ  
نے فرمایا اللہ کا شکر ہے، اس نے  
ہمارے اہل بیت سے رجس کو دور  
فرما دیا ہے -

اگر جمیع منطوق وحی ہوتا، حضرت علیؑ کو قبطی کے قتل کرنے کے لئے نہ  
بھیجتے، اشورہ کے طور پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کی مراجعت حرم  
نہیں ہے، بلکہ اس کا حکم ہے، جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت موسیٰ

کے مشورہ سے دوبارہ اللہ کی جناب میں مراجعت کی حالانکہ اللہ تعالیٰ کا حکم پچاس نماز کا ہو چکا تھا۔

اسی طرح موسیٰ علیہ السلام کو حکم مل چکا ہے۔

ان ائت القوم الظالمین قوم  
فرعون الا یتقون۔ الایۃ  
ظالم قوم یعنی قوم فرعون کے پاس  
جاؤ، وہ کیوں نہیں ڈرتے۔

مگر موسیٰ علیہ السلام اس کے بعد رب قدوس کی جناب میں مراجعت فرماتے ہیں  
آفی اخاف ان یکذلون  
میں اندیشہ ہے مجھے جھٹلائیں  
گے۔ (ای) میں ڈرتا ہوں، مجھے  
قتل نہ کر دیں۔  
فاخاف ان یقتلون۔

(الشعرا ۱۲۶-۱۲۷)

لہذا حضرت عمرؓ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اس بارہ میں مراجعت  
فرمانا کیسے دجی رد کرنے کے مترادف بن سکتا ہے؟  
حضرت عمرؓ کا مقولہ ”قد غلبہ الوجع“ اظہار شفقت کے طور پر ہے تکلیف  
کا غلبہ ایک بشری تقاضا ہے، انبیاء وغیرہ انبیاء سب اس میں برابر ہیں، اس  
میں ترک ادب کی کوئی بات نہیں۔

نیز مقولہ ”احجدا استفہمہ دو معانی کا محتمل ہے۔ (۱) جو لوگ قلم و دوات لانا  
چاہتے تھے۔ وہ استفہم انکار کے طور پر کہہ رہے ہیں کہ کیوں نہ قلم و دوات لائی  
جائے، پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے ہذا بیان محال ہے اس لئے آپ جو فرماتے ہیں  
اس پر عمل کرنا چاہیے۔ (۲) وہ لوگ جو قلم و دوات لانے میں توقف کر رہے

ملہ تاحضی عیاض نے یہی مفہوم طالع کیا ہے، دیکھئے شرح النووی ص ۲۰۲۔ نیز لفظ ”بحرہ“  
سے ہے جس کا لغوی مفہوم چھوڑنے کا ہے، قائل کا مقصد یہ ہے کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں  
چھوڑ رہے ہیں؟ آپ سے یہ چھوڑا اور تحقیق کرو، یہ مفہوم بھی ہو سکتا ہے، یا درجہ قد غلبہ الوجع اور عندکم  
القرآن حسینا کتاب اللہ عرفہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے مقابلہ میں نہیں فرمایا، بلکہ عمرؓ  
کے ساتھ کسی نے منازعت کی ہے۔ اس کے جواب میں کہا ہے، دیکھئے شرح النووی ص ۲۰۲  
الصیح المسلم ج ۲ ص ۲۰۲۔

تھے، یہ ان کا مقولہ ہے، اس صورت میں ہجر کا مقصد یہ ہے کہ آلات تکلم کے کمزور ہونے اور زبان پر خشکی کے غلبہ کی وجہ سے آپ کی بات بخوبی نہیں سمجھی جا سکی، اور بارہ آپ سے پوچھو تاکہ آپ کے حکم کی بجا آوری کریں، کبھی صحیح روایت میں نہیں ہے کہ یہ مقولہ احمد استقبہ حضرت عمرؓ نے کہا تھا۔

کیا قلم و دوات منکوانے کا مقصد یہ سوچنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خلافت علیؓ کو لکھوانا تھا؟ حضرت علیؓ کی خلافت لکھوانا چاہتے

تھے، باطل ہے، ہو سکتا ہے، اس کے علاوہ کچھ اور لکھوانا چاہتے ہوں، امام احمد بن نعیم بن زید سے روایت کرتے ہیں۔

عن علی بن ابی طالب قال امر فی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اُتٰیہ بطبق یکتب فیہ ما لا تضل امت من بعدہ فخشیت ان ینفوتی نفسہ قال قلت انی احفظ واعی قال اوصی بالصلوة والزکوۃ وماملکت ایسا نکر۔

علیؓ فرماتے ہیں مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا میں ایک طبق لاؤں جس پر آپ لکھ دیں تاکہ امت آپ کے بعد گمراہ نہ ہو، میں نے خطرہ محسوس کیا، آپ میرے لانے سے پہلے نہ فوت ہو جائیں، میں نے کہا جی آپ مجھے بتادیں میں یاد رکھوں گا، آپ نے فرمایا میں نماز اور زکوٰۃ اور غلاموں کے بارہ میں وصیت کرتا ہوں۔

اگر خلافت کا فیصلہ کرنا چاہتے تھے، تو وہ ابو بکرؓ کی خلافت ہی ہو سکتی تھی حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں۔

ادعنی لی ایاک و ایاک اکتب لابی بکر کتابا الحدیث میرے لئے ابو بکرؓ اور اپنے بھائی کو بلاؤ میں ابو بکرؓ کے لئے کتاب

لے صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۳۱ باب مناقب ابی بکرؓ۔ طبع سنہ ۲۵۰۰ ۶۹۳ھ سنہ حسن

مکھ دول -

اکابرین امت پر شیعہ کی غلط بیانیوں

شیعہ گروہ ائمہ عظام پر غلط بیانی کر کے ان کی طرف ایسی چیزیں منسوب کرتا ہے جن میں صریح مخالفت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مخالفت احکام قرآن لازم آتی ہے اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کو فاسد اور کمزور تاویلین کر کے مخالفت رسول صلی اللہ علیہ وسلم ثابت کرتے ہیں، اور ان کی تکلیف کرتے ہیں ما اضلعہ وما اکفرہ۔

ائمہ پران کی غلط بیانیوں کے چند حوالے ملاحظہ کیجئے۔

۱۱۔ محمد بن بابویہ امالی میں اور دلیلی ارشاد القلوب میں روایت کرتے ہیں: ”رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فاطمہ کو سات درہم دیئے، اور کہا علی کو دے، وہ اہل عیال کے لئے طعام خرید کر لائے، کیونکہ ان پر بھوک کا غلبہ تھا۔ فاطمہ نے علی کو دے دیئے، اور کہا تجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا ہے کہ ہمارے لئے طعام خرید لاؤ، علی نے درہم لے کر دروازہ سے باہر نکلے ایک سائل کی آواز سنی وہ درہم اس کو دے دیئے۔“

شیعہ کی بیان کردہ اس روایت میں علیؑ کو مخالفت امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت میں پیش کیا گیا ہے، اور اس میں دوسرے کے مال میں بلا اجازت تصرف بھی ہے، اور اہل پرستی کرنا بھی کران کی بھوک کا خیال نہ کیا، اور یہ بھی کہ ایک معتزب کام کیا، اور اہل و عیال کا نفقہ جو کہ واجب تھا۔ ترک کر دیا، عمرؓ اور علیؓ کے افعال پر رضا ظاہر کرنا، اور ان کی بزرگی کا خیال رکھنا اس بارہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر میں دونوں برابر ہیں۔

۱۲۔ انزل اللہ کے خلاف اپنے ائمہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے غیر ملوک کو تختہ کی ساتھ باذن مالک مجامعت کی اجازت دی ہے، حالانکہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں:-

لے فروع کافی جہمت کتاب النکاح باب اصل علی جاریۃ لاخیرہ والمرأۃ علی جاریۃہا نزد جہا -

والذین هم لقوا وجہہم  
حافظون الاعلیٰ ازاجہم  
او ما ملکت ایمانہم فانہم  
غیر ملومین فمن ابتغی  
وراء ذلک فاولئک هم  
العادون (المجادلہ ۲۹-۳۱) والے ہیں۔

دیکھیے ماریٹہ کی ہوئی لونڈی نہ بیوی کے حکم میں ہے، اور نہ ملک یمین کے حکم میں۔

۱۳۔ خون اور زخم سے آلودہ کپڑے میں نماز پڑھنا جائز کہتے ہیں، حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

وشیابک فطبر (المدثر ۴۱) اپنے کپڑے پاک کر۔

۱۴۔ جس آدمی نے کسی مسلمان کو قتل کر دیا ہے، اس کی اولاد کو غلام بنا لینا حکم لگاتے ہیں، حالانکہ حکم الہی اس بارہ میں قصاص ہے۔

۱۵۔ بعض ترکہ میں بعض وارثوں کو مخصوص کر دیتے ہیں، حالانکہ نص قرآنی عام ہے،

۱۶۔ امام صادقؑ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے عورت کو مسئلہ اختلاف کی تعلیم سے منع کر دیا ہے۔ اور امام کاظمؑ سے نسبت کیا کہ اس نے مخلوق کو اصول دین سکھانے سے روکا ہے، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے تعلیم علوم کا حکم فرمایا ہے۔

۱۷۔ فروع کافی ج ۳ ص ۳۳۳ باب اربع علی فی الثوب وهو طاهر ما لم اوجبا ہلا۔  
۱۸۔ فروع کافی ج ۲ ص ۳۳۳ میں ہے نصرانی نے مسلمان کو قتل کر دیا، امام ابو جعفر کہتے ہیں مقتولی کے ورثہ کے سپرد کر دیا جائے، چاہیں قتل کو دس چاہیں معاف کریں، اور چاہیں اسے غلام بنالیں۔ انتہی۔  
(کتاب الدیات باب العلم یقتل الذمی او یتکلم الذمی مسلما)

۱۹۔ فروع کافی جلد ۲ ص ۷۶-۷۵ کتاب الموارث باب ما یرث البکر من الولد ورن خیرہ میں ہے۔  
ابو عبد اللہؑ فرماتے ہیں جب ایک شخص فوت ہو جائے تو اس کی تلوار، انگشتی، مصحف، اس کی کتابیں اور مال کا مکان اور سامان اور اس کی سواری اور کپڑے بڑے بیٹے یا بیٹی کو عین سکے۔ انتہی۔

۲۰۔ فروع کافی جلد ۲ ص ۷۵ لفظ لا تحرثون میں بہلا قیغذہ نہ ملے انتہی۔ باب حکام الرجل وللمرأۃ۔

حضرت عمرؓ پر شیعہ کا دوسرا طعن | عمرؓ نے حضرت فاطمہؓ کے  
حضرت فاطمہؓ کا گھر جلانا | گھر جلانے کا حکم دیا۔

جواب | یہ باطل ہے، اور روافض کی من گھڑت کہانیوں میں سے ایک کہانی  
روافض اس بارہ میں باہم مختلف ہیں۔ اکثر کہتے ہیں کہ گھر جلایا، بعض کہتے ہیں جلانے  
کا ارادہ کیا۔

اگر بقول روافض گھر جلایا یا جلانے کے لئے سامان جمع کیا تو ایسا ہم واقعہ کو امت  
تک متواز ذرائع سے پہنچنا چاہیے تھا۔ اگر دل میں جلانے کا ارادہ کیا تھا تو اس کی اطلاع  
کیسے ہوئی۔

حضرت عمرؓ پر شیعہ | عمرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے انکار  
کا تیسرا طعن | کر دیا تھا، اور حلفیہ کہا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
فوت نہیں ہوئے۔

جواب | یہ بات طعن کے قابل نہیں ہے، اور نہ ہی اس پر دلیل کہ عمرؓ کو اُن حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے جواز کا علم نہ تھا۔ یہ سب حضرت عمرؓ کے والہانہ محبت  
اور فرط عشق کی بنا پر ہوا جو حضرت عمرؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھی  
اُن کی وفات سے عمرؓ حواس باختہ ہو گئے، اور معلومات سے ذہول ہو گیا دایسے موقع  
میں عارضی طور پر ایسا ہونا بعید نہیں ہے۔

حضرت عمرؓ پر | عمرؓ مسائل شرعیہ کا علم نہ رکھتا تھا، ایک حاملہ عورت کے جرم کا  
چوتھا شیعہ طعن | حکم دیا، حضرت علیؓ نے سمجھایا۔

ان کان ذلک علیہا سبیل | اگر عورت قصور وار ہے تو اس  
فلیس لك علی ما فی بطنہا | کے پیٹ والا تو قصور وار نہیں ہے  
سبیل فقال عمرؓ لولا علی | عمرؓ نے کہا علیؓ نہ ہوتا، عمرؓ  
لہلك عمرؓ | ہلاک ہو جاتا۔



اسی طرح ایک پاگل عورت کے رحم کا حکم صادر کیا تو حضرت علیؑ نے کہا:-

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا قَعِ الْقَلَمُ عَنِ النَّائِثِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ عَنْ الْمَجْنُونِ حَتَّى يَعْقِلَ عَنْ الطِّفْلِ حَتَّى يَحْتَلِمَ -  
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے، آپ نے فرمایا نیند والے سے قلم اٹھا دیا گیا ہے، حتیٰ کہ جاگے، اسی طرح مجنون سے عقل آنے تک اور اسی طرح نابالغ بچہ سے بلوغت تک۔

اسی طرح اپنے فرزند ابوشحمہ کو حد زنا میں درے مارے حتیٰ کہ وہ مر گیا اور باقی درے موت کے بعد لگا دیئے، حالانکہ میت غیر مکلف ہے، اس پر جلد قائم نہیں کی جاسکتی۔

اسی طرح عمرؓ کو شراب پینے کی حد کا پتہ نہیں تھا، ان واقعات سے معلوم ہوا عمرؓ کو مسائل شرعیہ کا علم نہیں تھا، لہذا وہ امامت کے قابل نہیں ہے۔  
**جواب** حضرت عمرؓ کا معاملہ عورت کو رحم کرنے کا حکم دینا موضوع ہے، کسی روایت میں ثابت نہ ہے، مجنونہ کے رحم کا ارادہ بھی اہل سنت کی کسی کتاب میں بسند صحیح ثابت نہیں ہوا۔

اگر بالفرض حضرت عمرؓ نے مذکورہ دو حکم صادر فرمائے تھے، تو ہو سکتا ہے، انہیں عورت کے حمل اور مجنون کا علم نہ ہوا ہو، امام پر یہ واجب نہیں کہ وہ حمل کے بارہ میں سوال کرے،

جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علیؑ کو ایک عورت پر حد مارنے کا حکم دیا جو کہ نفاس میں تھی، علیؑ نے اس خطرے کی بنا پر کہ کہیں یہ عورت مر نہ جائے اور قائم نہ کی، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع دی، تو آپ نے فرمایا: تم نے

ٹھیک کی ہے، حبیب نفاس سے فارغ ہوگی، اس وقت اس پر حاکم کر دینا۔  
محمد بن بابویہ قمی "فہرست من لایحضرہ الفقیہ" میں لکھتا ہے کہ علیؑ نے ایک نابالغ  
لڑکے پر چوڑی کی حد مارنے کا حکم دیا۔

یہ روایات وال ہیں کہ حضرت عمرؓ کا میتینہ قصہؑ کہ انہوں نے رحم مجنونہ کا حکم  
دیا، اور علیؑ نے اعتراض کیا، یاروں کا خود ساختہ ہے، یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ علیؑ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی خلاف ورزی کرے، اور اپنی مرویہ روایت کے  
برعکس نابالغ لڑکے کو حد سرت مارنے کا حکم دے، اور پھر حضرت عمرؓ پر رحم مجنونہ  
کا اعتراض کرے،۔

ابو شحمہ کی موت کے بعد سوڈرے مکمل پورے کرنے کا دافعہ بھی دروغ اور باطل  
ہے، ایسی یہ ہے کہ ابو شحمہ کی زندگی میں ہی سوڈرے مارے گئے، اس کے بعد وہ  
زندہ رہا، زخم درست ہو گئے، کافی مدت بعد انہوں نے وفات پائی۔  
شراب کی حد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں متعین نہ تھی۔  
صحیح مسلم میں ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شراب	کان رسول اللہ صلی اللہ
کی حد میں کھجور چھڑیاں اور جوتوں سے	علیہ وسلم یجلبدا فی الخمر بالجبین
مارتے تھے، ایک دفعہ دو چھڑیاں	والنعال وضرب مرة فی شراب
اندازہ اچالیس بار ماریں۔	الخمر بجریدين نخار یعن۔
پھر ابو بکرؓ نے بھی چالیس ماریں	ثم جلد ابو بکر اربعین
عمرؓ نے اپنے دور خلافت میں	ولما افضت نوبة الخلافة
صمیرہؓ سے اس بارہ میں مشورہ کیا،	الی عمر استشار الصحابة
علیؑ نے کہا میرا خیال ہے، اسٹیٹ	فی حد الخمر فقال له علی ان

۱۔ ان اعتراضات کے تفصیلی جوابات کے لئے دیکھئے منہاج السنۃ ج ۲ ص ۲۸۰۔  
۲۔ ص ۲۸۰ باب حد الخمر کتاب الحدود۔

یجلد ثمانین جلدۃ و اتفق ذلك اصحاً رسول الله صلى الله عليه وسلم۔  
 دفعہ ماروا اس پر صحابہ کا اتفاق ہو گیا۔

امامیہ کے ہاں بھی یہ روایت صحیح ہے، جیسا کہ الحلی نے منہج الکرامۃ میں بیان کیا ہے۔

**حضرت عمر کا لسان حق ہونا** یہ گروہ (علیم، علیم) حضرت عمرؓ پر کم علمی کی نسبت کرتا ہے، حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے حق میں فرمایا۔  
 ان الله جعل الحق على لسان عمر و قلبه۔  
 یقیناً اللہ تعالیٰ نے عمرؓ کی زبان اور دل پر حق جاری کر دیا ہے۔

علیؓ نے ان کے بارہ میں فرمایا۔  
 ما کنا نبعه ان السکینه تنطق علی لسان عمر۔  
 ہم یہ بات بعید نہ سمجھتے تھے کہ عمرؓ کی زبان پر سکینیت بولتی ہے۔

عثمانؓ ان کے حق میں ارشاد فرماتے ہیں۔  
 هل استطیع ان اکون مثل لقمان الحکیم۔  
 کیا میں لقمان حکیم کی طرح بن سکتا ہوں۔

ابن مسعودؓ نے کہا۔  
 لو وضع علم احياء العرب في كفة الميزان و وضع علم عمر في كفة لرجح علم عمر و لقد كانوا يردون انه ذهب سبعة اعشار العلم۔  
 اگر قبائل عرب کے علوم ایک ایک پلڑے میں رکھ لئے جائیں اور عمرؓ کا علم دوسرے پلڑے میں تو عمرؓ کا علم بھاری ہو جائے ان کے بارہ میں لوگوں کا تاثر یہ تھا کہ علم کے دس حصوں میں سے سات

۱۔ جامع ترمذی باب مناقب عمرؓ و مشکوٰۃ حاکم جلد ۱۲ مشابہ مناقب عمر۔  
 ۲۔ دلائل النبوة للبيهقي، بحوالہ مشکوٰۃ المصابيح، مناقب عمرؓ ص ۲۷۷ حوالہ ۸۲۔ سند صحیح

حصے عمر بن کے ہاں ہیں۔

اگر بالفرض ابو شحمہ کا مذکورہ قصہ تسلیم کر لیا جائے کہ ان کی موت کے بعد بھی دوسرے مارے گئے تو کورچشم حاسدین کی نظر قباحت کی طرف گئی، اس میں یہ خوبی نہ نظری کہ اس مرد مجاہد نے اللہ کی رضا جوئی کے لئے حد میں اپنے فرزند کو قربان کر دیا، مگر سستی نہ کی۔

حضرت عمرؓ پر شیعہ کا پانچواں طعن | زیادہ مہربان دھن سے عمرؓ نے منع کیا، اور کہا جو شخص زیادہ مہر مقرر کرے گا وہ مہر بیت المال میں داخل کر دی جائے گی، ایک عورت کھڑی ہوئی، اور کہا حق تعالیٰ ہمیں دیتا ہے اور تم منع کرتے ہو، اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

وَأَتَيْتُمُ احْدَاهُن قَطَا سَا فَلَآ تَا خُذُوا مَنَّهُ شَيْئًا۔  
اور تم ان میں سے کسی کو ڈھیروں مال دے چکے ہو، تو ان سے واپس نہ کرو۔

عمرؓ نے جواب دیا۔

كل افقه من عمر حتى المحدثات في المحال۔  
ہر ایک عمرؓ سے بڑا فقیہ ہے؛ حتیٰ کہ گھروں کی پردہ نشیناں بھی۔

جواب | حضرت عمرؓ کا غلو مہر سے منع کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی کے عین مطابق تھا۔

خطابی در غریب الحدیث میں روایت کرتا ہے:-

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال تیا سوا فی الصدق الحدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا مہروں میں سانی کو ملحوظ رکھو۔

لے جامع ترمذی باب فی مہور النساء کے الفاظ میں حضرت عمرؓ نے فرمایا: زیادہ نہ بناؤ، اگر مہر زیادہ مقرر کرنا دنیا میں یا اللہ کے ان قابل ہوائی ہوتا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ مہر مقرر نہ فرماتے، الحدیث بیت المال میں زیادہ مہر کو داخل کرنے والی روایت قطع ہے، دیکھئے تقریریں کثیر ج ۳ ص ۳۶۔

صحیح ابن حبان میں ہے:-

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
خير النساء اليسرى حين صداقا۔  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں، بہتر عورتیں وہ ہیں، جن کی مہریں آسان ہیں۔  
عن عائشة رضي الله عنها انه صلى الله عليه وسلم  
قال من بين المراتج سهل امرها و  
قلة صداقها۔  
عائشہ فرماتی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت کی برکت سے ہے اس کے امور کا آسان ہونا، اور مہر کا کم ہونا۔

امام احمد اور امام بیہقی روایت کرتے ہیں:-

اعظم النساء بركة اليسر من  
صداقا۔  
جن عورتوں کی مہریں آسان ہوتی ہیں، وہ زیادہ برکت والی ہیں۔

اس کی سند جدید ہے:-

حضرت عمرؓ کا عورت کی بات تسلیم کر لینا، اس وجہ سے تھا کہ مہر بہر حال شروع ہے چاہے کثرت ناپسند افزد کردہ ہے، احکام وقت کو یہ اختیار ہے کہ مباح امور پر جن میں کراہت ہو، برکت ضرورت پابندی لگا سکتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید کو زینب کی طلاق سے منع فرمایا:-

امسك عليك زوجك  
واثق الله۔  
اپنی بیوی اپنے پاس رکھو اور خدا کا خوف کرو۔

حالانکہ طلاق مباح ہے، حضرت عمرؓ کا یہ فرمانا کہ زیادہ مہر بیت المال میں جمع کر دی جائے گی، ایک سیاسی حکم ہے، اور منع کرنے میں مبالغہ کے طور پر ہے،

۱۔ مستدرک حنبلی (مجمع الزوائد ص ۲۸)  
۲۔ بیہقی شعب الایمان میں دیکھئے مشکوٰۃ المصابیح ص ۲۶۸  
۳۔ بیت المال میں جمع کرنے کی روایت کی سند منقطع ہے مگر

حضرت عمرؓ کا فرمانا کہ عمر سے سب افقہ ہیں، سچی کہ عورتیں بھی اتنا منع اور کفری کے طور پر ہے، یہ مقصد نہیں کہ عورت کی بات درست ہے، اور عمر کی بات غلط۔ ورنہ حضرت عمر عورت کی بات سن کر اپنے فیصلہ سے رجوع کر لیتے، جبکہ حقیقت یہ ہے کہ آیام خلافت عمرؓ میں مغالاة مہر سے ہمیشہ منع کیا جاتا رہا۔ استدلال میں حضرت نے فرمایا۔

ما تزوج رسول اللہ صلے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
اللہ علیہ وسلم ولا نسوج نیاۃ  
شادیاں کیں، اور اپنی بیٹیوں کو بیاہا  
یا کثر من اربع مائۃ درہم  
مگر چار سو درہم سے زیادہ مہر  
ماواہ اصحاب السنن الاربعۃ۔ نہ بنا ئی۔

بر تقدیر تسلیم یہ بات عمل طعن ہی نہ ہے کہ ایک مرد اعلم اور افقہ کسی ایک مسئلہ کے جواب میں خطا کرے، اور کوئی پھر یا عورت درست جواب دے دے، اس واقعہ سے تو اثر عمرؓ کے انصاف و عدالت کا پتہ چلتا ہے، علیؓ کا ایک اسی طرح کا واقعہ دیکھئے۔

اخیر ابن جریر وابن  
عبد البر عن محمد بن کعب۔

قال سأل سراج علیا  
عن مسئلة فقال فیہا  
فقال سراج لیس ہکذا  
ولکن کذا وکذا قال علی اصبت

ایک مرد غلطی سے ایک مسئلہ  
پوچھا انہوں نے اپنی رائے فرمائی اور  
نے کہا مسئلہ ایسے نہیں ہے، اس طرح  
ہے علیؓ نے فرمایا تم نے ٹھیک کہا

لے جامع ترمذی ج ۱ ص ۱۲۵۔ سنن ابی داؤد ج ۱ باب الصداق ص ۸۷۔ باب نقض  
فی الصدق سنن ابن ماجہ ص ۱۲۸۔ بارہ سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۸۷۔ باب نقض  
ولا صدقۃ امرأة من نساء اشرار من اشرار الخیرۃ۔ یعنی بارہ ادریہ سے زیادہ آپ کی بیویوں اور  
دیکھیں کہ مہر نہ تھی، ایک ادریہ چالیس درہم کا ہوتا ہے، حضرت عائشہؓ کی ایک حدیث میں ہے، آپ  
کی بیویوں کی مہر بارہ ادریہ اور ایک نش تھی۔ ابن ماجہ ص ۱۱۳۔ اس سے معلوم ہوا، حضرت عمرؓ کی  
حدیث میں کسر متروک ہو گئی ہے۔ بارہ ادریہ اور ایک نش پانچ سو درہم کا ہوتا ہے، سنن  
میں من اربعۃ درہم صحیح ہے۔ ۱۲۔

واخطانا فوق كل ذي علم عليهما۔ ہم نے غلط کہا۔ اور ہر علم والے کے اوپر علم والا ہے۔

کسی نے کیا خوب کہا ہے

پسندیدہ و شاہ مردان جواب حضرت عمر رضی اللہ عنہ  
عمر نے اہل بیت کو خمس سے محروم کر دیا، جبکہ وہ ذوی  
شعبہ کا چھٹا طعن القربی کی حیثیت سے اس کے مستحق تھے، قرآن پاک میں ہے۔

واعلموا انما غنمتم من شئ فان لله خمسہ وللا رسول و  
لذی القربی والیتامی والمساکین و ابن السبیل (الانفال ۴۱)  
جو چیز بھی غنیمت میں آئے، اللہ کے لئے خمس ہے، اور اس کے رسول کے لئے اور قرابت والوں، یتیموں، مسکین اور مسافروں کیلئے بھی۔

جواب ذوی القربی کو حصہ دینے یا نہ دینے میں حضرت عمرؓ سے مختلف روایات آئی ہیں۔ ابو داؤد میں ہے:-

عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن علی ان ابا بکر وعمر قسما سهم الذوی القربی۔  
علیؓ سے مروی ہے، ابو بکرؓ اور عمرؓ ذوی القربی کا حصہ نکالتے تھے۔

نیز ابو داؤد میں ہے:-

عن جبیر بن مطعم ان عمر کان يعطی ذکا القربی من خمسہ۔  
جبیر بن مطعم کہتا ہے، عمرؓ ذوی القربی کو خمس سے حصہ دیتے تھے۔

حافظ عبد العظیم المنذری فرماتے ہیں، یہ حدیث صحیح ہے، امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک بھی ممتاز یہی ہے، کہ غنیمت میں سے خمس پانچ سہام پر تقسیم ہوگا۔

جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہوتا تھا، خمس میں سے رسول

ﷺ ج ۲ باب فی بیان مواضع الخمس و سهم ذوی القربی ص ۴۱۴۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ سرباہ کو ملے گا۔ اور باقی چار حصے ذوی القربیٰ  
یتامیٰ مساکین، اور بناء سبیل میں تقسیم کر دیئے جائیں گے۔

حضرت عمرؓ سے ایک روایت ہے، جو مستشرقین نے نقل کی اس روایت کو  
ابو حنیفہؒ نے تصحیح دی، اور اختیار کیا، وہ فرماتے ہیں، اللہ رسول میں لام تمہیک کے  
لئے نہیں ہے، اور نہ آپ کے لئے حصہ نکالنا واجب ہو جاتا، جس طرح کہ جمیع افراد فقراء  
کے لئے خمس اور زکوٰۃ تقسیم ہوتی ہے، جبکہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں، اور نہ اس پر  
عمل ممکن ہے، بلکہ لام برائے عاقبت ہے، اور معرف کا بیان، جس طرح الصدقات للفقراء  
میں لام برائے عاقبت اور بطور بیان معرف ہے، فقرار، مساکین اور مسافروں کے مستحق  
ہونے کی علت ان کا حاجت مند ہونا ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے  
علت کفایت ضروریات ہے، اور ذوی القربیٰ کے لئے علت رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کی مناصرت ہے، یہی وجہ ہے کہ آپ نے ذوی القربیٰ کے حصہ سے بنی  
ہاشم اور بنی المطلب کو ہی دیا، بنی نوفل اور بنی عبد شمس کو نہ دیا۔ استفسار پر  
آپ نے وضاحت فرمائی کہ بنو ہاشم اور بنو مطلب سلام اور جاہلیت میں ہاشم اکٹھے  
رہے ہیں، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بنو ہاشم اور بنو مطلب کو حصہ دینے کی علت  
ان کا تعاون کرنا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے چونکہ آپ کا حصہ ساقط  
ہو گیا، مدد گاری کی وجہ سے جو حصہ تھا، وہ بھی ساقط ہو گیا، کیونکہ جس بنا پر وہ مستحق  
تھے، وہ بنا نہ رہی، اس لئے خمس غنیمت فقرار مساکین اور مسافروں میں تقسیم کیا جانے  
لگا۔ البتہ فقرار ذوالقربیٰ، مساکین ذوالقربیٰ اور مسافرا ذوالقربیٰ کو دوسرے فقرار  
مساکین اور مسافروں پر فوقیت دی گئی، لہذا آیت پر عمل متروک نہ ہوا، کیونکہ آیت  
شریعت کا مقتضا بھی یہی ہے، کہ مذکورہ مصارف پر خرچ کیا جائے، البتہ ان کے

۱۵۔ اس بارہ میں سنن ابی داؤد کی یہ حدیث بھی ملاحظہ فرمائیے۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں خمس انہیں کی توہیت رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے سپرد کی تھی، آپ کے بعد ابوبکرؓ اور عمرؓ کے بعد میں ہی میں تقسیم کرتا رہا، ایک نے فرمایا کیا حضرت عمرؓ  
نے مجھے بلایا اور کہا یہ مال لو میں نے کہا میں اس کو نہیں لیتا چاہتے حضرت نے کہا تم اس کے زیادہ مستحق ہو۔ تو علیؓ نے کہا اب ہم اس سے بے نیاز ہو  
چکے ہیں، حضرت دولت کی وجہ سے حضرت نے وہ مال بیت المال میں جمع کر دیا سنن ابی داؤد ج ۲ ص ۴۱۔



ایک ایک فرد تک پہنچانا ضروری نہ ہے۔ بلکہ محال ہے، حضرت عمرؓ نے ذوالقرنی کے جمیع افراد سے حصہ نہیں روکا تھا، بلکہ غیر مستحق افراد سے منع کیا تھا۔  
جبر بن مطعم وغیرہ کی روایات کا محل بھی یہی ہے، تاکہ دونوں طرح کی روایات میں تطبیق کی صورت پیدا ہو سکے، اس سے کسی طرح بھی حضرت عمرؓ پر طعن ثابت نہیں ہوتا ہے۔

امامیہ میں ایک جماعت کا مسلک بھی حضرت عمرؓ اور ابو حنیفہؒ کے مذہب و مسلک کے مطابق ہے، اس جماعت کا استدلال اپنے ائمہ سے روایت سے ہے۔  
نیز امیر المؤمنینؑ نے بھی خمس غنیمت کی تقسیم میں حضرت عمرؓ کی مخالفت نہیں فرمائی، جب کہ کئی دیگر مسائل میں اپنی رائے پر چلے اور حضرت عمرؓ کی مخالفت کی۔  
طحاوی اور دارقطنی محمد بن اسحق سے روایت کرتے ہیں۔

انہ قال سألت ابا جعفر  
محمد بن علی بن محمد بن علی بن  
حسین سے دریافت کیا، کہ علیؑ  
جب لوگوں کے امور کے متولی ہوئے  
ذوی القربی کے حصہ میں کیا کیا فرمایا  
وہ بھی عمرؓ کے مسلک کے مطابق  
عمل کرتے رہے۔  
مسلك ابی بکر و عمر۔

حضرت عمرؓ پر شیعہ کا سا تو اں طعن  
مغیرہ پر حد زنا قائم نہ کی اور گواہ کو  
خود تلقین کی۔

جواب | یہ جھوٹ اور افترا کا پلندہ ہے، صحیح بات وہ ہے، جو طبری۔ امام  
بخاری، ابن جوزی، شمس الدین بسطامین جوزی نے اپنی اپنی کتب تواریخ میں  
درج کی ہے۔ کہ

مغیرہ بصرہ کے امیر تھے، وہاں کچھ لوگوں نے ام جمیل کے۔ تھے اس پر زنا  
لے بلکہ غرض خود حضرت عائشہؓ نے کہہ کر رکھا اور اسے بیت المال میں جمع کرایا، جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔

کا دعویٰ کر دیا، اور حضرت عمرؓ کے پاس کچھ بھیجا، عمرؓ نے مغیرہ اور گواہوں کو طلب فرمایا، گواہی میں ایک گواہ نے کہا میں نے مغیرہ کو عورت کی دورانوں کے درمیان دیکھا ہے، عمرؓ نے کہا یہ گواہی غیر معتبر ہے، کیا تو یہ گواہی دے گا، کلاس نے عودت کے ساتھ دخول کیا، جس طرح سرما دانی میں میل ہوتا ہے، گواہ نے کہا ہاں میں نے ایسے ہی دیکھا ہے، دوسرے گواہ نے کہا میں پہلے کی طرح گواہی دیتا ہوں، عمرؓ نے فرمایا نہیں۔ یہ گواہی دے کہ اس نے دخول کیا، جس طرح مکملہ میں میل ہو، گواہ نے کہا ہاں، تیسرے نے بھی پہلے دو گواہوں کی طرح گواہی دی، چوتھے گواہ کو طلب فرمایا، وہ موجود نہ تھا، جب آیا، اس نے جماع کے لئے بیٹھنے، اور دیگر دواعی جماع کی شہادت دی، عمرؓ نے پوچھا کیا تو نے ایسے دیکھا جیسے مکملہ میں میل ہو، اس نے کہا نہیں۔

حضرت عمرؓ نے گواہوں کو اتنی اسی کوڑے مارنے کا حکم دیا، حد زنا لگانے سے حضرت عمرؓ کا رک جانا بالکل صحیح تھا، کیونکہ نصاب شہادت پورا نہیں ہوا تھا، گواہوں کو تلقین کرنا۔ یہ حضرت عمرؓ پر بہتان محض ہے، محمد بن بابویہ قمی فقہ میں روایت کرتا ہے، کہ ایک شخص امیر المؤمنین علیؑ کے پیش ہوا، جس نے چوری کا اقرار کیا، جس سے اس پر ہاتھ کا قطع لازم آتا تھا، مگر امیر المؤمنین نے ہاتھ قطع نہ فرمایا،

فقیر کے خیال میں امیر المؤمنین کو بھی کوئی شبہ پیدا ہو گیا تھا، جس کی وجہ سے حد نہ لگائی، ان الحمد للہ تندرستی بالشبہات۔

حضرت عمرؓ پر شیعہ | عمرؓ نے دین میں اضافہ کیا، تراویح کو باجماعت کا آٹھ ال طعن قائم کرنے کا حکم دیا جبکہ وہ خود اس کے بدعت ہونے کا ترف ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

ہر بدعت گمراہی ہے

کل بدعة ضلالة

ماہ صبح مسلم جلد ۱۵ باب فی خطبۃ الحبۃ۔

**جواب** نماز تراویح بدعت تہی ہے، بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و فعل سے ثابت ہے، آپ نے فرمایا:-

فرقن عذیک صیا مہ  
دسن لکم قیا مہ۔  
روزہ تم پر فرض کیا گیا، اور رات کا قیام تمہارے لئے مسنون ہوا۔

آپ نے تین رات تراویح (قیام رمضان) باجماعت ادا فرمائی۔ دیکھئے سنن ابی داؤد، جامع ترمذی، مسند احمد، سنن نسائی، سنن ابن ماجہ، بروایت ابوذر۔ باجماعت قیام رمضان بعد ازاں آپ نے ترک کر دیا، اور اس کی معذرت بیان کی۔ صحیح بخاری و مسلم میں ہے:-

عن عائشة انہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی فی المسجد وصلی بصلوۃ ناس ثم صلی من القابلۃ فکثر الناس ثم اجتمعوا فی الثالثۃ قلہ یخرج الیہم فلما اصبح قال قد رأیت الذی صنعتہم فلم یمنعنی من الخروج الیکم الا فی خشیۃ ان یفرض علیکم وذلک فی رامضان۔

عائشہ فرماتی ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی، آپ کے ساتھ لوگوں نے نماز پڑھی، اگلی رات بھی نماز پڑھی، لوگ بہت جمع ہو گئے، پھر تیسری رات آپ ان کی طرف نہ نکلے، صبح کے وقت آپ نے فرمایا تم نے جو کیا میں نے دیکھا میں اس لئے نہیں نکلا کہ مجھے تمہارے اوپر اس کا فرض ہونے کا خطرہ تھا، اور یہ رمضان کا واقعہ ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ترک مواظبت باجماعت کی وجہ بیان کرنا

۱۔ شعب الایمان للبیہقی ولفظ جیل اللہ صیا مہ رمضان دقیم لیلہ تطوعاً۔ مشکوٰۃ ص ۱۲۳ کتاب الصوم۔  
۲۔ سنن ابوداؤد باب قیام شہر رمضان من کتاب الصوم جلد ۱ ص ۱۵۵ جامع ترمذی ص ۱۵۵ باب قیام شہر رمضان من کتاب الصوم سنن نسائی جلد ۱ ص ۱۲۳ باب قیام شہر رمضان من کتاب الصوم جلد ۱ ص ۱۵۵ باب قیام شہر رمضان۔  
۳۔ صحیح بخاری جلد ۱ ص ۱۵۲ باب طول السجود فی قیام اللیل من کتاب التہجد صحیح مسلم باب الترغیب فی قیام رمضان جلد ۱ ص ۲۵۹۔

درحقیقت یہ اطلاع دینا ہے، اگر اس علت کے زائل ہونے کے بعد پھر مواظبت مسنون ہوگی۔  
حضرت عمرؓ کے قول نصبت البدعة هذه میں بدعت سے مراد دعویٰ ہے، شرعی  
بدعت نہیں، شرعی بدعت اس چیز کو کہتے ہیں، جس کی اصل کتاب اللہ، سنت رسول  
اللہ، سنت خلفاء راشدین اور اجماع امت میں نہ پائی جائے، سنت خلفاء بھی سنت  
میں داخل ہے، نہ کہ بدعت میں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

من يعش منكم بعدى	جو تم میں سے میرے بعد زندہ
فسيرى اخلاقا كثيرا فعليه كبح	رہا، وہ بہت اختلاف دیکھے گا، تم
بسنتي وستة الخلفاء الراشدين	میری سنت اور خلفاء راشدین کی
المهديين عضوا عليها بالنواجذ	سنت کو لازم کرنا، اور اس کی
واياكم ومحدثات الامور	پوری پابندی کرنا نئی باتوں سے
فان كل بدعة ضلالة - اخرجه	خود کو بچاؤ، کہ بدعت گمراہی ہے،
الترمذى وابن ماجه عن	ترمذی - ابن ماجہ - بروایت عریاض
الرياض بن سارية -	بن ساریہ -

قابل افکوس وہ جماعت ہے، جو دین میں ایجادات کر کے اللہ کلام کی طرف  
منسوب کرتی ہے، جیسا کہ تحلیل فردج، نماز غدیر، حضرت عمرؓ کی وفات کے روز  
نماز گزارنا، بعض اولاد کو بعض ترک نہ دینا۔ مثلاً کہتے ہیں کہ دختر کو زرع زین نہ دی  
جائے۔ جیسا کہ کلینی نے لکھا ہے، یہ سب باتیں دین میں اختراعی ہیں، اور بے بنیاد۔  
صحابہ کرامؓ پر جنہوں نے سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اجرا فرمایا طعن  
کرتے ہیں، اور ادھر ان کا دعویٰ ہے کہ شریعت سازی اللہ کے سپرد تھی، درحقیقت

۱۵ مسئلہ جوڑ میں سنت خلفاء راشدین کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ طرز عمل بھی موجود ہے کہ آپ نے  
تین روزہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھائی، اور پھر جماعت سے منع نہیں کیا، اگر تم آئندہ جماعت نہ کرانا، بلکہ فرض  
ہونے کا اثر نشہ ظاہر کیا، جس کے ختم ہونے کے بعد پھر جماعت کا مسنون ہونا ثابت ہوا، جیسا کہ صحابہ کرامؓ  
نے (جو کہ آپ کے حکم کے طیفہ) لکھا، سمجھا۔

۱۵ جامع ترمذی ج ۲ ص ۱۰۸ باب الاخذ بالسنة والرب العلم - ابن ماجہ ص ۵ باب اتباع الخلفاء  
الراشدين -

ان کے اس قسم کے باطل نظریات سے ختم نبوت کا انکار لازم ہے۔  
**حضرت عمرؓ پر شیعہ** | عمرؓ نے حدزنا میں سوشاخ مارنے کا حکم دیا حالانکہ  
**کانا نواں طعن** | حدیث میں سو درے مارنے کا حکم ہے۔

**جواب** | یہ جھوٹ اور افتراء ہے، حضرت عمرؓ سے کوئی ایسا واقعہ ثابت نہیں،  
 بالفرض اگر صحیح ہو تو جسے حد ماری وہ صحت مندرقا اسے صحیح اور مضبوط شاخ سے  
 مارا یہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عین مطابق ہے۔

عن انس بن مالک النبی صلی اللہ علیہ وسلم ضرب فی الخمر بالجمل  
 والنعال وحبل ابو بکر  
 اربعین سواۃ البخاری  
 (بخاری و مسلم)

انسؓ سے مروی ہے، نبی صلی  
 اللہ علیہ وسلم نے شراب کی سزائیں  
 کھجور کی چھڑی سے اور جوتے مارے  
 اور ابو بکرؓ نے چالیس مارے۔

اس حدیث کے مطابق حد شاخ درود کے بجائے ماریں، کیونکہ وہ محدود  
 غیر محصن تھا۔ ہو سکتا ہے، وہ شخص ناقص الاعضاء اور بیمار ہو، اور حد شاخ سے  
 مراد کھجور کے خوشے کے شمران ہوں اتویہ بھی سنت رسول سے ماخوذ ہے۔

عن سعد بن سعد بن عبادۃ  
 ان سعد بن عبادۃ اقی النبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم برجل  
 کان فی الخمر مخدج سقیم  
 فوجد علی امتۃ من اماءہم  
 یحبث بہا فقال النبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم خذوا بہ عثکالا  
 فیہ مائة شمر اخر فاضہ یوۃ

سعد بن عبادۃ بن نبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم کے پاس ایک شخص کمزور  
 خلقت اور بیمار کو لائے کہ یہ ایک  
 لونڈی کے ساتھ بد فعلی کرتے  
 ہوئے پایا گیا ہے، نبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے فرمایا ایک خوشتر لے لو جس  
 میں ایک سو شمران ہوں، اور وہ  
 اسے ایک مار دو۔

یہ بھی ہو سکتا ہے، حضرت عمرؓ نے سوشاخ حد خمیں ماری ہوں، جس وقت شراب کی حد متعین نہیں ہوئی تھی، (زمانہ میں سوشاخ ماریوای بات غلط محض ہے)

**حضرت عمرؓ پر شیعہ** | عمرؓ نے متعہ نکاح سے منع کیا، حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں منع نکاح کیا جاتا تھا، حکم خداوندی کو کیوں منسوخ کیا، اور اللہ کے حلال کردہ کو حرام کیوں قرار دیا۔

**جواب** | متعہ نکاح کو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی منسوخ فرمایا دیا تھا، اور حرام قرار دے دیا تھا، چند ایک افراد کو حدیث بخیر پہنچی وہ اس مسئلہ میں اختلاف کرتے رہے، تا آنکہ حضرت عمرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کرتے ہوئے اس سے سختی کے ساتھ روکا، اور اصل حقیقت حرمت متعہ سب پر آشکارا ہو گئی، اس پر اجماع ہو گیا، اور اختلاف ختم، اس مسئلہ اور ایسے ہی چند ایک دیگر متفق علیہ مسائل کی وجہ سے حضرت عمرؓ کی خصوصی منقبت ثابت ہوتی ہے، اور امت پر یہ ایک طرح کا احسان ہے، یہ کوئی طعن کی بات نہیں۔ حرمت متعہ کی روایت حضرت علیؓ نے عمرؓ ابو ہریرہؓ، سبرۃ الجہنی اور سلمۃ بن الأكوع اور دیگر جماعت صحابہؓ سے مروی ہے۔

امام مالک اور دوسرے محدثین اپنی کتب میں درج کرتے ہیں:-

عن عبد اللہ و عن الحسن	عبد اللہ سے اور حسن سے مروی
ابن محمد بن علی بن ابی طالب	ہے، جو کہ محمد بن علی کے فرزند تھے، وہ
عن ابيہما عن علی قال امرنی	اپنے والد سے بیان کرتے ہیں، وہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	علیؓ سے کہا مجھے رسول اللہ صلی
ان انادی بالہی عن المتعہ	اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ متعہ کی ممانعت
وتحريمها بعد ان کان امرها	اور حرمت کا اعلان کر دوں، جب کہ

۱۔ مشکوٰۃ المصابیح ص ۳۱۳ کتاب الحدود وین ماجہ ص ۱۸ باب الکبر والرفیق یحب علیہ الحد۔

۲۔ مؤطا جلد ۲ ص ۱۲۔ طبع مصر۔

فمن بلغه النہی انتہی عنہا  
ومن لم يبلغه النہی کان یقول  
یا باحتہا فعلہ ذلک عمر  
ایام خلافتہ نہی عنہا و  
بالغ فی النہی ۔

مسلم شریف میں ہے :- عن سلمۃ  
بن الأكوع انه قال رخص  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلمہ المتعۃ یوم ادطاس  
ثلاثا ثم نہی عنہا انتہی وانما  
رخص المضطر من اهل العسک  
للمسلمین کافتہ کما رخص  
زبیرا لبس الحریر لدفع تولد  
القمل ثم نہا ہر فہما مؤبدا

نیز مسلم میں ہے :-

انه صلی اللہ علیہ وسلم  
قال قد کنت اذ مت لحکم  
فی الاستمتاع من النساء و

پہلے اس کا امر تھا جنہیں ممانعت کا  
پتہ چل گیا، وہ رک گئے، اور جنہیں  
پتہ نہ چلا، وہ اس کی اباحت کے  
قائل رہے، عمرؓ کو پتہ چلا تو اپنے  
دور خلافت میں شدت سے روکا  
اور تنبیہ میں مبالغہ فرمایا ۔

سلمہ بن الأكوعؓ فرماتا ہے،  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ادطاس  
کے دن تین روز کے لئے متعہ کی  
اجازت دی، پھر اس سے منع فرما دیا  
رخصت بھی مجبور اور مضطر لوگوں کو  
دی تھی، عام مسلمانوں کو نہیں، جس  
طرح کہ ایک ضرورت کے تحت کوریشم  
پہننے کی رخصت دی، بعد میں ان  
کو ہمیشہ کے لئے متعہ سے منع  
فرما دیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا میں نے تمہیں عورتوں کے متعہ  
کی اجازت دی تھی، اب قیامت تک

۱۔ ج ۱ ص ۲۵۱ -  
۲۔ کہا قال ابن ابی عمیر صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۵۲ -  
۳۔ ج ۱ ص ۲۵۲ بروایت سیرۃ النبیؐ اب نکاح المتعۃ ۱۶۔

أحرم ذلك الى يوم القيامة  
فمن كان عندا مهن شيئا  
فليخل سبيلها ولا تاخذوا  
مما أتيتموهن شيئا۔

کے لئے حرام قرار دیتا ہوں جس کے  
پاس ایسی کوئی عورت ہو اس کو  
چھوڑ دے، اور جو دے چکے ہو اس  
میں سے کچھ بھی واپس نہ لو۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بھی اضطرابی اور مجبوری کی حالت میں جواز متعہ کا فتویٰ  
دیا تھا۔ جیسا کہ امام حاکمی یہ طریق خطابی، سعید بن جبیر سے روایت کرتا ہے کہ میں نے  
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا لوگ آپ سے یہ فتویٰ نقل کر رہے ہیں کہ متعہ جائز ہے،  
تو انہوں نے فرمایا:-

سبحان الله ما هذا  
افتيت وانما هي كالميتة  
والدم ولحم الخنزير لا يحل  
الا للمضطر۔

خدا کی تعزیر میں نے یہ فتویٰ  
نہیں دیا۔ یہ تو مرد مرده اور خون اور  
خنزیر کے گوشت کی طرح ہے مضطر  
کے لئے البتہ حلال ہے۔

مگر بعد ازاں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس فتویٰ سے بھی رجوع فرمایا تھا، اور  
مطلقاً حرمت متعہ کا فتویٰ دیا، جیسا کہ جمہور کا فتویٰ ہے۔

**سوال** حضرت علیؑ نے جنگ خیبر کے موقع پر جو کہ ستم میں واقع ہوئی متعہ  
روایت کی ہے، جنگ ادطاس ستم میں متعہ ہوا۔ لہذا متعہ ناجز حرمت ہوا۔

**جواب** اس اشکال کے دو جواب ہیں، (۱) متعہ کی حرمت درحقیقت غزوہ ادطاس کے موقع پر  
صادر ہوئی، روایت غزوہ خیبر کے واقعہ میں تحریم متعہ کا کوئی کلمہ نہیں ہے، بعض لوگوں کو یہ گمان اس وجہ سے ہوا کہ حضرت علیؑ  
نے تحریم متعہ اور تحریم غزوہ خیبر کے واقعہ میں تحریم متعہ کا کوئی کلمہ نہیں کیا ہے، اور عربی کی تحریم کا موقع غزوہ خیبر بتلایا، اس  
سے لوگوں کو وہم لگ گیا۔ کہ دونوں تحریم ایک ہی موقع پر ہوئے، یہ وہم بے دلیل ہے  
اصل میں ابن عباس رضی اللہ عنہما نے تحریم متعہ اور تحریم حمر اعلیٰ میں اختلاف کیا، تو ان کو الزام

لے کتاب الامتار للماذنی ج ۲ ص ۵۸۲ متوفی ۵۸۲ھ - ۱۹۰۰ھ

لے دیکھئے جامع ترمذی جلد ۱ ص ۱۲۶ باب نکاح المتعہ۔



دینے کے لئے حضرت علیؑ نے دونوں کا ذکر ایک حدیث میں کر دیا۔ (۲) دوسرا جواب یہ ہے متعہ دو بار حلال ہوا، اور دو بار حرام، غزوہ خیبر کے موقع پر حلال ہوا، اور پھر حرام۔ بعد ازاں غزوہ ادھاس میں پہلے حلال ہوا، اور پھر ہمیشہ کے لئے حرام۔ جیسا کہ حضرت علیؑ کے استدلال سے معلوم ہوتا ہے، اس پر جامع امت متفقہ ہوا۔ قرآن پاک سے بھی متعہ کی حرمت ثابت ہے، ارشاد ربانی ہے:-

والذین هم لفوا وجماع  
حافظون الا علی اذواجمہ  
او ما ملکت ایمانہم فانہم  
غیر ملومین فمن ابغی  
وراء ذلک فاولئک هم  
العادون۔

اور وہ لوگ جو اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرتے ہیں، مگر اپنی بیویوں اور ملک لونڈیوں سے ان پر کوئی ملامت نہ ہے، جو اس کے سوا راستہ تلاش کرے گا، وہ حد سے گزرنے والے ہیں (المعارج ۲۹ تا ۳۱)۔

متعہ والی عورت زوجہ نہیں ہے، جیسا کہ ابو نعیم رافعی امام صادقؑ سے روایت کرتا ہے:-

انه سئل عن المتعة  
اھی من الاربع قال لا ولا  
من السبعین۔

کہ ان سے متعہ والی عورت کے بارہ میں پوچھا گیا، کہ یہ چار میں داخل ہے، فرمایا نہ اور نہ ستر میں سے۔

اس پر زوجہ کے احکام عدة، ایلا، ظہار، احصان، لعان، وراثت کوئی بھی جاری نہیں ہوا، لہذا زوجہ نہیں، اور نہ ہی ملوکہ ہے۔

نیز اگر متعہ والی عورت بیوی ہوتی تو متعہ سے احصان ثابت ہو جاتا تھا  
فرمان خدا:-

واحد لکم ما ودا ذالکھ  
مذکورة بالارشتوان کے علاوہ

لہ فروع الکافی ج ۵ ص ۵۵۳ کتاب النکاح باب من لا یمنزل الاماء ولیست من الاربع۔

لہ فروع کافی حوالہ لایں ہے۔ ابو جعفر فرماتے ہیں یہ نہ طلاق دی جاتی ہے، نہ وراثت ہوتی ہے بلکہ کراہ پر حامل شدہ ہے۔

ان تبتغوا بما امرکم حصنین غیر مسافحین (النساء ۲۴)

تمہارے لئے حلال ہیں یہ کہ اپنے اموال کے ساتھ حاصل کرو، گھر بسانے کے لئے نہ کہ شہوت رانی کے لئے۔

حالانکہ فریقین میں سے کوئی بھی اس کا قائل نہیں ہے۔  
حلت متعہ کیلئے | روافض متعہ کی حلت ثابت کرنے کے لئے یہ آیت شیعہ کی دلیل پیش کیا کرتے ہیں۔

فما استمتعتم به منهن فاتوهن اجورهن (النساء ۲۴) دو۔

ان میں سے جس سے فائدہ حاصل کرو، ان کو لازماً ان کی مزدوری

کہتے ہیں اس آیت میں متعہ مراد ہے، نہ کہ نکاح۔

اولاً۔ اس لئے کہ نکاح میں محض عقد سے نصف مہر لازم ہو جاتی ہے، اور دخول کے بعد پوری مہر دینا پڑتی ہے، اس آیت میں کوئی ایسا عقد مراد ہے جس میں دخول کے بغیر کچھ بھی واجب نہیں ہوتا (اور ایسا عقد متعہ ہی ہے)

ثانیاً۔ اس لئے کہ متعہ درحقیقت عقد مؤقت کا نام ہے، جس میں ولی اور گواہوں کا ہونا شرط نہیں ہے، لہذا آیت میں یہی معنی مراد ہے، اگر کوئی اور معنی مراد لیا جائے تو وہ مجازی معنی ہوگا، حقیقی معنی کے ہوتے مجاز نہیں ہو سکتا۔

ثالثاً۔ ابن مسعود کی قرأت میں الفاظ لیں ہیں۔

فما استمتعتم به منهن الی اجل مسمى (النساء ۲۴)

ان میں سے جس عورت سے مقرب میعاد تک فائدہ حاصل کرو۔

ابن عباس اور ابی بن کعب بھی اسی طرح قرأت کرتے تھے۔ یہ قرینہ ہے کہ آیت میں متعہ ہی مراد ہے۔

جواب | پہلی وجہ کا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں یہ بات تو موجود ہے، کہ دخول سے مہر لازم ہو جاتی ہے، مگر اس سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ بے دخول واجب نہیں

ہوتی، اس سے آیت میں سکوت ہے، ایک دوسری آیت سے معلوم ہوتا ہے، دخول سے پہلے نصف مہر واجب ہے، ارشاد حق تعالیٰ ہے:-

وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم لهن فرائضہ فنصف ما فرضتم - الآية  
اور اگر ان کو ہاتھ لگانے سے پہلے طلاق دیا اور ان کے لئے مہر مقرر کر چکے ہو، تو جو مقرر کر چکے ہو، اس کا نصف فرض ہے۔

ان کو دے دو۔ (البقرة ۲۳۷)  
نیز حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اجماع امت سے بھی ثابت ہے، کہ بغیر دخول بھی نصف مہر دینا واجب ہے۔

دوسری وجہ کا جواب یہ ہے، کہ آیت میں مرد وجہ شیعہ متعہ مراد لینا اس کا حقیقی معنی ہونا غیر مسلم ہے، متعہ ہی اگر مراد ہو تو مہر محض عقد متعہ سے لازم ہو جانی چاہیے تھی، حالانکہ اس کا کوئی بھی تامل نہیں، تو آیت میں متعہ سے مراد معروف متعہ نہیں ہے، بلکہ اس سے عقد نکاح صحیح میں وطی کرنا مراد ہے، جس کا قرینہ لفظ منہن ہے، جو کہ شادی شدہ عورتوں کی طرف راجع ہے، (معنی یوں ہو گا جب ان منکوحہ عورتوں سے تم فائدہ حاصل کرو تو ان کی مہریں مکمل ادا کرو۔)

نیز آیت سابق میں لفظ صنات بھی اس کا قرینہ ہے، کیونکہ متعہ موجب تحصین نہ ہے۔

تیسری وجہ کا جواب یہ ہے کہ مذکورہ صحابہ کرامؓ سے یہ قرأت ثابت نہیں ہے۔ اگر بالفرض تسلیم کر لی جائے، تو یہ متروک ہے، جامع ترمذی میں ہے:-

عن ابن عباس قال اغا المتعة في اذل الاسلام  
ابن عباس فرماتے ہیں، ابتداء اسلام میں متعہ تھا، ایک ناواقف مرد آتا کسی عورت سے وہ شادی کر لیتا، اتنا دن کے لئے جتنا وہاں

المراة بقدر ما يرى انها  
مقيم فتحفظ له متاعه و  
تصلح له شئ حتى نزلت  
الآية الا على انما واجماد  
ما ملكت ايمانهم قال ابن  
عباس كل فاجر سواها  
فهو حرام۔  
رہتا ہوتا، وہ اس کے سامان کی  
حفاظت کرتی، اور اس کے حال کی  
درستی کرتی۔ یہاں تک اللہ تعالیٰ  
نے یہ آیت اتاری۔ الا علیٰ اذواجہم  
او ما ملکات ايمانہم (المجادلہ ۱۹) ابن  
عباس رضی فرماتے ہیں، ان مستثنیٰ  
دو طرح کی عورتوں کے علاوہ سب  
عورتیں حرام ہیں۔

**حضرت عمرؓ پر شیعہ**  
**کا گیارہ سوال طعن** | عمرؓ نے متعرج سے منع کیا، حالانکہ متعرج قرآن پاک  
سنت رسول اور اجماع امت سے ثابت ہے، قرآن  
پاک میں ہے۔

فمن تمتع بالعمرة الى  
الحج فما استيس من الهدى  
الاية (البقرة ۱۹۶)  
جو حج کے ساتھ عمرہ سے فائدہ  
ماہل کرنا ہے، تو جو قربانی آسان  
لگے دے۔

**جواب** | حضرت عمرؓ کے متعرج سے منع کرنے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ انہوں نے حج  
کے مہینوں میں عمرہ کرنے سے منع کر دیا تھا، یہ تو قرآن پاک۔ حدیث، اور اجماع سے  
ثابت ہے۔

حضرت عمرؓ نے اس بات سے منع کیا تھا کہ کوئی شخص جو حج کا احرام باندھ  
چکا ہے اور احرام توڑ کر عمرہ کرے، اور پھر حج کا احرام باندھے، ایسا کوئی نہ کرے،  
حضرت عمرؓ کا یہ حکم منشاء قرآن کے موافق ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔  
واقموا الحج والعمرة لله (البقرة ۱۹۶) اللہ کے لئے حج اور عمرہ کا

صلہ حضرت عمرؓ کے حج سے منع کیا، ہم نوٹ کرتے ہیں کہ عمرہ کے نزدیک افراد افضل تھا، وہ چاہتے تھے، دوسرے لوگ بھی  
افضیت نظر دیا، ان کا سوا کسی اور کا عمرہ کرنا حرام ہے، یہی شرعاً ہندو کا مسلم کا مسلم کا مسلم کا۔

### اتمام کرو۔

اتمام حج کا تقاضا یہ ہے کہ حج مکمل کیا جائے، حجۃ الوداع کے موقع پر البتہ صحابہ کرامؓ نے حج فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھا تھا، یہ اسی سال کے لئے جائز قرار دیا تھا، کیونکہ اہل جاہلیت حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا گناہ سمجھتے تھے، صحابہ کرامؓ مکہ میں آئے وہ حج کا احرام باندھے ہوئے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام حج فسخ کرنے کا حکم صادر فرمایا صحیح مسلم میں ہے:-

عن ابی ذر انہ قال کانت  
المتعة بالحج لا صحاب محمد  
صلی اللہ علیہ وسلم خاصة  
سنة نائی میں ہے:-

عن حارث بن بلال قال  
قلت یا رسول اللہ فسخ الحج  
لنا خاصة ام للناس عامة  
فقال بل لنا خاصة  
حارث بن بلال کہتا ہے میں  
نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
حج فسخ کرنا صرف ہمارے لئے ہی  
ہے، یا عام لوگوں کے لئے بھی فرمایا  
صرف ہمارے لئے ہی ہے۔

دلائل مذکورہ سے ثابت ہوا، حضرت عمرؓ کا متعہ نکاح اور متعہ حج سے  
منع کرنا شریعت کے عین مطابق ہے، اتباع ہوا کی بنا پر انہوں نے ایسا حکم نہیں  
دیا تھا، نعوذ باللہ۔

**سوال** حضرت عمرؓ سے مروی ہے:-

متعتان کانتا علی عهد  
دو طرح کے متعے رسول اللہ

۱۔ باب جواز التمتع ۱۱۵  
۲۔ اباحۃ فسخ الحج ۱۱۶  
۳۔ صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۱۱۵

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تکلف اور  
وسلہ دانا انتہی تھا۔  
میں ان سے منع کرتا ہوں۔

اس کا کیا مطلب ہے۔

**جواب** یہاں عبارت کا حقیقی معنی مراد نہیں ہے بلکہ مجاز ہے، ان کا مقصد ہے، انا  
اظہر التحريم میں ان کی تحریم واضح کر رہا ہوں، جیسا کہ عبارت ذیل میں کہا جاتا ہے۔  
نہی الشافعی عن شرب  
ام شافعی حرن ہر مسکر کے پینے  
کل مسکر قلیلا کان او کثیرا۔  
سے منع کیا ہے، قلیل ہو یا کثیر۔

حضرت عمرؓ کا ان دونوں متعہ کی حرمت ظاہر کرنا، اس قبیل سے نہیں، جیسا کہ  
امامیہ اپنے ائمہ پر تہمت لگا کر ان سے تحلیل کو مباح قرار دیتے ہیں، کیونکہ حملہ نہ زود  
ہے، اور نہ ملک میں ایسی تحلیل ثابت کرنے سے حکم خداوندی کا نسخ لازم آتا ہے، اور  
اللہ تعالیٰ کی حرام کردہ چیزوں کو حلال بنانا (افاذنا اللہ)

## تیسری فصل حضرت عثمانؓ پر شیعہ مطاعن کی تردیدیں

امیر المؤمنین حضرت عثمان غنیؓ خدیفہ ثالثؓ ذو النورین رضی اللہ عنہ پر پندرہ طعن کرتے  
ہیں، جن کے جوابات پیش ہیں، وفقنا اللہ لما یحب ویرضاه۔

**حضرت عثمانؓ پر** عثمانؓ نے ایسے اشخاص کو دلی اور حاکم مقرر کیا جن سے  
شیعہ کا پہلا طعن  
خیانت سرزد ہوئی۔

**جواب** حضرت عثمانؓ غنیؓ علم غیب نہیں رکھتے تھے، جس شخص کو جس کام کے لائق  
سمجھا اس کے ذمہ حکومت کے کام سپرد کئے، اگر ان میں سے کسی فرد سے کوئی خیانت  
ظاہر ہو گئی، اسے معزول کر دیا، والہا انما یصدق عند المعاملہ۔

لے حضرت عثمانؓ کے بارے میں علیؓ فرماتے ہیں، کان عثمان اوصلنا بالوحود کان من الذین  
امنوا انما اتقوا والہ حب الخنین الا ستیعاب ج ۳ ص ۲۷ یعنی عثمانؓ ہم سب سے زیادہ  
صلہ رکھنے والے تھے، اور انہوں میں اور تقویٰ والوں میں اور احسان والوں میں سے تھے، اللہ تعالیٰ انہیں سے محبت کرتا ہے۔



وانك تعلم انت تاكل  
حاما و تشرب حاما  
وتباعد الاماء وتنكح النساء  
من اموال اليتامى والمسلكين  
والمؤمنين والمجاهدين  
الذين اذاع الله عليهم  
هذه الاموال -

اپنا پیٹ بھر رہا ہے، حالانکہ تو جانتا  
ہے، کہ تو حرام کھا، اور پی رہا ہے،  
تو لونڈیاں بیچتا ہے، اور عورتوں  
سے نکاح کرتا ہے، یتیموں اور  
مساکین کے مال سے اور ایمان  
داروں، اور مجاہدین کے مال سے  
جنہیں اللہ تعالیٰ نے یہ اموال فنی میں  
عطا کئے ہیں،

اس خط کے آخر میں تحریر فرماتے ہیں :-

لاخرتك بسيفي الذي  
ماضى بت احدا الا دخل  
النار -

میں تجھے اپنی تلوار سے اڑا  
دوں گا جس کو بھی وہ تلوار مارتا ہوگا،  
وہ جہنم رسید ہو جاتا ہے۔

حضرت علیؑ کے مقرر کردہ ایسے اشتماص میں منذر بن جبار و عبدی بھی تھا اسے  
حضرت علیؑ نے کئی جگہ عامل مقرر کیا۔ اس کی خیانت معلوم ہونے پر آپؑ نے لکھا :-

اما بعد فصلاح ابيك  
غرفي منك وظننت انك  
تتبع هديي وتسللك سبيله  
فاذا انت فيما سرقى الى عنك  
لا تدع لهواك النقياما  
ولا تبقى لآخرتك عتادا  
..... نعم دنياك بخراب  
آخرتك وتصل عتيدتك

تیرے باپ کی نیکی نے تیرے  
بارہ میں مجھے دھوکے میں رکھا، میں نے  
سمجھا تو بھی اس کی سیرت پر چلے گا، اور  
اس کی راہ پر گامزن ہوگا، تیرے متعلق  
میرے پاس جو معلومات پہنچ رہی ہیں  
تو اپنی خواہش کی انقیاد کر رہا ہے،  
اور آخرت کے لئے کوئی حصہ باقی نہیں  
چھوڑے گا، آخرت برباد کر کے دنیا آباد



بقطیعة دینک فمن  
کان بصفتک فلیس  
بأهل ان یسر به  
الثغراء ینفذ به  
امراء و یعلی له قدر  
او یشرک فی امانته  
ادیو من علی خیانت  
فاقبل الی حین یصل  
الیک کتابی هذا  
ان شاء اللہ۔

کر رہا ہے، دین ختم کر کے اپنی رشتہ  
داری بنا رہا ہے، جو شخص تیری سی  
صفات کا حامل ہو، وہ اس قابل نہیں کہ  
سرحدوں کی حفاظت کر سکے، اور کوئی  
حکم نافذ کر سکے، اور نہ اس قابل کہ  
اس کا قدر بلند کیا جائے، یا اسے کسی  
امانت میں شریک کیا جائے، یا اسے  
کسی امانت میں شریک کیا جائے،  
یا کسی خیانت پر امین سمجھا جائے، جب  
میرا خط تیرے پاس پہنچے، فوراً میرے  
پاس آؤ۔

مذکورہ بالا دونوں خطوط حضرت علیؑ کے مشہور مکتوبات سے ہیں، جنہیں رضی اللہ  
عنہ البلاغۃ میں ذکر کیا ہے، امامیہ کا عقیدہ ہے حضرت علیؑ اور تمام ائمہ مآکان  
وما یکون کے علوم سب کچھ جانتے ہیں، محمد بن یعقوب کلینی نے اس معنی میں  
کافی روایات اپنے ائمہ کی نقل کی ہیں، امامیہ کے اس فاسد عقیدہ کی رد سے  
حضرت علیؑ پر یہ وزنی اعتراض لازم آتا ہے، اگر جان بوجھ کر آپؑ نے اس قسم  
کے لوگ کیوں مقرر فرمائے، اہل سنت کے نقطہ نظر سے کوئی اعتراض نہیں آتا،  
کیونکہ اہل سنت کسی شخص کے لئے علم غیب کے قائل نہ ہیں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔  
ولو کنتم اعلم الغیب لاستکثرت  
من الخیر وما مستی السور۔  
مجمع کرلینا، اور مجھے تکلیف نہ پہنچتی،  
نیز علیؑ نے فارسی کا انگریزی یاد کو مقرر کیا تھا، جس کی والدہ کا نام سمیہ تھا، اس کا

۱۔ اصل کافی ص ۲۹۱ باب الائمہ یعلمون علم مآکان وما یکون۔

۲۔ البلاغۃ جلد ۲ صفحہ ۲۳۲

جاہلی دور میں ابوسفیان کے ساتھ ناجائز تعلقی تھا، اس وقت یہ عبید بن ہارث کی بیوی تھی، انہیں ایام میں زیاد پیدا ہوا۔ بڑا ہو کر اس نے فصاحت و بلاغت اور زیرکی میں نام حاصل کیا، ایک دن عمرو بن عاص نے کہا یہ نوجوان قریش سے ہوتا تو عرب کو لامطی سے چلاتا، ابوسفیان نے کہا میں اس کی وضع جو اس کی ماں کے شکم میں تھی کو جانتا ہوں، علی رضی اللہ عنہ نے پوچھا کیسے؟ ابوسفیان نے کہا یہ میرے لفظ سے ہے زیاد اپنے نانا زادہ ہونے پر فخر کرتا تھا، امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ نے کسی مصلحت کی بنا پر اس زیاد کو امیر فارس بنایا، اور اس کے فسق و فجور پر نظر نہ کی، اس علاقہ میں اس کے ہاتھ سے نظم و نسق درست ہو گیا، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے زیاد کی طرف لکھا تاکہ اسے اپنی طرف کھینچے۔

علی رضی اللہ عنہ نے زیاد کو لکھا مجھے پتہ چلا ہے کہ معاویہ رضی اللہ عنہ تجھے اپنی طرف کھینچنے کیلئے خط لکھ رہا ہے، اس سے بچ کر رہ یہ ہر طرف سے حملہ آور ہوگا، تیری نسبت ابوسفیان سے ثابت نہیں ہے، اور نہ ہی تو اس کی وراثت کا مستحق ہے، علی رضی اللہ عنہ کی وفات تک زیاد ان کے ساتھ رہا۔ علی رضی اللہ عنہ کی شہادت اور حسن رضی اللہ عنہ کی مصالحت کے بعد وہ معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس چلا گیا۔

۳۴۔ میں زیاد کی نسبت ابوسفیان کی طرف کر دی گئی۔ معاویہ رضی اللہ عنہ نے جب اسے عراق کا دالی بنایا، وہ اولاد علی کا بدترین مخالف بن چکا تھا، سعید بن سرح ایک شخص کو زیاد نے دھمکایا، سعید مدینہ میں حسین رضی اللہ عنہ کے پاس آیا، اور زیاد کی شکایت کی، زیاد نے اس کا گھر منہدم کر دیا، اس کا مال لوٹ لیا، اور اس کے اہل و عیال کو پکڑ لیا، حسین رضی اللہ عنہ نے لکھا زیاد تم مسلمانوں کے ساتھ ایسا کیوں کر رہے ہو، اس کا گھر بنو ادو اس کا مال واپس کرو، جواب میں زیاد نے حسین رضی اللہ عنہ کو سخت و سست کہا، اور بے ادبی کے کلمات لکھے۔

حسین رضی اللہ عنہ نے معاویہ رضی اللہ عنہ کو حالات کی اطلاع دی، معاویہ رضی اللہ عنہ نے زیاد کو تنبیہ کی، کہ تو نے

سعید پر ظلم کیوں کیا، اور حسینؑ کے ساتھ بے ادبی سے کیوں پیش آیا۔ اسے حکم دیا کہ سعید کا گھر بنادو۔ اور اس کا مال واپس کر دو۔

زیاد نے عراق میں بہت خون ریزی کی، ایک رات میں پندرہ سو آدمی بے گناہ قتل کرا دیئے۔ امیر المؤمنین علیؑ اگر زیاد کی خباثت نفس اور اس کے کاموں کے انجام سے واقف ہوتے لے کیوں امیر فارس مقرر کرتے۔

**حضرت عثمانؓ پیر** | حکم بن ابوعاص کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ بدر کر دیا تھا، ابوبکرؓ اور عمرؓ نے بھی اسے مدینہ میں واپس نہ آنے دیا، عثمانؓ جب خلیفہ ہوا اسے مدینہ میں جگہ دے دی،

**جواب** | اس بارہ میں خود حضرت عثمانؓ سے لوگوں نے استفسار کیا تھا، آپ نے جواب میں فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مرض الموت میں میں نے حکم کے داخلہ کی اجازت حاصل کر لی تھی، جبکہ حکم جس جرم کی بنا پر نکالا گیا تھا، اس سے تو یہ کر چکا تھا، چونکہ عثمانؓ اس اجازت حاصل کرنے میں تنہا تھے، کوئی دوسرا شاہدان کے پاس نہ تھا، حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ نے ایک شخص کی گواہی پر حکم کو داخلہ کی اجازت نہ دی، اس لئے اسے مدینہ میں نہ آنے دیا۔ حضرت عثمانؓ چونکہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے داخلہ کی اجازت سن چکے تھے، اس لئے اس پر عمل کیا، اور اسے مدینہ میں جگہ دی، اس لئے عثمانؓ پر کوئی طعن نہیں کیا جاسکتا۔

**حضرت عثمانؓ پیر** | عثمانؓ نے اپنی رشتہ داروں کو مالہائے عظیم عظیمہ شیعہ کا تیسرا طعن | کہے جس کا انہیں حق حاصل نہ تھا۔

**جواب** | جو دوسرا اور صلہ رحمی ایک ممدوح صفت ہے، طعن اس صورت میں ہوتا

۱۔ الاماریۃ فی تمیز الصحاح ۱۴۳۵ میں ہے۔ ۲۔ فقال ابن عثمان رضی اللہ عنہما لما ان عاده الی المدینۃ ما نہ کان استاذن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیہ قتال قلنا کنت شفعت فیہ فوجدنی بڑھ یعنی حضرت عثمانؓ نے معذرت یہ کی تھی کہ میں نے اس کے واپس لانے کیلئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت لے لی تھی۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے بارے میں سفارش کی تھی، آپ نے اس کے واپس بلانے کا وعدہ کر لیا تھا۔

کہ حضرت عثمانؓ یہ سخاوت اور صلہ رحمی بیت المال سے کرتے، حالانکہ صورت حال ایسے نہیں، بلکہ حضرت عثمانؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں ہی دولت مند تھے، حبش عسرة کو سامان جنگ مہیا کیا، اور نو سو پچاس اونٹ دیئے، دور خلافت میں بھی اپنے ذاتی مال و جائیداد سے صلہ رحمی فرماتے تھے، اور سخاوت کرتے تھے۔ ان کے عطایا جو بیت المال سے دیئے جاتے تھے، وہ رشتہ داروں کے ساتھ خاص نہ تھے، بلکہ جمیع اہل اسلام میں تقسیم کئے جاتے تھے۔

عن الحسن البصری قال سمعت عثمان یخطب یقول یا ایہا الناس ما تنقصون علیؓ ما یومر الا و انتم تنقصون فیہ خیرا۔ امام ابو عمرو نے استیعاب میں حضرت عثمانؓ کے عطایا کا تذکرہ کیا ہے، امام ذوالنورینؒ نے اس طعن کے جواب میں ارشاد فرمایا:-

عن سالم بن جعد کہتا ہے، عثمانؓ نے اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے کچھ لوگوں کو بلایا ان میں عمار بن یاسر بھی تھے، فرمایا میں تم سے پوچھتا ہوں اور توقع ہے تم میری تصدیق کر دے گے، میں تمہیں قسم دیتا ہوں تمہیں معلوم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قریش کو باقی لوگوں پر فوقیت دیتے، اور بنی ہاشم کو باقی قریش پر، لوگ خاموش ہو گئے، عثمانؓ نے فرمایا

عن سالم بن ابی الجعد قال دعا عثمان ناسا من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہم عمار بن یاسر فقال انی سائدکم و انی احب ان تصد قلوبی انشدکم اللہ هل تعلمون ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یؤثر قریشا علی سائر الناس ویؤثر بنی ہاشم

علی سائر قدیش فکت القوم فقال عثمان : اگر میرے ہاتھ میں بہشت کی کنجیاں  
لو ان بیدی مفاتیح الجنة لاعطیتها ہوں تو میں بنی امیہ کو دے دوں تاکہ  
بنی امیہ سے یدخلوا من آخرهم۔ وہ سب اس میں داخل ہو جائیں۔

البتہ حضرت عمرؓ نے فرمایا تھا، میں خطرہ پاتا ہوں کہ عثمان بنو امیہ کو لوگوں کی گردنوں  
پر سوار کر دے گا۔ یہ قول ایسا شوہ ہے کہ حضرت عثمانؓ کی رائے اس بارہ میں زیادہ مفید نہ تھی  
چونکہ وہ مجتہد تھے، اس لئے معذور ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب

شبیخہ کا حضرت عثمانؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چراگاہ متعین کرنے سے  
پر جو تھا طعن منع فرمایا تھا کہ پانی اور گھاس میں سب مسلمانوں کا حصہ  
ہے، مگر عثمانؓ نے چراگاہ (جمعی) مقرر کی۔

جواب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبی کا مطلب ہے کوئی شخص اپنی ذاتی چراگاہ  
(جمعی) متعین نہیں کر سکتا۔ حضرت عثمانؓ نے بیت المال کے مولشی کے لئے جمعی متعین  
کی تھی۔ یہ بھی مروی ہے کہ جس زمین کو جمعی کے لئے مقرر کیا گیا، وہ حضرت عثمانؓ کی  
اپنی ذاتی ملکیت تھی جو کہ بیت المال کے مولشی کے لئے چراگاہ کے طور پر وقف کی، یہ  
بھی مروی ہے، مجاہدین کے گھوڑوں کے لئے ایام قحط میں باجماع صحابہ کرامؓ جمعی کا  
تعین ہوا۔

شبیخہ کا ذوالنورینؓ عثمانؓ نے عبداللہ بن مسعود کو اتنا مارا کہ ان کی پسلیاں  
پر پانی پھوٹا۔ لٹ گئیں۔

جواب یہ سب جھوٹ اور افتراء ہے، اگر کسی جرم میں تعزیر اور تادیب ثابت  
ہو بھی جائے تو حق حضرت عثمانؓ کی جانب ہوگا۔ ہو سکتا ہے۔ وجہ یہ ہو کہ حضرت  
عثمانؓ نے تمام مسلمانوں کو ایک مصحف پر جمع کیا تھا، تاکہ امت میں اختلاف کا قلع  
قبع کیا جائے، مگر عبداللہ بن مسعود اپنی قرأت پر مصر رہے، اور اولوالامر کی اطاعت

اس پر بعض مفروضہ ہے کہ ہو سکتا ہے، اس بنا پر مارا ہو۔ مارنا ثابت ہی نہیں تو بعض مفروضات قائم کرنا  
بے فائدہ ہے، لہذا صحیح جواب پہلا ہے کہ یہ جھوٹ اور افتراء ہے۔

نہ کی، اور مسلمانوں کے ایک اجماعی فیصلہ کی خلاف ورزی ہوئی، اس لئے کسی تعزیر کے مستحق ہو گئے ہوں۔

**حضرت عثمانؓ پر چھٹا طعن** | عمار بن یاسر کو اتنا مارا کہ انہیں قتل ہو گئی۔

**جواب** | حضرت عثمانؓ نے حضرت عمار بن یاسر کو نہ خود مارا نہ مارنے کا حکم دیا، بات اتنی ہے کہ ایک موقع پر حضرت عمارؓ نے حضرت عثمانؓ سے ذرا سخت انداز میں گفتگو کی، جو کہ سربراہ مملکت کے ساتھ ایسی گفتگو لائق نہ تھی، حضرت عثمانؓ کے بعض نوکروں نے جنہیں حضرت عمارؓ کی جلالت شان اور بلند مرتبت کا پتہ نہ تھا، انہیں مارا حضرت عثمانؓ کو پتہ چلا تو بہت معذرت کی، اور قسم اٹھائی کہ میری اطلاع کے بغیر ایسا ہوا، ان کے منانے کے لئے حضرت نے سسی بسیار کی۔ وہ راضی ہو گئے، رفق ہو جانے کی بات بھڑپ ہے۔

**حضرت ذوالنورینؓ** | حضرت ابوذرؓ کو مدینہ سے دور ربذہ مقام پر پر سا لوال طعن | جلا وطن کر دیا۔

**جواب** | یہ سب جھوٹ ہے، ابن جوری اور ابن عبد البر روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابوذرؓ حضرت ابو بکرؓ کی وفات کے بعد مدینہ سے شام کی طرف چلے گئے، اور حضرت عثمانؓ کی خلافت تک وہیں رہے، حضرت ابوذرؓ اظہار حق میں سخت مزاج رکھتے تھے، دور خلافت عثمانؓ میں معاویہؓ نے عثمانؓ کو اس بارہ میں لکھا۔

عثمانؓ نے ابوذرؓ کو مدینہ میں طلب فرمایا، اور انہیں نصیحت کی، ابوذرؓ نے حج یا عمرہ کے لئے مکہ جانے کی اجازت چاہی، اس حیل سے تاریخ ہو کر وہ از خود ہند چلے گئے، اور تا وقت وفات وہیں رہے، یہ بات نہ تھی کہ انہیں کھانے مدینہ سے نکالا تھا، اگر فرضاً ضرب اور جلا وطن کرنا ثابت ہو جائے، تو اس

لے یہ جہلی انداز پر مقرر ہے، اور نہ حقیقت سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔ اور نہ ہی اتفاقی دنیا میں مفسدات کے جواب دینے کی ضرورت ہے۔

کی وجہ یہ ہو سکتی ہے، اگر ان کی رائے اجماع کے خلاف تھی، دیکھئے کعب اجماع کو حضرت ابوذرؓ نے ایک بار ایک حق بات کہنے پر لاطھی سے مارا، اور بعض کہتے ہیں، کعبؓ کو زخمی کر دیا، ایسی صورت میں ابوذرؓ کی تعزیر یا جلا وطنی، اگر ہو گئی ہو تو اس میں امام ہی حق پر ہے، روایت مذکورہ کا متن یہ ہے۔

مالک بن عبد اللہ بیان کرتے

عن مالک بن عبد اللہ

میں، ابوذرؓ نے عثمان کے پاس آئے۔

یحدث عن ابی ذر انہ جاء

اجازت طلب کی، اجازت مل گئی

یستاذن عثمان بن عفان فاذن

ان کے ہاتھ میں لاطھی تھی، عثمانؓ نے

لم یبیدہ عصا فقال عثمان

نے فرمایا کعب عبد الرحمن فوت ہو گیا

یا کعب ان عبد الرحمان

ہے، اور کثیر مال چھوڑ گیا، تمہارا اس

توفی وترك مالا فبا تری

بارے میں کیا خیال ہے، کعبؓ نے

فیہ فقال ان کان یصل فیہ

نے کہا، اگر وہ اللہ کا حق ادا کرتا تھا، تو

حق اللہ عزوجل فلا بأس

کوئی حرج نہیں، ابوذرؓ نے لاطھی اٹھائی

بہ فرغ ابوذر عصا

اور کعبؓ کو دے ماری، اور کہا میں نے

فضرب کعبا وقال سمعت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ

تھے، اگر میرے لئے یہ پہاڑ سونائیں جائے

وسلم یقول ما احب لو ان

تو میں اسے خرچ کر دوں اور میرے

لی هذا الجبل ذہبا انفقہ

سے قبول ہو جائے، اپنے پیچھے چھوڑ دیتے

ویقبل منی۔ اذ خلق ست

بھی نہ چھوڑوں، اے عثمانؓ میں

اواقی انشدک اللہ یا

تجھے عزاد کا واسطہ دیتا ہوں، تو نے یہ

عثمان اسمعتہ ثلاث

حدیث سنی ہے، تین بار فرمایا۔

مرات اخرجہ احمد۔

قرآن پاک میں ہے۔

لہ مشکوٰۃ المصابیح ص ۱۶۶ باب الاتفاق وکراہۃ الاساک -

والذین یکنزون الثاھب والفضة ولا یفقرونها فی سبیل اللہ فبئس عذاب الیم۔ (التوبة ۳۴)

وہ لوگ جو سونا چاندی جمع رکھتے ہیں، اور اسے اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے، انہیں عذاب الیم کی خوشخبری سنا۔

ابورزینہ فرماتے ہیں: اس آیت کریمہ کا مطلب یہ ہے کہ مال مطلقاً رکھنا ناجائز ہے، کل مال کا اللہ کی راہ میں خرچ کر دینا لازم ہے، مگر حق مذہب یہ ہیں ہے، ابورزینہ کی پیش کردہ روایت جس پر حضرت عثمان کو گواہ بنایا، اس بارہ میں خاموش ہے کہ یہ امر استحب ہے، یا فرض ہے، مفروض اتفاق زکوٰۃ کے قدر ہے زائد نہ۔ ابورزینہ اپنے قول سے باز نہ آئے، کعب بنہ سے مذکورہ بالا حرکت کی، اور انہیں یہودی کہا، ہو سکتا ہے، حضرت عثمان نے اس پر ان کو سزا دی ہو۔

حضرت عثمانؓ پر شیعہ کا آٹھواں طعن صحابہ عثمان سے بری الذمہ ہو گئے تھے یہی وجہ ہے محاصرہ دار کے وقت کوئی بھی ان کے ساتھ نہ ہوا جب قتل ہو گئے، اس کی لاش کو مزبلہ پر ڈال دیا گیا تین روز تک کسی نے دفن نہ کیا۔

جواب حضرت حسینؓ کے واقعہ شہادت کی طرح یہ واقعہ بھی ایک عظیم اور ہولناک حادثہ تھا، بلکہ اس سے بھی اشد ہوتا رہی ہے، جو منظور خدا ہو۔

اہل سنت و جماعت دونوں حادثات پر منہ پیٹنے۔ گریبان پھاڑنے اور نوحہ ایسے جاہلی کبار کے مرتکب نہیں ہوتے۔ کیونکہ اس سے اللہ تعالیٰ نے منع کر دیا ہے ارشاد ہے۔

قالوا انا لله وانا الیہ راجعون اولئك علیٰ صلوٰت من یمھد ورحمة واولئك هم المھتدون۔ (البقرة ۱۵۶-۱۵۷)

کہتے ہیں ہم اللہ کے لئے ہیں، اور ہم نے اسی کی طرف رجوع کرنا ہے ایسا کہتے والوں پر اللہ کی رحمتیں ہیں، اور مہربانی اور یہی لوگ ہدایت یافتہ ہیں۔



صحابہ کا ان سے بری ہو جانا بالکل غلط اور جھوٹ بات ہے، اس قسم کے بہتان  
روافضی کے اختراعی ہیں، صحابہ دفع قتلہ، اور باغیوں کے ساتھ جہاد کرنا چاہتے تھے،  
اکٹھے ہو کر حضرت عثمانؓ کے پاس آئے، ان میں عبداللہ بن عمرؓ اور زید بن ثابتؓ بھی  
تھے، زیدؓ نے کہا، انصار کہتے ہیں، حکم ہو تو ہم اب بھی انصار اللہ ہیں، عثمانؓ نے  
فرمایا مجھے اس کی ضرورت نہیں، حضرت عثمانؓ کے ساتھ ان کے گھر میں من و حسینؓ  
عبداللہ بن عمرؓ، عبداللہ بن زبیرؓ، ابو ہریرہؓ، عبداللہ بن عامرؓ اور ربیعہؓ مسلح ہو کر  
آئے، حضرت عثمانؓ نے ان سب کو ہتھیار اوتار کر اپنے اپنے گھر چلے جانے کا حکم  
اور شاد فرمایا، اور کہا میں قتل ہو جاؤں خون ریزی سے یہ بہتر ہے، جب یہ سب حضرات  
باہر آئے، تو حضرت یحییٰؓ نے اپنے فرزند ان اور حضرت جعفرؓ کے فرزند ان اور قبر  
کو دروازہ پر متعین کر دیا، اسی طرح اکثر صحابہؓ نے اپنے اپنے فرزند ان کو بیچ دیا کہ باغیوں  
کو اندر جانے سے روکیں، وہ باغیوں کو اندر جانے سے روکتے رہے، اس مہم میں  
حسنؓ بن علیؓ اور محمد بن طلحہؓ زخموں سے خون آلود ہو گئے، قبر کو بھی سر پر چوٹیں آئیں  
جب باغی دروازہ سے اندر نہ جا سکے، امداد انہوں نے محسوس کیا کہ حسنؓ بن علیؓ کی کڑخی  
ہو جانے کی وجہ سے ہو سکتا ہے، بنو ہاشم عفتہ میں آجائیں، اس لئے انہوں نے جلدی  
کی، اور مکان کے عقب سے اندر داخل ہو کر حضرت عثمانؓ کو شہید کر دیا، حضرت عثمانؓ  
کے قتل ہو جانے کے بعد قتلہ اتنا بڑھا کہ موجود صحابہؓ کو اس پر کنٹرول نہ ہو سکا، نیر  
حضرت عثمانؓ کے شہید ہو جانے کے بعد پھر قتال و جہاد میں کوئی فائدہ بھی نہ تھا، چونکہ  
حضرت عثمانؓ کے قتل ہو جانے کے بعد ہنگامہ برپا تھا، اس لئے دن سے رات تک  
حضرت عثمانؓ اسی طور پر پڑے رہے، جب رات ہوئی، جبیر بن مطعمؓ اور کچھ دیگر

۱۔ حضرت عثمانؓ سے پوچھا گیا، آپ طائی کا حکم کیوں نہیں دیتے، آپ نے فرمایا مجھے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک  
وصیت فرمائی ہے، میں اس پر قائم ہوں، الاستیعاب جلد ۳ ص ۴۵۔  
۲۔ حضرت یحییٰؓ، حضرت عثمانؓ کے بارہ میں فرماتے ہیں کہ جو شخص عثمانؓ کے دین سے میری آغوش ایمان سے خالی  
ہے، الاستیعاب جلد ۳ ص ۴۷۔ حضرت عثمانؓ کی شہادت کی خبر سن کر علیؓ کا پہلا رد عمل یہ  
نفا کر قاتلوں کے حق میں ابدی بریادی کی بڑھادی، الاستیعاب جلد ۳ ص ۴۹۔

اشخاص نے جنازہ پڑھا، اور جنت البقیع میں دفن کیا، یہ بات جھوٹ ہے کہ تین دن تک کسی نے نہ دفنایا۔

**شہادت عثمانؓ پر حضرت علیؓ کا افسوس کرنا** | حضرت عثمانؓ کی شہادت فاجعہ پر حضرت علیؓ نے بہت افسوس کیا، اور اپنے فرزند ان کو زبردستی کی، اور حسن کو منہ پر پھیر کر سید کیا، حسین کو سینہ پر ہاتھ مارا، محمد بن طلحہ اور عبداللہ بن زبیر کو گالیاں دیں۔ کیونکہ یہ پارٹی حضرت عثمانؓ کے دروازہ کی حفاظت پر مامور تھی، بیچ البلاغۃ میں ہے حضرت علیؓ نے فرمایا:-

واللہ قد دفعت عنہ۔  
خلا کی قسم میں نے اسکی طرف سے دفاع کیا، اکثر مفسرین بیچ البلاغۃ لکھتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے باغیوں کو مٹانے کی پوری کوشش کی، ان میں سے بعض کو دوسرے مارے، اور سخت دھست کہا، ان دلائل سے ثابت ہوا کہ مروافض کا یہ ادعا کہ صحابہؓ حضرت عثمانؓ سے بری ہو گئے تھے، باطل ہے، اور سفید جھوٹ۔

ابو نعیم، ابن عساکر، خطیب اور بیہقی نے صحیح سند کے ساتھ یہ روایت حضرت عمر بن الخطابؓ سے روایت کی ہے:-

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس دن عثمانؓ وفات پائیں گے، آسمان کے فرشتے دعائیں کریں گے، میں نے کہا صرف عثمانؓ کے لئے یا سب انسانوں کے لئے فرمایا عثمان کے لئے۔

**شہادت ذی النورینؓ پر حضرت سعید بن المسیبؓ کے تاثرات** | بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ جن صحابہؓ نے حضرت عثمانؓ کی امداد میں مبالغہ نہیں فرمایا، انہیں شبہہ پیدا ہو گیا تھا۔

حضرت علیؓ نے عثمانؓ کے اہرام سے خود کو بری الزمہ قرار دیا ہے دیکھئے بیچ البلاغۃ ج ۲ ص ۱۵۳

زہری نے سعید بن المسیب سے حضرت عثمان کے قتل اور لوگوں کے کردار پر روشنی ڈالنے کو کہا تو سعید نے فرمایا :-

قتل عثمان مظلوما ومن قتلہ کان ظالما ومن خذله کان معذورا۔  
عثمان مظلوم شہید ہوئے، قتل کرنے والے ظالم تھے، اور حواری کی مدد کو نہ پہنچے وہ معذور تھے۔

اس وقت موجود صحابہؓ کے معذور ہونے پر سعید نے ایک طویل بیان دیا، جس کا خلاصہ یہ ہے، در اہل مصر نے عبداللہ بن سعد بن سرح (جو کہ والی مصر تھا) کی حضرت عثمانؓ کے پاس شکایت کی۔ حضرت عثمان نے صحابہؓ کے مشورہ سے عبداللہ کو مصر کی ولایت سے معزول کر دیا، محمد بن ابی بکر کو ولایت پر متعین کیا، محمد بن ابی بکر نے تین منزل پر حضرت عثمان کے غلاموں میں سے ایک سیاہ غلام کو پکڑا، جو کہ حضرت عثمان کی اونٹنی پر سوار تھا، تفتیش کے بعد اس کے ہاں سے ایک خط بھر حضرت عثمانؓ کے پاس ہوا۔ جس میں تحریر تھا، محمد بن ابی بکر اور فلاں فلاں تیرے پاس حبس پہنچیں، انہیں قتل کر دینا اور اپنے منصب پر قائم رہنا۔ محمد وہ خط لے کر واپس مدینہ آگیا۔ علیؓ طلحہ اور زبیر کو خط دکھایا، علیؓ نے عثمانؓ کو ملے اور خط اور غلام پیش کئے، حضرت عثمان نے فرمایا غلام، اونٹ اور مہر واقعی میری ہیں، لیکن تم بخدا مجھے اس خط کی کوئی خبر نہیں۔

رسم الخط مروان کے خط کی طرح تھا، جس سے معلوم ہوتا تھا، یہ سارا فتنہ اس کا کھڑا کیا ہوا ہے، اسی وجہ سے صحابہؓ کو اجتہادی خطا ہو گئی، جس طرح کہ علیؓ کو معاویہؓ

اسے یہ ایک نیا ادعا ہے، جس کا تاریخ میں ثبوت نہیں ملتا، یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ سلاف فتنہ بلو ایڑوں کا کھڑا کیا ہوا تھا، حبیب حضرت عثمانؓ نے اس علاقہ کے لوگوں کا مطالبہ تسلیم کر لیا تو خلافت اسلامی کے خلاف زیر زمین تحریک کو عکس ہوا کہ اب مال نہیں گھنٹی تو انہوں نے خود بخود حرکت کر لیا، حضرت عثمان کے غلام کو اپنے ساتھ سادش میں شریک کرنا، ادب کا مل کر لینا، اند مہر چاہ لیا، ایسی مواقع میں چھوڑ نہیں سکے جاتے۔ خط کے شاہ خط بھی کھا جاتا ہے، اس فتنہ کا قتل عثمانؓ مزید متوجع ہوتا اس بات کو ہی قرین قیاس بنانا ہے، یہ بھی کہ وہ غلام ایسی راستہ کیوں جاتا ہے، جس راستہ پر محمد بن ابی بکر اور اس کے ساتھی جا رہے ہیں۔

منافقات میں اجتہادی غلطی سے گئی گروہ ہو گئے، جیسا کہ آگے تفصیل بیان ہوگی، صحابہؓ اس میں معذور تھے، جبکہ حق خلفا کی جانب تھا، حضرت عثمان سے نہ تو علیؓ پیری ہو گئے تھے اور نہ ہی دیگر صحابہؓ اگر وہ برأت کا اظہار کرتے، فتواتر روایات مہیا ہوتیں۔ اصل حقیقت یہ ہے کہ صحابہ کرامؓ اور ان کے متبعین اہل سنت و جماعت جب عثمان کو اسلام کا ایک جزو سمجھتے ہیں، حضرت عثمانؓ کی مدح میں فتواتر کے ساتھ احادیث صحابہ کرامؓ سے مروی ہیں۔

**حضرت عثمانؓ پر شیعہ کا ناؤال طعن**  
ہرمزان جو کہ ابوز کا بادشاہ تھا، اسلام قبول کر چکا تھا، عبید اللہ بن عمرؓ نے اس کو قتل کر دیا، مگر عثمانؓ نے ہرمزان کا قصاص نہ لیا۔

**ایک وضاحت** | ہرمزان کو قتل کا پس منظر مؤرخین نے یہ بیان کیا ہے کہ مغیرہ بن شعبہؓ کے غلام ابولولہؓ نے جب حضرت عمرؓ کو شہید کر دیا، حضرت عبید اللہ بن عمرؓ کو پتہ چلا کہ ابولولہؓ کو اس کام پر ہرمزان نے لگایا تھا، جب عبید اللہؓ اپنے والد کے دفن سے فارغ ہوئے تو ہرمزان کو جا کر قتل کر دیا۔

**جواب** | حضرت عثمانؓ نے ہرمزان کے وارثوں کو مال کثیر دے کر راضی کر لیا تھا جس کی وجہ سے قصاص ساقط ہو گیا، نیز یہ ثابت نہ ہے کہ ہرمزان کے وارثوں نے حضرت عثمانؓ کے پاس کبھی بھی قصاص کا مطالبہ کیا ہو۔

**حضرت عثمانؓ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں دو رکعت فرض ادا دسواں طعن**  
کرتے تھے، مگر عثمانؓ نے رسول خداؐ کے تعامل کے خلاف چار رکعتیں ہی ادا کیں۔

**جواب** | ایسا دو وجہ سے ہوا ایک یہ کہ حضرت عثمانؓ کے نزدیک سفر میں قصر اور اکمال دونوں جائز ہیں، جیسا کہ ظاہر آیت سے معلوم ہوتا ہے۔

فلیس علیک جناح انت  
تقصدا من الصلوۃ۔ (النساء: ۱۰)  
تم نماز میں قصر کرو، تم پر کوئی گناہ نہیں ہے۔

امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کا مسلک بھی یہی ہے  
دوسری دیر یہ ہے کہ حضرت عثمانؓ نے مکہ میں اہل بنایا تھا، اس لئے چار رکعتیں  
پڑھتے تھے چنانچہ مسند احمد میں ہے۔

عن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي ذياب عن ابيه ان  
عثمان جلي بمكة اربع ركعات  
فانكر الناس عليه فقال ايها  
الناس اني تاهلت بمكة مذ  
قدمت واني سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
يقول من تاهل في بلدة فليصل  
صلوة المقيم - وروى ابن ابي شيبة  
والطحاوي وابو عمرو بن عبد البر بنحوه -  
عبد الرحمن بن ابي ذياب عن ابيه ان  
عثمان جلي بمكة اربع ركعات  
فانكر الناس عليه فقال ايها  
الناس اني تاهلت بمكة مذ  
قدمت واني سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
يقول من تاهل في بلدة فليصل  
صلوة المقيم - وروى ابن ابي شيبة  
والطحاوي وابو عمرو بن عبد البر بنحوه -

شعبہ کا خلیفہ ثالثؓ  
پر گیارہواں طعن

ولید بن عقبہ پر حد قائم  
کرنے میں توقف کیا۔

جواب | حقیقت حال دریافت کرنے کے لئے توقف فرمایا تھا، اصل حقیقت  
واضح ہو جانے کے بعد توقف نہیں کیا، جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
حضرت ماعزؓ پر حد قائم کرنے میں پہلے توقف فرمایا، بعد کو حد قائم کر دی۔

عن حصين بن المنذر ان  
ركب الى عثمان فاخبره بقصة  
الوليد وقد مر على عثمان رجلا  
فشهدا عليه بشرب خمر وانه صلى  
حصين بن المنذر سے روایت ہے  
وہ عثمانؓ کے پاس گیا، اور ولید  
کا حال سنایا، عثمانؓ کے پاس  
دو مرد آئے، جنہوں نے اس پر

الخذاة بالكوفة اربعاً ثم قال  
ازید کہ قال احدہما، ایتہ  
یشربہا وقال الآخر، ایتہ  
یتقیہا فقال عثمان، انہ لم  
یتقیہا حتی شربہا فقال  
لعلی اقم علیہ الحد فقال علی  
لا بن اخیه عبد اللہ بن جعفر  
اقم علیہ الحد فاخذ السوط  
فجلده و عثمان یعد حتی  
بلغ اربعین فقال علی امسک  
جلد رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم فی الخمر اربعین و جلد  
ابوبکر اربعین و جلد عمر ثمانین۔ و  
الکل سنتہ و روی ابن عیینہ عن  
عمرو بن دینار عن ابی جعفر  
محمد بن علی قال جلد علی  
الولید بن عقیقۃ فی الخمر جلدہ  
بسوط لہ طرفان۔ اخرجہ  
ابو عمرو۔

شراب پینے کی گواہی دی، اور یہ کہ  
کوفر میں صبح کی چار رکعت نماز پڑھی  
ہے، پھر کہا میں مزید بتاتا ہوں، ایک  
نے کہا تھا، میں نے اسے شراب پیتے  
دیکھا ہے۔ دوسرے نے کہا میں نے  
اسے قحی کرتے دیکھا ہے، عثمانؓ  
نے فرمایا قحی تب ہی کرے گا، جب  
کہ پی ہے، علیؓ کو کہا اس پر حد قائم  
کرد۔ علیؓ نے اپنے بھتیجے عبد اللہ بن جعفر  
کو کہا تم اس پر حد قائم کرو، اس نے چابک  
لی، اور مارنے لگا، جب کہ عثمانؓ مگن  
رہا تھا، جب چالیس لگ گئے، علیؓ نے  
تے کہا رک جاؤ، رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے شراب میں چالیس ماری ہیں،  
ابوبکرؓ نے چالیس اور عمرؓ نے اسی، اور کل  
سنت ہیں، اسی طرح ابن عیینہ عمرو بن  
دینار وہ ابو جعفر محمد بن علی سے روایت  
کرتا ہے، کہ علیؓ نے ولید کو شراب میں  
حد ماری (استیعاب)

محمد بن ابی بکر کی عثمانؓ نے  
فریاد رسی نہ کی۔

حضرت عثمانؓ پر شیعہ  
کا بار ہواں ظعن

اسے نشہ میں غمزدہ ہونے کی وجہ سے صبح کی چار رکعت پڑھی تھی، نیز حضرت عثمانؓ نے ولید کو اس کی یہ کوتاہیاں  
ثابت ہو جانے کے بعد سزا دل کر دیا تھا۔ (الاصابہ ۳۵ ص ۶۰۱، الاستیعاب ج ۲ ص ۵۹۸۔)

**جواب** حضرت عثمان ذوالنورین کے نزدیک محمد بن ابی بکر کی خطا اور غلطی ظاہر ہو چکی تھی، جس کی بنا پر اسے نہ جود تہدید کا مستحق سمجھا۔

حضرت عثمانؓ پر شیعہ کا تیر ہواں | عثمانؓ جنگ بدر میں شریک نہ ہوا تھا بیعت  
پہلو ہواں پندرہواں طعن | الرضوان میں بھی شریک نہ تھے اور وہ احد کے  
دن بھی بھاگ گئے۔

**جواب** ان تینوں شبہات کا جواب حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے ارشاد فرمایا ہے۔  
صحیح بخاری میں ہے:-

”حضرت عثمان بن مہذب روایت کرتے ہیں کہ ایک مصری شخص حج کے ارادہ سے مکہ آیا اس نے وہاں ایک جماعت کو بیٹھا دیکھا پوچھا یہ کون لوگ ہیں جواب ملا یہ قریشی ہیں، اس نے کہا یہ بزرگ کون ہے جواب ملا، عبداللہ بن عمرؓ نے اس نے عبداللہ بن عمرؓ سے پوچھا میں آپ سے ایک سوال پوچھتا ہوں، بتائیے عثمان احد کے دن بھاگ گیا تھا نا؟ ابن عمرؓ نے فرمایا ہاں اس نے پوچھا غزوہ بدر سے بھی عثمان غائب تھے؟ ابن عمرؓ نے فرمایا یہ بھی صحیح ہے، اس نے کہا بیعت الرضوان میں بھی حاضر نہ تھا؟ ابن عمرؓ نے فرمایا ہاں، اس شخص نے کہا اللہ اکبر۔ ابن عمرؓ نے فرمایا ادھر آؤ میں تمہیں ان باتوں کی حقیقت بتاؤں، احد کے دن عثمانؓ کا ایک طرف ہٹنا اس کو اللہ تعالیٰ معاف کر چکا ہے، غزوہ بدر سے ان کا غائب ہونا اس لئے تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مدینہ میں چھوڑا تھا، اور فرمایا تھا، تجھے بھی جنگ میں شریک مجاہد اتنا ثواب ملے گا، بیعت الرضوان میں ان کا حاضر نہ ہونا اس لئے تھا کہ بیعت الرضوان اس وقت ہوئی، جبکہ حضرت عثمانؓ مکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قاصد بن کر گئے ہوئے تھے۔ اگر کوئی اور شخص عثمانؓ سے زیادہ عزیز ہوتا اسے بھیجتے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بیعت میں اپنا دایاں ہاتھ بائیں پر مارا، اور فرمایا یہ عثمانؓ

لہ خبر ما من ۵۳۳۔

تکہ قرآن پاک میں ہے ولقد اعفانا اللہ عنہ وان اللہ غفور رحیم الایۃ۔  
تکہ جس طرح حضرت علیؓ کو جنگ تبوک کے موقع پر مدینہ میں چھوڑا تھا۔

کا ہاتھ ہے، اور یہ اس کی طرف سے بیعت ہے، ابن عمرؓ نے اس شخص کو فرمایا میرے  
یہ جواب بھی پکے باندھ لے حضرت عثمانؓ کا غزوہ بدر سے غائب رہنا اور سبقتہ الرضوان  
میں موجود نہ ہونا، الثانی ان کے لئے مزید منقبت کا باعث بنا اس لئے کہ مجاہد کے ثواب  
کے ساتھ ساتھ خدمت مرلیض اور مجاہد گوشتہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کا ثواب اور  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا مندی اور امثال حکم کا اجر مزید حاصل کیا، بیعتہ الرضوان  
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ عثمان کا ہاتھ قرار پایا، دوسروں نے اپنے ہاتھوں سے  
بیعت کی، اور عثمانؓ نے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ سے

این سعادت بنو باذنیت تاجخشد خدائے بخشندہ

اور یہ دلیل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عثمانؓ پر مکمل وثوق اور اعتماد حاصل  
تھا، اب ہی تو ان کی عدم موجودگی میں ان کی طرف سے بیعت ہوئی ہے۔

## چوتھی فصل

حضرت طیبہ طاہرہ ام المؤمنین زوجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عائشہ الصدیقہ رحمہ  
الکبریٰ بنت ابوبکر الصدیقؓ ابن ابی قحافہ رضی اللہ عنہم پر عائد کردہ شیعہ الزامات کے جواب  
میں حضرت طیبہ طاہرہؓ پر دس طعن کرتے ہیں۔

حضرت عائشہؓ پر پہلا | عائشہؓ نے بصرہ کا سفر کیا صحابہ کے حکم کی خلاف ورزی  
شیعی اعتراض | کر کے خدا و رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی مہتک کی، سولہ  
ہزار افراد کی جماعت کی معیت میں سفر کیا حالانکہ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے:-

وقرن فی بیوتکم ولا تبجن  
تبدج الجاہلیۃ الاولیٰ -  
تم اپنے گھروں میں بٹھری رہو  
اور جاہلیت اولیٰ کی طرح تزیین  
(الاحزاب ۳۳) نہ کرو،

جواب | اس آیت سے سفر کرنے کی ممانعت ثابت نہیں ہوتی ہے، اس لئے  
کہ قرن یا تو وقوف یا قیام سے مشتق ہے، اور یا قیاد یا قیاد سے جس کا معنی اجتماع کا ہوتا



ہے، ہو سکتا ہے، تقریفر قرار سے ہو، احتمال کی وجہ سے استدلال تام نہیں۔ اگر استقرار کے معنی میں بھی ہو تو بھی ظاہر یہ ہے کہ اس سے مراد قسم اور پردہ کرنا ہے، جس کی تاکید تبرج کی بھی ہے، تو اس میں سفر کرنے کی بھی نہیں ہے، اس لئے کہ پردہ رکھتے ہوئے بھی سفر ہو سکتا ہے، دیکھئے ازواج رسول صلی اللہ علیہ وسلم آپ کی معیت میں حج کے موقع پر اور غزوات کے متعدد مواقع پر آپ کے ساتھ جاتی تھیں، اگر آیت میں مطلق خروج سے منع ہوتی تو آپ نہ لے جاتے۔

حضرت عائشہؓ کا بصرہ جانا کسی فاد کے لئے نہ تھا، بلکہ آپس کی اصلاح کے طور پر تھا، جیسا کہ صحیح مسلم کی ایک روایت جو کہ طلحہ اور زبیرؓ کے بارہ میں ہے اس پر دال ہے، اس لئے کہ یہ دونوں بزرگ اس جنگ میں قتل ہوئے، اگر باغی ہوتے تو حدیث بالا میں ان پر شہید کا اطلاق نہ ہوتا۔

حضرت عائشہؓ پر شیعہ کا دوسرا طعن | کہتی تھی کہ عثمانؓ فاجر ہے، حبیب عثمانؓ نہ قتل ہو گئے، تو اتنا ہی عداوت کی وجہ سے علیؓ کے ساتھ لڑائی اختیار کر لی۔

جواب | یہ سب جھوٹ اور فراء ہے، نہ وہ قتل عثمانؓ نہ زبیرؓ تھیں، اور نہ علیؓ سے کوئی دشمنی رکھتی تھیں، اس کے برعکس عثمانؓ کو امام حق سمجھتی رہیں، محبت علیؓ کو عبادت جاتی تھیں، جامع ترمذی اور سنن ابن ماجہ میں ہے۔

عن عائشةؓ ما قالت قال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
لعثمان يا عثمان لعن الله  
عائشہؓ فرماتی ہے، نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے عثمانؓ کو فرمایا اے عثمان  
امید ہے، اللہ تعالیٰ ایک قیص پہنائے گا

ملہ مجمع مسلم ج ۲ ص ۲۸۲ میں ہے عن ابی ہریرۃؓ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان علی حرا ہو و  
ابو بکر و عمر وطلحہ و زبیر وطلحہ و الزبیر فخرت الصخرة فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اهل  
فا حلیک الابن او مذلک او شہید انتہی۔  
یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حرا ہوئے، آپ کے ساتھ ابو بکر، عمر، عثمانؓ، طلحہ اور زبیر رضی اللہ عنہم بھی تھے، ایسا عثمان  
متحرک ہوئی، آپ نے نہ بے سکون کر تجھ پر نبی ہے یا شہید۔  
ملہ جامع ترمذی ج ۲ ص ۲۸۲ سنن ابن ماجہ ج ۲ ص ۵۔



کہ جو کہ حضرت علیؑ کی طرف سے بصرہ کے عامل تھے، نکال دیا۔

جواب یہ روایات صحیح نہیں ہیں، محدثین کا فیصلہ ہے کہ واقعہ جبل کے متعلق جو بیان کیا جاتا ہے، وہ ابن سبا یہودی منافق کی افتر پردازیوں میں، یہ شخص یہودی تھا، وادفنی کی شکل میں نمودار ہوا، علیؑ کو خدا لکھا۔ اس نے رخص کی بنیاد رکھی، مؤرخین نے اس کی بیان کردہ باتوں سے جو کہ تحقیق سے کوسوں دور تھیں، یہ واقعہ اخذ کیا ہے، ابن قیسہ۔ ابن اعثم کوفی اور مساطی نے جو کچھ اپنی کتابوں میں درج کر دیا ہے، سب اسی قبیل سے ہے، یہ واقعات درجہ محبت کو نہیں پہنچتے۔ اس قسم کی خرافات اور یادہ گوئیوں کو حضرت عائشہؓ پر طعن قائم کرنے کے لئے بنیاد بنانا اس انسان کا کام ہے، جو اللہ کے کلام قرآن پاک پر ایمان والیقان نہیں رکھتا، اللہ تعالیٰ نے سورہ نور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں نازل فرمائی، اور آخر میں فرمایا۔

الطیبت للطیبین و  
الطیبون للطیبات اولئک  
مبدرون مما یقولون لہم  
مغفرة و ساقی کدیر۔

پاک عورتیں، پاک مردوں کے  
لئے، اور پاک مرد پاک عورتوں کے  
یہ بری ہیں اس سے جو لوگ باتیں  
بناتے ہیں، ان کے مغفرۃ اور  
باعزت روزی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عائشہؓ نے  
راز ظاہر کر دیا، قرآن پاک میں ہے۔

حضرت عائشہؓ پر شیعہ  
کا پانچواں طعن

جب اس نے اس کی خبر دی،  
اور اللہ تعالیٰ اس پر ظاہر کر دیا،  
بعض بات بتادی، اور کچھ سے  
اعراض کیا،

فلما نبأت بہ و اظہرہ  
اللہ علیہ عرف بعضہ  
و اعرض عن بعض۔  
(التحریم ۳)

۱۔ دیکھئے رجال کشی ص ۹۸-۹۹-۱۰۰-۱۰۱-۱۰۲ امت علی کو فرض کہنے والا سب سے  
پہلے ہی شخص ہے، حوالہ مذکور ص ۱۰۱۔

**جواب** عائشہؓ نے راز فاش نہیں کیا، مفسرین کا متفقہ بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حفصہؓ کے فراش پر مار مار کر سے صحبت فرمائی، حفصہ اس وقت حاضر نہ تھی، حفصہؓ کوئی، تو یہ بات ان پر شاق گزری، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مار مار کر خود پر حرام کر دیا، اور فرمایا یہ بات کسی کو نہ کہنا، حفصہؓ نے سمجھا قصہ صحبت کے اظہار سے منع فرما رہے ہیں، نہ کہ اظہار تحریم سے اس اجتہادی غلطی کی وجہ سے تحریم والی بات عائشہؓ پر ظاہر کر دی، تو یہ آیات نازل ہوئیں، اس سے معلوم ہوا یہ اعتراض عائشہؓ پر کسی طرح وارد نہیں ہوتا، حفصہؓ بھی اجتہادی خطا کی وجہ سے معذور ہے، یہ بات بھی ہے کہ اہل سنت و جماعت عائشہؓ اور حفصہؓ کو معصوم نہیں کہتے ہیں، کہ اہل سنت کے مذہب پر کوئی قدح لازم آئے۔

**حضرت عائشہؓ پر** عائشہؓ نے کہا مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شیعہ کا چھٹا طعن ازواج میں سے کسی پر اتنا غیرت نہیں آئی، جتنا کہ خدیجہؓ پر آتی ہے، حالانکہ میں نے انہیں دیکھا تک نہیں ہے، بات اتنا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عام طور پر اس کا تذکرہ کرتے رہتے تھے۔

**جواب** یہ بات محل اعتراض نہیں ہے، غیرت عورتوں کی فطرت میں داخل ہے۔ اس روایت سے حضرت عائشہؓ کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شدید ترین محبت کا اظہار ہو رہا ہے۔ یہ طعن نہیں، بلکہ عائشہؓ کی منقبت ہے۔

**شیعہ کا آٹا انورہ پر**  
ساتواں اعتراض عائشہؓ نے کہا۔

لے مفسرین نے بعض روایات اس مفہوم کی اپنی کتب میں درج کی ہیں، اگر ترجیح ایک دوسری روایت کو دی ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ ان روایات میں اختلاف کان فی تحریر اصل کا حال ایسا ہی ہے، حدیث الایۃ یعنی صحیح ہے کہ اس آیت کا نزول آپ کے شہد کو حرام کہنے پر ہوا، جس طرح کہ امام بخاری نے بھی اس آیت کی تفسیر میں یہی کہا ہے، چنانچہ صحیح بخاری ص ۲۵ ص ۲۹ میں حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زینب بنت جحش کے پاس شہد بیا کرتے تھے، میں نے اس وقت حضرت عائشہؓ سے اتفاق کر لیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس کے پاس بھی آتے، وہیں لایں دی گئے، آپ نے مخالف کہاں ہے، چنانچہ یہاں ہی کیا گیا، آپ نے فرمایا میں نے شہد بیا کیا، آئندہ نہیں بیاؤں گا، ہم یہ بات کسی کو نہ بتانا، انتہی مار مار کر اور دوسرے حضرات سے بھی ہے، اس روایت میں عائشہؓ کا پانچواں چھٹا وہ قابل مذمت ہے کہ یہ براہِ راست واقعہ سے متنبی میں واسطہ ظلم بالوصاب۔

قاتلت علیا ولو ددت ا فی میں نے علیؑ سے جنگ کی ہے  
کنت نسیا منسیا۔ کاش کہ میں نہ ہوتی۔

**جواب** | اس سے بھی حضرت عائشہؓ پر کوئی الزام نہیں دیا جاسکتا۔ منصف مزاج  
انسانوں کی عادت ہے کہ اجتہادی کوتاہی کی وجہ سے کوئی غلطی صادر ہو جائے تو  
کوتاہی معلوم ہو جانے پر ندامت کرتے ہیں، اور اس سے استغفار کرتے ہیں۔

شعیبہ کا اٹھواں طعن | اپنے گھر کو ابو بکرؓ اور عمرؓ کے لئے مقبرہ بنا دیا، حالانکہ یہ مکان  
ان کی ملکیت نہ تھا۔

**جواب** | یہ باطل ہے، قرآن پاک کی آیت دھن فی بیوتکم میں بیوت کی انبواج  
کی طرف اضافت ان کی ملکیت پر دلالت کرتی ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے ان کو گھروں کا مالک بنا دیا تھا۔ ان کی ملکیت پر یہ بات بھی دلالت کرتی ہے، کہ  
حضرت عمرؓ نے اپنی وفات سے پہلے عائشہؓ سے اجازت طلب فرمائی، اس وقت  
تمام صحابہ حاضر و موجود تھے، کسی نے اس پر اعتراض نہ کیا۔

حضرت حسنؓ نے بھی حجرہ میں دفن ہونے کی حضرت عائشہؓ سے اجازت چاہی  
تھی، مگر مروان نے جو کہ اس وقت والی مدینہ تھا، دفن نہ ہونے دیا، یہاں کہ فضول المہمہ  
فی معرفۃ الائمۃ وغیرہ کتب امامیہ میں مذکور ہے۔

نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ کو پیشگی اطلاع دی تھی، جبکہ  
حضرت عائشہؓ نے حجرہ میں دفن ہونے کی اجازت چاہی تھی، آپؐ نے فرمایا۔

افی لك ما فیه الاموضع قبری وقبر ابی بکر  
تیرے لئے اس میں کہاں اور عمرؓ اور عیسیٰ بن مریمؑ کی قبروں  
کی ہی جگہ ہے۔

یہ بات بھی کسی صحیح سند کے ساتھ ثابت نہیں ہے۔

شیعہ کا عائشہ صدیقہؓ | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ ارشاد فرمایا، اور  
 پر ناناواں طعن عائشہ کا حجرہ جو کہ منبر سے مشرق کی جانب تھا اشارہ  
 کر کے کہا، اس جگہ فتنہ ہے، جہاں سورج طلوع ہوتا ہے، شیعہ کہتے ہیں، فتنہ  
 سے مراد عائشہ ہے، جو کہ امیر المؤمنین کے ساتھ رہنے کے لئے بصرہ گئیں، اور  
 ہزاروں مسلمانوں کے قتل کا باعث ہوئیں۔

**جواب** | یہ سب باطل اور زعم فاسد ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد مشرقی  
 جانب تھی، جیسا کہ الفاظ حدیث :-

من حیث تطلع قران الشمس - جہاں سے سورج طلوع ہوتا ہے،

اس پر دلالت کرتے ہیں، روافض کو فہ سے براہد ہوئے معتزلہ بصرہ سے قرامطہ  
 سواد کو فہ سے اور خوارج تہمزدان سے ظاہر ہوئے، یہ سب مقامات مدینہ سے مشرق  
 کی طرف واقع ہیں، و جال بھی مشرق کی طرف سے ظاہر ہوگا، اور ایران جو کہ روافض  
 کا گڑھ ہے بھی مشرق کی طرف واقع ہے، اگر عائشہ مراد ہوتی تو ان کے بارہ میں قرآنی  
 آیات کیوں اتریں، پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم ان کے بدلہ میں دوسری عورتیں لانے سے  
 کیوں ممنوع ہوئے، اس سلسلہ میں اصل عائشہ تھیں، جن کی وجہ سے یہ منع کئی  
 دوسری ان کے تابع ہیں۔

چونکہ روافض کا قرآن پر ایمان نہ ہے، اس لئے یہ خرافات بکتے رہتے ہیں۔

**حضرت عائشہؓ پر دوسواں طعن** | ایک روکی عائشہؓ نے تیار کی اور کہا:-

لعلنا نصید بہا بعض ہم اس کے ذریعہ کسی فوجوان

شبان قدیش - قریشی کا شکار کریں گے۔

**جواب** | اس اثر کے اول سے آخر تک سب رواۃ مجہول ہیں، ایک مجہول راوی

بھی روایت کو ناقابل اعتبار بنا دیتا ہے، چہ جائیکہ سارا سلسلہ ہی مجہول ہو۔

لہذا یہ روایت قابل احتجاج نہیں ہے، بر تقدیر صحت روایت جواب یہ ہے،  
 کہ یہ کوئی طعن کی بات نہیں کیونکہ ایک شریف روکی کے لئے مناسب کفو تماش

کہہ نا کوئی عیب کی بات نہیں لڑ کے والوں کی عورتوں کے سامنے لڑکی کے حسن و جمال اور اس کی خوبیوں کا تذکرہ مندوب ہے، کسی بھی مہذب معاشرہ میں یہ بات قابل طعن و عیب نہ ہے۔

اگر کوئی یہ سمجھتا ہے، شکار کرنے سے عائشہؓ کی مراد لینے لئے ہے، انصاف سے ایسا شخص خبیث ہے، مؤمن نہ ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:۔

سبحانک هذا بہتان عظیم  
یعضکہ اللہ ان تقولوا مثله  
ابدان کنتہ مؤمنین۔  
(النور ۱۶-۱۷)

ہم اللہ کی پاکیزگی بیان کرتے ہیں  
یہ بہت بڑا بہتان ہے، اللہ تمہیں  
نقصیت کرنا کہ اُنہ ایسی بات نہ  
کہتا، اگر تم ایمان رکھتے ہو۔

نیز حق تعالیٰ نے فرمایا:۔

الخبیثات للخبیثین  
والخبیثون للخبیثات۔  
(النور ۲۶)

خبیث عورتیں خبیث مردوں  
کے لئے، اور خبیث مرد خبیث عورتوں  
کے لئے ہیں

اللہ تعالیٰ کے اس فرمان نازل ہو جانے کے بعد جو شخص بھی عائشہؓ پر  
اس قسم کی بہتان تراشی کرے گا، وہ مؤمن نہیں ہے، منطقی قضایا کی رو سے یہ نتیجہ  
واضح ہے۔

ان کنتہ مؤمنین لا تقولوا  
لکنہم عادیوا المثلہ فما ہم  
بمؤمنین۔

اگر تم ایمان دار ہو ایسی بات  
پھر نہ کہنا۔ لیکن انہوں نے ایسی  
بات کہی۔ نتیجہ پس یہ مؤمن نہیں۔

ایسا شخص خبیث ہے، اگر ایسا کلمہ خبیثہ اس کے ساتھ مختص ہے۔

پانچویں فصل صحابہ کرامؓ پر عائشہؓ کا وہ مطاعن کے جواب میں

اس فصل میں ان اعتراضات کا جواب دیا گیا ہے، جو کہ صحابہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کے حق میں شیعہ نے عائد کئے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مددگاروں پر طعن کرنا درحقیقت خدا و رسول پر طعن کرنا ہے، اللہ تعالیٰ نے ان برگزیدہ ہستیوں کی قرآن پاک میں مدح و تعریف فرمائی ہے، یہ عظیم ہستیاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام زندگی میں آپ کے ساتھ رہے، اگر شیعہ موقف درست قرار دیا جائے، تو آپ کی صحبت کا فائدہ اتنا ہی ہوا کہ مطعون بمطاعن شیعہ اشخاص آپ کی صحبت سے نکلے؟  
نعوذ باللہ۔

حالات شیعہ امیر المؤمنین علی بن ابی طالب سے یہ حدیث روایت کرتے ہیں۔

لقد رأيت أصحاب محمد  
صلى الله عليه وسلم فمأدري  
أحدًا يشبههم شعثًا غبرًا۔  
الحديث بطوله

میں نے اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا پایا، کہ کوئی بھی، ان کی طرح کا نہیں غبار آلود اور پر لگندہ رہتے۔

جیسا کہ مقالہ اوٹی میں منج البلاغۃ کے حوالہ سے پہلے مذکور ہو چکا ہے۔

صحابہ کرامؓ پر بھی شیعہ دشمنی طعن ذکر کیا کرتے ہیں۔

صحابہؓ پر پہلا شیعہ طعن | جنگ سے فرار کبیرہ گناہ ہے، صحابہؓ دو بار فرار کے مرتکب ہوئے، ایک احد کے دن دوسرا خنین میں۔

جواب | احد کے دن جنگ سے فرار اس بنا پر ہوا کہ اس وقت فرار کی نہی نازل نہ ہوئی تھی، نیز حق تعالیٰ اسے معاف بھی فرما چکے ہیں، ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

ان الذين تولوا منكم  
يوماً لتقى الجمعان انا استاذلم  
الشيطان ببعض ما كسبوا و  
لقد عفا الله عنهم ان الله  
غفورٌ حلیم۔ (آل عمران ۱۵۵)

جو لوگ دو جماعتوں کی دو بھیڑ کے دن پیچھے پھر گئے تھے، ان کو شیطان نے پھسلایا ان کی بعض کوتاہیوں کی وجہ سے، اور اللہ تعالیٰ ان کو معاف کر چکا۔ یہ شک اللہ معاف



کرنے والا حوصلہ والا ہے۔

حنین میں قبائل عرب پیادہ اور سوار آئے تھے، ان کے سامنے ان کی اولاد، عورتیں اور غلام سب ہی موجود تھے، مسلمانوں نے دور سے سب کو لڑنے والی فوج سمجھا، اور تصور کیا کہ یہ لوگ ہم سے دشمن گنا زیادہ ہیں، اس لئے پیچھے ہٹنے کو اس حکم ربانی کی بنا پر جائز سمجھا۔

الَّذِينَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكَ  
اب اللہ نے تم پر تخفیف کر دی  
وَعَلَّمَ اَنْ فَيَكْمُ ضَعْفَاءُ (الانفال ۶۶) وہ جانتا ہے کہ تمہارے اندر کمزوری ہے  
نیز کفار کے مقدمہ الجہش میں تیرا انداز تھے، جنہوں نے تیروں کی بوچھاڑ کر دی،  
مسلمانوں نے ہلاکت کا یقین کر لیا، اور واپس ہٹے، درحقیقت مسلمانوں میں خود پسندی  
کے جذبات ابھرنے لگے تھے کہ اب ہم بہت زیادہ ہیں، ہمیں کوئی طاقت شکست  
عہ دے سکے گی، حق تعالیٰ نے تادیب کے طور پر اسباب فرار قائم فرمائیے، تاکہ  
معلوم ہو کہ فتح کثرت لشکر سے نہیں بلکہ تائید خداوندی سے ہوتی ہے۔  
اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فَمَاطُن  
اللہ تعالیٰ نے تمہاری بہت  
كَثِيْرَةٌ وَّيَوْمَ حَنْبِيْنَ ۚ  
جگہوں میں مدد فرمائی، اور حنین کے دن  
اَعْجَبْتَكُمْ كَاْثَرْتُمْ (التوبة ۲۵) جب تمہیں اپنی کثرت کا گھمڑا ہو گیا۔  
امامیہ بھی موت کے اندیشہ سے فرار کو جائز قرار دیتے ہیں، ابو القاسم بن سعید نے  
الشرائع میں اس کی تصریح کر دی ہے۔

جب حضرت عباسؓ نے آواز دی، اور نصرت خداوندی نے سامعہ دیا، تو پھر مسلمان  
واپس آگئے، اور شدید لڑائی ہوئی، فرار کے بعد رجوع کرنا، اور لڑائی میں بھرپور حصہ لینا  
جرم کی تلافی اور توبہ ہے،

کتنا افسوس ہے یہ لوگ ایک ایسی جماعت کے حق میں وطن کرتاروا سمجھتے ہیں، جنہوں  
نے تمام زندگی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کی، اپنے خون سے دین کے پودے

کو سنیچا، اور کمال تک پہنچایا، قرآن پاک انہیں ورع، شجاعت، شدت برکفار، آپس میں ان کا مہربان ہونا، اور ان کے زبرد وغیرہ صفات سے متصف کرتا ہے، اس جماعت پر کمزور اور لالچی شبہات کی آڑے کر طعن کرتے ہیں، اور تمام زندگی میں ایک بار یا دوبارہ کی کسی معمولی کوتاہی کا تذکرہ زبان پر جاری رکھتے ہیں، اور آیات مغفرت اور رضا الہی کی باتوں سے چشم پوشی کرتے ہیں، کیا ان لوگوں پر قرآن پاک کا حکم صادر نہ ہوگا؟

لیغیظ بہم الکفار الایۃ  
صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ذریعہ کفار کو

غصہ دلاتا ہے۔

(الفتح ۲۹)

صحابہ پر شیعہ کا دوسرا طعن | ان لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز ترک کی، اور تجارت کے لئے چلے گئے، جیسا کہ سورہ جمعہ میں وارد ہے۔

جواب | ایسا کرنا تمام عمر ایک بار ہوا، اور پہلے جمعہ میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں ادا فرمایا، مہاجرین جو کہ تجارت سے نا آشنا تھے، وہ گئے ہی نہیں، البتہ اہل مدینہ جو اس وقت تفصیلی احکام سے واقف نہ تھے، اپنی عادت کے مطابق چلے گئے، جب ان کے ایسا کرنے پر عتاب الہی نازل ہوا، پھر انہوں نے یہ حرکت نہ کی، ان کی بھی توبہ متحقق ہو گئی، نیز اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو امر فرمایا کہ ان کے لئے استغفار فرمائیں، اس لئے مغفرت الہی ان کے شامل حال ہوئی۔

صحابہ پر شیعہ کا تیسرا طعن | ابن عباسؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، میری امت کے کچھ افراد کو بائیں ہاتھ میں نامہ اعمال دے کر دوزخ کی طرف روانہ کیا جائے گا، میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرح عرض کروں گا۔

کنت علیہم شہیدا ما  
دمت فیہم فلما توفیتنی  
ان میں رہا جب تو نے مجھے لے لیا،  
کنت انت الرقیب علیہم (المائدہ ۱۱۷)  
تو تو ہی ان پر نگران تھا،  
حق تعالیٰ کی طرف سے جواب دیا جائے گا، کہ یہ لوگ مرتد ہو گئے تھے۔

جواب | جو شخص بھی عقل و دین سے معمولی تعلق رکھتا ہے، اس پر یہ بات مخفی نہ

ہے، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد چند افراد مرتد ہو گئے تھے جو کہ کفر پر مڑے یا قتل کر دیئے گئے، وہ بنو حنیفہ، بنو تمیم وغیرہ قبائل میں سے تھے، تمام صحابہؓ انہیں جن کے بارہ میں حق تعالیٰ فرماتا ہے۔

### اوصاف صحابہٴ اقرآن میں

۱۔ للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم واما لهم يبتغون فضلا من الله وراضوانا و بيننا و ان الله ورسولنا اولئك هم الصادقون ۵  
والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما اوتوا ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة (الحشر ۸-۹)

واسطے مہاجرین فقر و گھوٹے گھروں اور مالوں سے نکالے گئے، اللہ کے فضل اور اس کی رضا کے متلاشی ہوتے ہیں۔ اللہ اور اس کے رسول کے دین کی مدد کرتے ہیں، ایسی لوگ سچے ہیں، اور جو لوگ مہاجرین سے پہلے یہاں گھر بنا چکے ہیں، اور ایمان لایچکے ہیں وہ مہاجرین سے محبت رکھتے ہیں، اور ان کو جو دیا جائے اس پر حسد نہیں کرتے، ان کو چاہے سبک ہو، مگر دوسروں کے لئے اشیاء کرتے ہیں۔

نیز فرمایا:-

۲۔ الذين هم من خشية ربهم مشفقون والذين هم بآيات ربهم يؤمنون والذين هم بربهم لا يشاكون والذين يؤتون ما اوتوا وقلوبهم وجلت انهم الى ربهم راجعون اولئك يبارك في الخيرات وهم لها سابقون

وہ جو اپنے رب کی خشیت رکھتے ہیں، اور اپنے رب کے احکام تسلیم کرتے ہیں، اور اپنے رب کے ساتھ شریک نہیں کرتے، اور جو دیتے ہیں، دل میں ڈر رہے ہوتے ہیں انہوں نے رب کی طرف لوٹنا ہے، یہی لوگ نیکیوں میں جلدی کرتے ہیں، اور نیکی

(المؤمنون ۵۷ تا ۶۱)

کی طرف آگے بڑھ رہے ہیں۔

نیز فرمایا:-

۳۔ والذین معاشدوا علی  
الکفار سحاء بیتهم تراهم سارکعا  
سجدا یبتغون فضلا من  
الله ورضوانا سیما هم فی  
وجہهم من اثرا السجود ذلک  
مثلهم فی التوراة و مثلهم فی  
الانجیل کذریٰ اخرجه سطاہ  
فازمراہ فاستغلظ فاستوی  
علی سوقہ یعجب الزمراء  
لیغیظ بہم الکفار وعد  
الله الذین آمنوا و عملوا  
الصالحات منہم مخفرة و  
اجرا عظیما۔

(الفتح ۲۹)

نیز فرمایا:-

۴۔ وکذلک جعلناکم امتا وسطا  
لتکونوا شہداء علی الناس ویکون  
الرسول علیکم شہیدا (البقرة ۱۴۳)  
نیز فرمایا:-

۵۔ کنتم خیر امۃ اخرجت  
لناس تا مردون بالمعروف

اور جو لوگ آپ کے ساتھ ایمان  
لائے، کافروں پر سخت ہیں اور آپس  
میں نرم قدم انہیں رکوع اور سجدے میں  
پاؤں کے، اللہ کا فضل تلاش کرتے ہیں  
اور اس کی رضا مندی ان کی نشانی ان  
کے چہروں پر ہے سجدہ کے اثرات  
سے تورات اور انجیل میں ان کی یہی  
صفت مذکور ہے، جیسے کھیتی نکالے  
اپنی سوتی پھر اس کو موٹی کرے، وہ اپنی  
بڑ پر کھڑی ہو جائے، کھیتی کرنے والے  
کو خوش لگتی ہے، تاکہ ان کے سبب کافروں  
میں غصہ میں لائے، اللہ تعالیٰ کا ایمان والوں  
اور نیک اعمال کرنے والوں کے ساتھ  
مغفرت اور بڑے ثواب کا وعدہ ہے۔

اسی طرح ہم نے تم کو افضل امت  
بنایا، تاکہ تم لوگوں پر گواہ بنو، اور رسول  
تم پر گواہ ہو۔

تم افضل ہو، جو لوگوں کیسے رائے  
گئے، اچھائی کا حکم کرتے ہو، اور برا

دہنوں عن المنکرو تو مومن باللہ۔ سے روکتے ہو، اور ان شر پر ایمان لاتے ہو۔

(آل عمران - ۱۱)

نیز فرمایا:-

۶:- أن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا  
الشراں لوگوں کو پسند فرماتا ہے جو اس کی راہ میں لڑتے ہیں صاف بنا کر گویا کہ وہ سیدہ پلائی دیوار ہیں۔

کا تھم بنیان موصوف۔ (الصفا)

نیز فرمایا:-

۷:- والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه واعدهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدین فیہا ابدًا ذلك الفوز العظيم۔  
مہاجرین اور انصار میں سے سب سے پہلے اور جو اخلاص کے ساتھ ان کی اتباع کرتے ہیں بخیر ان پر راضی ہوا، اور وہ اس پر راضی ہوئے، اللہ نے ان کے لئے باغات تیار کئے ہیں جن کے نیچے ندیاں بہتی ہیں اس میں ہمیشہ رہا کریں یہ بہت بڑی کامیابی ہے۔

(التوبة - ۱۰)

نیز فرمایا:-

۸:- لا يستوی منکم من انفق من قبل الفتح وقاتل اولئک اعطی درجة من الذين انفقوا مین بعد وقاتلوا وکلا وعد الله الحسنى۔

(الحديد - ۱)

نیز فرمایا:-

فتح مکہ سے پہلے خرچ کرنے والے اور لڑنے والے تم میں برابر ہیں بلکہ یہ ان لوگوں سے درجہ میں فائق ہیں جنہوں نے فتح کے بعد خرچ کیا، اور لڑائی کی، اور ہر ایک سے اللہ اچھائی کا وعدہ کرتا ہے۔

معذوروں کو مستثنیٰ کر کے دوسرے  
بیٹھ رہنے والے ایمان دار اور وہ  
جو اللہ کی راہ میں اپنے مالوں اور جانوں  
کے ساتھ جہاد کرتے ہیں، برابر نہیں،  
اللہ نے اپنے اموال اور اپنی جانوں کے  
ساتھ جہاد کرنے والوں کو بیٹھ رہنے  
والوں پر فضیلت دی ہے، بڑے  
اجر کی۔ اس کی طرف سے درجے ہیں،  
اور مغفرت و رحمت، اور اللہ تعالیٰ  
بخشنے والا رحم کرنے والا ہے۔

مگر وہ مرد اور عورتیں اور بچے  
جو کمزور ہیں کوئی حیلہ نہیں کر سکتے، نہ  
راستہ کی سوچ کر سکتے ہیں، ایسے  
لوگوں کو امید ہے، اللہ معاف فرما  
دے گا، اور اللہ تعالیٰ معاف کرنے  
والا بخشنے والا ہے۔

اور دوسرے جو اپنے گناہوں  
کا اعتراف کرتے ہیں، اور عمل صالح  
اور عمل برے دونوں کر چکے ہیں، امید  
ہے، اللہ تعالیٰ ان پر رجوع  
فرمائے گا۔

۹۔ لا یتوی القاعدون من  
المؤمنین غیر اولى الضمار و  
المجاهدون فی سبیل اللہ  
باموالہم وانفسہم فضل اللہ  
المجاهدین باموالہم وانفسہم  
علی القاعدین درجۃ وکلا  
وعدا اللہ الحسنی وفضل اللہ  
المجاهدین علی القاعدین اجوا عظیما  
درجۃ مند و مغفرتہ ورحمۃ وکان  
اللہ عفورا رحیما۔ (النساء ۹۵-۹۶)  
نیز فرمایا:-

۱۰۔ الا المستضعفین من  
الرجال والنساء والولدان  
لا یتطیعون حیلۃ وکایمقدون  
سبیلا۔ فاولئک عسی اللہ ان  
یعفو عنہم وکان اللہ عفورا  
(النساء ۹۸-۹۹)

نیز فرمایا:-

۱۱۔ وآخرون اعترفوا بذنوبہم  
خلطوا عملہا صالحا و آخر سبیلا  
عسی اللہ ان یتوب علیہم  
(التوبۃ ۱۰۲)

نیز فرمایا:-

۱۲۔ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ حَبِيبُ الْاِيْمَانِ  
وَتَرٰىنَا فِي قُلُوْبِكُمْ وَكَرِهَ  
الْيَكْمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَ  
الْعَصِيَانَ اُولٰٓئِكَ هُمُ  
الرّٰشِدُونَ - فَضْلًا مِّنَ اللّٰهِ  
وَنِعْمَةً وَّاللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ  
(الحجرات ۷)

مگر اللہ تعالیٰ نے ہی ایمان کو  
تمہارا محبوب بنایا، اور تمہارے دلوں  
میں اسے مزین کیا، اس نے کفر،  
حدود شرعیہ سے نکلنا اور نافرمانی  
کی تمہارے اندر نفرت پیدا کی،  
بہنہ سعادت مند ہیں، یہ اللہ کا فضل  
ہے اور اس کی نعمت اور اللہ جاننے  
والا حکمت والا ہے۔

نیز فرمایا:-

۱۳۔ وَالَّذِينَ اٰمَنُوا وَهَاجَرُوا  
وَجَاحِدُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَ  
الَّذِينَ اٰوُوا وَنَصَرُوا اُولٰٓئِكَ هُمُ  
الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ  
مَّا زَقَّ كَرِيْمٌ  
(الانفال ۷۲)

اور وہ لوگ جو ایمان لائے اور  
ہجرت کی، اور اللہ کی راہ میں جہاد  
کیا، اور جنہوں نے جگہ دی، اور مدد  
کی یہی لوگ سچے مؤمن ہیں، ان  
کے لئے مغفرت ہے اور باعزت  
روزی۔

نیز فرمایا:-

۱۴۔ اَلْيَوْمَ الْاٰخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ  
اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ وَلَوْ كَانُوْا اٰبَاءَهُمْ  
اَوْ اَبْنَاؤُهُمْ اَوْ اِخْوَانُهُمْ اَوْ عَشِيْرَتُهُمْ  
اُولٰٓئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوْبِهِمُ الْاِيْمَانَ  
وَاٰتٰهُمْ بِرُوحٍ مِّنْهُ وَيَدْخُلُهُمُ

جو لوگ اللہ اور آخرت کے دن  
پر ایمان رکھتے ہیں، آپ ان کو نہ  
دیکھیں گے کہ ان لوگوں سے دوستی  
رکھیں، جو اللہ اور اس کے رسول  
کے مخالف ہیں، چاہے ان کے  
باپ، یا بیٹے یا بھائی یا قبیلے والے

ہی کیوں ہوں، ان لوگوں کے دل میں  
 اللہ نے ایمان ثبت فرمایا ہے، اور  
 اپنی روح کی تائید دی ہے۔ ان کو  
 باغات میں داخل کرے گا، جن کے نیچے  
 نہریں بہتی ہیں، اس میں ہمیشہ رہا کریں  
 اللہ ان پر راضی ہوا، اور یہ اللہ پر راضی  
 اور یہی لوگ اللہ کا گروہ ہیں، اور  
 یہی کامیاب ہیں۔

جنت تجری من تحتہا  
 الانہار خالدین فیہا  
 راضی اللہ عنہم ودخو  
 عنہ اولئک حزب اللہ  
 الا ان حزب اللہ ہم  
 المفلحون۔

(المجادلہ ۲۲)

نیز فرمایا:-

اسی نے تمہیں چن لیا ہے، اور  
 تم پر دین میں کوئی حرج نہیں بنایا،  
 یہ دین تمہارے باپ ابراہیم کی ملت  
 ہی ہے، اسی نے تمہارا نام پہلے سے  
 مسلمان رکھا ہے، رسول تم پر گواہ ہوگا  
 اور تم لوگوں پر گواہ ہو گے، پس نماز  
 قائم کرو، زکوٰۃ ادا کرو، اور اللہ کے  
 دین کو مضبوطی سے تھامو، وہی تمہارا  
 مددگار ہے، وہ اچھا معاون اور بہتر  
 مددگار ہے۔

۱۵۔ ہوا جبناکم وما جعل  
 علیکم فی الدین من حرج  
 ملت ابیکم ابراہیم فهو مما کم  
 المسلمین من قبل لیکون الرسول  
 شہیداً علیکم وتكونوا شہداء  
 علی الناس فاقیموا الصلوٰۃ واتوا  
 الزکوٰۃ واعتصموا باللہ ہو  
 مولاکم فنعم المولیٰ ونعم  
 النصیر۔

(الحج ۷۸)

نیز فرمایا:-

لیکن رسول اور ایمان قبول کرنے  
 والے اپنے مالوں اور جانوں کے ساتھ  
 جہاد کرتے ہیں، انہیں لوگوں کے

۱۶۔ لکن الرسول والذین آمنوا  
 جاهدوا باموالہم وانفسہم  
 واولئک لہم الخیات



وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ - ۱۷۰  
 اللَّهُ لَهُمْ جَنَّتٌ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا  
 الْأَنْهَارُ ۖ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ ذَٰلِكَ  
 الْفَوْزُ الْعَظِيمُ -  
 (پ ۱۰ رکوع ۱۷۰)

نیز فرمایا :-

۱۷۱- يَوْمَ لَا يَخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ  
 وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ  
 يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ  
 يَقُولُونَ ۖ رَبَّنَا آتِنَا نُورَنَا  
 وَاعْقِلْنَا ۖ إِنَّكَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ  
 قَدِيرٌ -  
 (التَّحْوِیۃ ۷۸)

نیز ارشاد ہے :-

۱۷۲- وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ  
 رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ  
 يُبِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ  
 حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمِنْ تَحَابُّكَ  
 عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ  
 مِنَ الظَّالِمِينَ -  
 (الْاِنْعَام ۵۲)

نیز فرمایا :-

۱۷۳- قُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ

فرمائیں تم پر سلام ہو تمہارے

رب نے اپنے پر رحمت لکھی ہے جو  
تم میں سے از روئے جہالت برائی  
کرے گا، پھر اس کے بعد توبہ کرے  
اور نیکی کرے، تو وہ بخشنے والا  
مہربان ہے۔

ربکم علی نفسہ الرحمۃ انه  
من عمل منکم سوءا یجہالہ  
ثم تاب من بعدہ واصلح  
فانه غفور رحیم۔  
(الانعام ۵۲)

نیز فرمایا:-

یقیناً اللہ نے ایمان داروں سے  
ان کی جان اور ان کے مال خرید لئے  
ہیں، اس میں کہ ان کے لئے بہشت  
ہے، یہ لوگ اللہ کی راہ میں بڑے  
ہیں، قتل کرتے ہیں، اور قتل کئے جاتے  
ہیں، تورات، انجیل اور قرآن میں یہ اللہ  
کا پختہ وعدہ ہے، اور اس سے بڑھ  
کہ کون وعدہ پورا کر سکتا ہے، تم اس  
بیع پر خوش ہو جاؤ جو تم نے اس  
سے کی، اور یہ بڑی کامیابی ہے،

۱۲۰۔ ان اللہ اشتری من  
المؤمنین انفسہم واموالہم  
بان لہم الجنۃ یقاتلون فی  
سبیل اللہ فیقتلون ویقتلون  
وعدا علیہ حق فی التورۃ و  
الانجیل والقرآن۔ ومن اوفی  
بعہدہ من اللہ فامتبشروا  
ببیعکم الذی بایعتم بہ و  
ذلک الفوز العظیم۔

(التوبۃ ۱۱)

نیز ارشاد ہے:-

ایمان داروں کو خوش خبری دیں  
کہ ان کے لئے اللہ کی طرف بڑا  
فضل ہے۔

۱۲۱۔ وبشر المؤمنین بان لہم  
من اللہ فضلا کبیرا۔

(یٰ۲۲ رکوع ۳)

نیز ارشاد ہے:-

اور جن لوگوں نے اللہ کی راہ  
میں ہجرت کی، قتل کئے گئے یا

۱۲۲۔ والذین ہاجدوا فی  
سبیل اللہ ثم قتلوا ادماتوا

لیرت قہار اللہ سار کا حسنا و  
 ان اللہ لہو خیر الرا ترقین  
 لیں خلتہ مدخل یرضونہ  
 وان اللہ لعلم حلیہ۔  
 (پ ۱۵ ع ۱)

نیز ارشاد علی ہے :-  
 ۲۳۔ وان یرید وان یخضعوک  
 فان حسبک اللہ هو الذی  
 ایدک بنصرہ وبالمؤمنین  
 والف بین قلوبہم لو انفقت  
 ما فی الارض جمیعاً ما الفت  
 بین قلوبہم و لکن اللہ الف  
 بینہم انہ عزیز حکیم۔

(نپ ۴ ع ۲)

نیز فرمایا :-

۲۴۔ لقد رضی اللہ عن  
 المؤمنین اذ یبایعونک تحت  
 الشجرۃ فلعلم ما فی قلوبہم و  
 انزل السکینۃ علیہم واثابہم  
 فتحاً قریباً و مغانم کثیرۃ  
 یاخذونہا وکان اللہ عزیزاً  
 حکماً۔ (پ ۲۶ ع ۱)

ان کو اللہ تعالیٰ بہترین رزق دے گا  
 اور بے شک وہی اچھا رزق دینے والا  
 ہے، ان کو ایسی جگہ داخل کرے گا جسے  
 یہ پسند کریں گے، اور اللہ جانتے  
 والا علم والا ہے۔

اگر یہ لوگ آپ سے دھوکہ کرنا  
 چاہیں، تو آپ کے لئے اللہ کافی ہے  
 اس نے اپنی مدد سے آپ کی تائید  
 کی، اور ایمان داروں کے ذریعہ اور  
 ان کے دلوں کو جوڑ دیا، اگر آپ تمام  
 زمین کی چیزیں خرچ کر ڈالتے تو  
 بھی ان کے دل نہ جوڑ سکتے، مگر  
 اللہ نے ان کے مابین تالیفِ قلب  
 کی بے شک وہی غالب حکمت والا ہے

یقیناً اللہ ایمان داروں سے راضی  
 ہو چکا ہے، اس لئے کہ انہوں نے  
 درخت کے نیچے آپ سے بیعت  
 کی، اللہ ان کے دل کی بات جانتا ہے  
 اور ان پر سکینت اتاری، اور ان کو  
 قریبی فتح کا بدلہ دیا، اور بہت غنیمتیں  
 دیں، جو لیں گے، اور اللہ تعالیٰ غالب

حکمت والا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھیوں کے بارہ میں جن کے حق میں قرآن پاک کی مذکورہ شہادتیں آپ نے ملاحظہ کیں۔ انہیں کہتے ہیں یہ لوگ مرتد ہو گئے یا منافق تھے۔ (لغوۃ باللہ)

یہ قرآن پاک کی انکار نہیں بلکہ قرآن مجید کا یہی معنی ہے اس عقیدہ کا حامل انسان خدا تعالیٰ کے علم عواقب امور کا گویا انکاری ہے، ایسی بات کوئی صاحب عقل و فراست اور کوئی صاحب دین و علم نہیں کہہ سکتا۔

صحابہ پر شیعہ | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مرض الموت میں صحابہ نے مخالفت کی کا چوتھا طعن کہ آپ کو باوجود طلب فرمانے کے قلم و دوات نہ لاکر دی اور کہا۔ احمق استفہمۃ۔

جواب | یہ اعتراض تمام صحابہ کے حق میں نہیں ہو سکتا، انہیں لوگوں کے بارہ میں کہا جا سکتا ہے جو حجرہ میں موجود تھے، حجرہ میں اکثریت اہل بیت کی تھی، وہ بھی دو فریق ہو گئے تھے، کچھ کہہ رہے تھے قلم و دوات لاکر دیں، ان پر بھی کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا، بعض اس بارہ میں توقف کر رہے تھے، کیونکہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بیماری کی حالت میں کوئی تکلیف نہیں دینا چاہتے تھے، جبکہ انہیں معلوم ہو گیا تھا کہ یہ امر جائز نہیں ہے یا وہ یہی پوچھ رہے تھے کہ یہ امر ہیئتہ ہے، اسی لئے انہوں نے کہا استفہمۃ یعنی اس بارہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھو، اس کا مکمل جواب پہلے مذکور ہو چکا ہے۔

صحابہ پر شیعہ کا | قرآن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے امتثال اور امر کی بار بار تاکید پانچواں طعن | مذکور ہے، مگر صحابہ نے اس بات کو بھلا دیا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے امر کے امتثال میں سستی کا مظاہرہ کیا، جیسا کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

لے اردن من الکافی ص ۲۹ میں ہے۔ ان الناس عادی الجدم اقبض رسول اللہ اهل جاهلیۃ الخ رسول کافی ص ۲۲ میں ہے کہ کفر و احیاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و بالیہ شہادۃ و کفر یا خلاہم من بالیہ بالیہ متولدہم سبقت فیہم الایمان شعی الخ۔

جنگ خندق کے موقع پر آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو بلایا، مگر سردی کی شدت کی وجہ سے کسی نے جواب نہ دیا، آخر نام لے کر مجھے فرمایا اٹھو۔ مجبور ہو کر میں نے جواب دیا، آپ نے فرمایا کفار کا پتہ لگاؤ، وہ کیا کر رہے ہیں، میں حجب باہر نکلا سردی کا مجھ پر مطلق اثر نہ ہوا، ان کے حالات کا جائزہ لیا، اور واپس آ کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو میں نے اطلاع دی۔

**جواب** | یہ ایک خبر دی واقعہ ہے اس سے مطلقاً استدلال لینا کہ صحابہ کرامؓ آپ کے فرامین مقدسہ کے امتثال میں سستی کرتے تھے، بالکل غلط استدلال ہے۔ اس موقع پر چونکہ صریح امر کسی کو نہ تھا، آپ نے اشارۃً ایک حکم دیا، بشیر کی کمزوری سے جواب میں توقف ہو گیا، صحابہ کرامؓ کے پیروی احکام کو قرآن پاک ان الفاظ سے بیان فرماتا ہے۔

اولئک یسارعون فی الخیرات  
یہ حضرات نیکیوں میں جلدی کرتے  
وہدھلہا سابقون (المؤمنون ۶۱) ہیں، اور بڑھ چڑھ کھسکتے لیتے ہیں۔

اگر یہ اعتراض تمام صحابہ کرامؓ پر وارد ہو سکتا ہے، تو حضرت علیؓ پر بھی وارد ہو گا، کیونکہ وہ بھی صحابہ کرامؓ میں داخل ہیں، آپ کے اوامر پر عمل کرنا ان پر بھی ضروری تھا، انہوں نے جواب کیوں نہ دیا۔

**صحابہ کرامؓ پر شیعہ کا چھٹا طعن** | صحیح مسلم میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔  
انا اخذنا بجزء کھدھلہما  
عن النما فتغلبو نخہ  
فتقحمون فیہا۔  
میں تمہاری کمزیری پکڑ رہا ہوں تاکہ  
جہنم سے پنج جاؤ، مگر تم مجھ سے غالب  
ہوئے جارہے ہو، اور اس میں داخل  
ہوتے ہو۔

**جواب** | یہ خطاب صحابہ کرامؓ سے نہیں ہے، اس کی مخاطب کوئی ایسی قوم ہے، جسے

اس روایت میں یہ وضاحت نہیں کہ کل صحابہ کرامؓ اس موقع پر جمع تھے، ہر کہتا ہے، جند افراد ہوں ان سے یہ کہتا ہی ہوگا اس سے کل صحابہ کے متعلق عدم اتباع رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر استدلال کرنا منکر طریق استدلال ہے۔  
باب شفقۃ علی اللہ علی امتہ و ما لفتہ فی تحذیرہم عن حلیۃ ج کتاب النقب۔

دعوت اسلام دی جا رہی ہے، یا وہ لوگ ایمان قبول کر کے مرتد ہو گئے تھے یا مؤلفہ القلوب میں سے کوئی گروہ ہے ہو سکتا ہے، منافقین میں سے کچھ افراد سے یہ مخاطب ہو۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے یہ خطاب قطعاً نہیں ہو سکتا، اس لئے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی مدح قرآن پاک میں وارد ہے، نیز علی رضی اللہ عنہ بھی اسی جماعت صحابہ میں داخل ہیں۔ شیعوں کا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر سوال طعن | صحیح مسلم میں ہے۔

عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فتحت عليك خزائن فارس والروم تتنافسون ثم تتحاسدون ثم تتباغضون ثم تتباعدون  
عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمہارے اوپر فارس اور روم کے خزانے فتح ہو جائیں گے، تم حریص بن جاؤ گے، اور حسد کرو گے، ابھر ایک دوسرے کی مخالفت کرو گے اور بغض رکھو گے۔

**جواب** اس حدیث میں رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو فتوحات کے مواقع پر تنافس، تحاسد اور تباعض ترک کرنے کا حکم ارشاد فرما رہے ہیں، انشاء کی جگہ عربی میں جملہ خبریہ بھی اکثر آجاتا ہے، ہمزہ محذوف مانا جائے، اور استفہام کا معنی پیدا ہو رہا بھی ہو سکتا ہے۔

نیز مبرج صحابہ رضی اللہ عنہم سے خطاب بھی نہیں ہے، اس لئے کہ ایک دوسری روایت میں الفاظ ذیل کا اضافہ ہے۔

ثم تطلقون الى مساكن المهاجرين فان جعلون بعضهم على رقاب بعض  
پھر تم مہاجرین کے گھروں کی طرف لوٹو گے، پھر بعض کو بعض کی گردنوں پر سوار کرو گے۔

لہذا مذکورہ روایت کی بناء پر جمیع صحابہ رضی اللہ عنہم کو مطعون کرنا درست نہ ہے۔

صحابہ پر شیوعہ کا اٹھواں طعن | حضرت سعد رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں :-  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أذى علياً فقد أذاني - جس نے علیؑ کو ایذا دی، اس نے مجھے ایذا دی۔

تمام صحابہؓ نے علیؑ کو ایذا دی اس سے دشمنی اور جنگ کی، ابو بکرؓ نے حضرت عمرؓ کے فرزند کو بھیجا کہ علیؓ سے بیعت کے لئے کہے، علیؓ نہ آئے، عمرؓ غضبناک ہو گیا، لوگوں کو کہا مکرط یاں اٹھاؤ، وہ علیؓ کے دروازہ پر آئے اور دی، دروازہ کھولو، دروازہ توڑ دیا، اور چلایا، فاطمہؓ باہر آئیں، اپنے ابا کا نام یاد کیا، عمرؓ نے تلوار اٹھائی، اور فاطمہؓ کے پہلو کی طرف چلائی، علیؓ کو کہا بیعت کرو، اگر تم بیعت نہیں کرو گے، میں قتل کر دوں گا۔ صحابہؓ نے بھی اس پر اتفاق کیا، اور علیؓ اور دختر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا استخفاف کیا، اور آپؐ کی وصیت، پس پشت ڈال دی، جواب | یہ قصہ اول تا آخر سب جھوٹ اور فزاردافض ہے، صحابہؓ علیؓ کی تعظیم کرتے تھے، ان سے اور ان کی اولاد سے محبت رکھتے تھے۔ شکل افحاشات میں علیؓ کے ساتھ معاون اور مددگار تھے۔

قال عبد الرحمن بن شہدنا صنفین مع علی فی ثمان مائتا ممن بايع بيعة  
 عبد الرحمن کہتا ہے، بیعت رضوان میں شامل ہونے والوں میں سے آٹھ سو جنگ صفین میں علیؓ کے ساتھ تھے، اور اس موقع پر ان میں سے تریسٹھ شہید ہو گئے۔

ان بزرگوں میں حضرت عمار بن یاسر بھی تھے، مہاجرین اور انصار میں سے ایک جم غفیر ان کے ساتھ تھے۔ حضرت علیؓ نے اپنے خطبوں اور اپنے خطوں میں اس کی خود گواہی دی ہے، ابو بکرؓ بھی علیؓ سے محبت رکھتے تھے، ان کے فضائل و معارف کے قائل تھے دار قطنیؒ روایت فرماتے ہیں

سہ دار قطنیؒ کے مرنے پر آثار السنہ میں نہیں ان کی دوسری کتابیں ہیں والشماعلم ۱۲

عن الشعبي ان قال بينا ابو بكر جالس  
اذ طلع على من قلما رآه قال من سورة ان  
ينظر الى اعظم الناس منزلة واقوية  
وافضل حاله واكثره عنايته  
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فلي نظر الى هذا الطالع -

شعبي فرماتے ہیں، ابو بکرؓ بیٹھے تھے  
کہ علیؓ نے آئے، ابو بکرؓ نے دیکھا تو فرمایا  
جو لوگوں عظیم المرتبتہ رسول اللہؐ سے  
اللہ علیہ وسلم کا قربت دار اور جس کا  
آپؐ خصوصی خیال رکھتے تھے، دیکھنا  
چاہتا ہے، اس آنے والے کو دیکھ لے  
حضرت عمرؓ بھی ان کی تعظیم و توقیر فرماتے تھے، امام دارقطنیؒ روایت کرتے ہیں:-

عن سعيد بن المسيب قال  
قال عمرا يتم شرف الاولاد  
على رضى -

سعيد بن المسيب فرماتے ہیں، عمرؓ  
نے کہا علیؓ کی دوستی کے بغیر شرف تمام  
بچوں پر نہیں ہے۔

عبداللہ بن عمرؓ کی جنگوں سے پیچھے رہنے پر افسوس کیا کرتے تھے۔  
طبرانی "معجم الاوسط" میں اور بزار "باسناد حسن" روایت کرتے ہیں، جب حضرت عبداللہ  
بن عمرؓ کو پتہ چلا کہ حسینؓ عراق جا رہے ہیں، مدینہ سے روانہ ہو کر قیسری منزل پر حسینؓ کو ملے  
اور فرمایا کہاں جا رہے ہو؟ حسینؓ نے فرمایا عراق جا رہا ہوں، عراقیوں کے خطوط کھائے  
اور ان کے بیعت کرنے کا حال سنایا، ابن عمرؓ نے فرمایا وہاں نہ جاؤ، ان کے خطوط کا  
اعتبار نہ کریں، میں آپؐ کو ایک حدیث سناتا ہوں، جبریل علیہ السلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
علیہ وسلم کے پاس آئے، اور دنیا و آخرت میں سے ایک کے انتخاب کا اختیار دیا، آپؐ  
نے آخرت کو اختیار کیا، آپؐ بھی جگر گوشہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، اللہ تعالیٰ نے  
آپؐ کو دنیا سے آخرت کے لئے بازر کھا، ابن عمرؓ کے کہنے سے حضرت  
حسینؓ نہ واپس نہ ہوئے، ابن عمرؓ نے انہیں رو کر اپنے بازوؤں میں لیا،  
اور رخصت کیا۔

۱۔ دیکھئے الاستیعاب ج ۲ ص ۳۵۵، ماہی علی شنی اللہ فی لم اناقل مع علی الفکر الباقیۃ النہی - یعنی  
مجھے اتنا غم کسی بات پر نہیں ہوا کہ علیؓ کے ساتھ ہو کر باغی گرد سے نہ رہا۔



دور خلافت خلفاء ثلاثہ میں صحابہؓ کا علیؓ کے ساتھ مخالفت ثابت نہ کرنا وافض کا  
حضرت علیؓ کا طرز عمل | افتر ہے، اور جھوٹ۔

خلفاء ثلاثہ رضی اللہ عنہم کے دور خلافت میں کوئی اختلاف ہوا ہی نہیں ہے، علیؓ سے  
ابوبکرؓ کی بیعت میں معمولی توقف ہوا، وہ اس وجہ سے تھا کہ علیؓ کہتے تھے ہمیں  
مشورہ میں شریک کیوں نہ کیا گیا۔ ورنہ ہم بھی ابوبکرؓ کی فضیلت جانتے ہیں، رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ہمارے دین کے لئے انتخاب فرمایا ہم انہیں دنیا کیلئے  
کیوں نہ انتخاب کرتے، حضرت علیؓ ساری زندگی خلفاء ثلاثہ کی خیر خواہی کرتے رہے،  
لڑائیوں میں ان سے تعاون کیا، دینی اور دنیاوی مشوروں میں ان کے شریک اور مشیر  
رہے، آخر زندگی تک ابوبکرؓ و عمرؓ کو جمیع مسلمانوں پر اور اپنے آپ فضیلت دیتے رہے  
اس کا اظہار نجی مجلسوں میں اور برسر منبر فرمایا۔ اگر کسی نے ان کے سامنے علیؓ کو شیخین  
پر فضیلت دی، اسے فوراً ڈانٹ دیا۔ اور فرمایا اگر کسی نے ایسا کہا میں اس پر حدافتر  
لگاؤں گا حضرت عثمان کی شہادت کے وقت تک علیؓ کی صحابہ کرامؓ کے ساتھ کوئی  
مخالفت اور نزاع پیدا نہ ہوئی، اگر ایسا ہوتا تاریخ اسلامی اس سے بھرپور ہوتی جیسا  
کہ علیؓ اور معاویہؓ کے مابین منازعات جو اثر مذکور ہیں۔

اسلامی حکومت میں پہلا رخسہ | اسلامی حکومت میں پہلا رخسہ جو واقع ہوا یہ تھا کہ  
چنداد باں اور آوارہ جمع ہوئے، اور حضرت عثمانؓ کا محاصرہ کر لیا حضرت عثمانؓ نے  
لڑائی کی اجازت نہ دی، اور نوبت یہاں تک جا پہنچی کہ یہ اب بڑھتی رہی، اس وقت  
جتنا لوگ مدینہ میں موجود تھے، اس آگ کو بجھانا چاہتے تھے۔ ان کے بس میں نہ  
رہا، حضرت عثمانؓ کے قاتل خود کو حق پر کہتے تھے۔ اور خلیفہ شہید کو باطل پر وہ  
اس قتل پر فخر کرتے تھے، اکابر صحابہؓ طلحہؓ، زبیرؓ، کعب بن بشرؓ، محمد بن مسلمہؓ  
دیگرہ وغیرہ اس قتل پر متأسف تھے، اور قتل عثمانؓ کو ظلم قرار دیتے، اور  
باغیوں کو ظالم کہتے، یہ بات حبیب باغیوں تک پہنچی، انہوں نے ان بزرگوں کو  
سزا دینا چاہی، تو ان کے شر کے خوف سے مختلف اطراف میں چلے گئے۔

جنگ جبل کا پس منظر | طلحہؓ اور زبیرؓ مکہ چلے گئے، ام المومنین عائشہؓ بھی حج کے لئے مکہ گئی ہوئی تھی، وہ دونوں مکہ میں آپ سے ملے، اور کہا ہم اعراب کے شر سے ڈر کر یہاں آئے ہیں، اگر آپ ہمارے ساتھ ہو جائیں، تو ہو سکتا ہے، وہ لوگ آپ کے ام المومنین ہونے کی وجہ سے آپ کا احترام کریں، انہوں نے مشورہ قبول نہ کیا، طلحہؓ اور زبیرؓ نے فطرت سے استدلال کیا۔

الاخیر فی کثیر من نجواہم  
الا من امر بصدقة او معدود  
او اصلاح بین الناس (النساء ۱۱)  
یا لوگوں میں اصلاح کا۔

اس کے بعد عائشہؓ نے مشورہ قبول کیا، اور کسی ایسی جگہ جانا چاہا، جہاں ان باغیوں کا اثر و رسوخ نہ ہو، اس مقصد کیلئے بصرہ کا انتخاب ہوا۔

حضرت عثمان کے قتل کر دینے کے بعد باغیوں کو مسلمانوں کے انتقام کا اندیشہ تھا، انہوں نے خیریت یہ دیکھی کہ حضرت علیؓ کے دامن میں پناہ لینا چنانچہ علیؓ سے انہوں نے بیعت کی، اس وقت علیؓ کے مثل دوسرا کوئی موجود نہ تھا، قبول خلافت فرض کفایہ اور دین کی مہمات سے ہے، اس لئے علیؓ نے ضرورت کو مد نظر رکھتے ہوئے خلافت قبول کر لی، ان لوگوں نے بھی بیعت کی، مہاجرین اور انصار کی ایک جماعت نے۔ بھی مکہ میں موجود تھی، بیعت کی، حضرت طلحہؓ اور زبیرؓ بھی اس وقت مدینہ میں موجود تھے، اور علیؓ نے ان کے ہاتھ پر بیعت کر چکے تھے، علیؓ مذکورہ اوہانوں سے انتقام اور بدلہ لینے کی قدرت نہ رکھتے تھے۔

عائشہؓ طلحہؓ اور زبیرؓ کے ساتھ بصرہ کو روانہ ہو گئیں، علیؓ کو اطلاع ملی کہ عائشہؓ اور مسلمانوں کی ایک جماعت بصرہ کی طرف جا رہی ہیں، علیؓ نے حضرت قعقاعؓ صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو روانہ کیا، قعقاعؓ پہلے حضرت عائشہؓ کو ملے اور سلام کے بعد کہا، اے ماں آپ کس وجہ سے ادھر تشریف لائیں، صدیقہؓ نے جواب فرمایا، بیٹے لوگوں میں اصلاح کے ارادہ سے۔ عائشہؓ نے قعقاعؓ کو طلحہؓ

اور زبیرؓ کے پاس بھیجا قعقاعؓ نے ان سے پوچھا صلح کی کیا صورت ہو سکتی ہے  
دو دنوں نے کہا عثمانؓ کے قاتلوں سے قصاص لینا چاہیے، قعقاعؓ نے جواب دیا مسلمانوں  
کے باہمی اتفاق اور صلح کے بعد ہی یہ ممکن ہے، دو دنوں نے جواب دیا، ہمیں یہ بات  
منظور ہے، حضرت قعقاعؓ نے تمام واقعات علیؓ کو پہنچا دیئے، علیؓ نہایت خوش  
ہوئے، اور دو دنوں فریق صلح پر خوش اور راضی تھے، علیؓ نے طلحہؓ اور زبیرؓ کو سلام  
بھیجے، اور اسی طرح جواب میں انہوں نے پیغام سلام بھیجا، قاصد درمیان آج رہے تھے  
اس اثنا عبداللہ بن سبا منافق یہودی نے باغیوں سے ایک رات باہمی مشورہ کیا اور  
کہا تمہاری خیریت اس میں ہے اگر ان کے درمیان صلح نہ ہونے دو، کل صبح صلح ہونے  
سے پہلے ہی تم جنگ و قتال شروع کر دو، چنانچہ انہوں نے رات کے پچھلے حصہ سے  
لڑائی شروع کر دی، دوسرے فریق کی طرف سے بھی جوابی اقدام کیا گیا، یہ جنگ جبل  
کے نام سے مشہور ہوئی، فریقین میں سے کوئی بھی قتال کرنا نہ چاہتا تھا، یہ محض ابن  
سبا کی شزازت اور خباثت کا نتیجہ تھا۔ دقرطبی اور جہور علماء نے اسی طرح  
کہا ہے)

**جنگ جبل بغاوت کا نتیجہ نہ تھی** | اس جنگ میں تیرہ ہزار مسلمان مارے گئے تھے، طلحہؓ  
اور زبیرؓ بھی شہید ہو گئے، ہمارے اس اعداد پر کہ حضرت عائشہؓ، طلحہؓ اور زبیرؓ باغی  
نہ تھے، بلکہ اصلاح کیلئے ادھر تشریف لائے تھے یہ دلیل ہے۔

قال ابوہریرۃ ان رسول	ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان	اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حرا و پر تھے،
علی حرا و هو ابوبکر و عماد عثمان	آپ اور ابوبکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ
وعلی و طلحہ و الزبیر	علیؓ اور طلحہؓ و زبیرؓ چٹان نے
فخرجت الصحابة فقال رسول	حرکت کی، آپ نے فرمایا آرام کر۔
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اهدأ فبا	تھو پر، بنی ہے یا مدینہؓ
علیک الا بنی اوصدق اوصہید و سلم	یا شہید ہیں۔ (مسلم)

نیز سنن ابن ماجہ میں ہے۔

عن سعید بن زید قال اشہد  
 علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم ا فی سمعہ یقول اثبت  
 حراء فم علیک الانبی ا وصدیق  
 ا و شہید و عد ہرما سول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر  
 و عمر و عثمان و علی و طلحہ و الزبیر  
 و سعد و ابن عوف و سعید  
 بن زید ۛ

سعید بن زید فرماتے ہیں میں  
 شہادت دیتا ہوں کہ میں نے رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ  
 نے فرمایا اے حراء، اٹھ کر تجھ پر نبی یا  
 صدیق، یا شہید ہی ہیں، شمار کیا کہ اس  
 وقت حراء پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم، ابو بکر، عمر، عثمان، علی، طلحہ،  
 زبیر، سعد، ابن عوف، اور سعید  
 بن زید تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طلحہؓ اور زبیرؓ کو شہید فرمایا، معلوم ہوا  
 وہ باغی نہ تھے، بلکہ ابن سبا یہودی کے گروہ کے ہاتھوں مظلوم شہید ہوئے۔  
 حضرت معاویہؓ کا علیؓ سے نزاع اس وقت معاویہؓ شام میں تھے، وہ بھی حضرت  
 علیؓ سے لڑنا نہ چاہتے تھے، ان کا مطالبہ تھا کہ حضرت عثمانؓ کے قاتلین کو سپرد کریں،  
 یا ان کو اپنے پاس سے بھاگادیں۔ علیؓ جب کامیاب ہو کر جنگ جمل سے فارغ ہوئے،  
 اس کی اطلاع معاویہؓ کو بھی ہو گئی، وہ مجبوراً شام سے نکلے اور ہر سے امیر المؤمنین علیؓ  
 نے بھی کوچ کیا، اور یافرائط پر آنا سامنا ہوا، علیؓ نے بشر بن عمرو بن محض انصاری  
 کو بمعیت دیگر افراد حضرت معاویہؓ کے پاس بھیجا، تاکہ انہیں اطاعت امام کی دعوت دیں۔  
 بشرؓ نے کہا میں تجھے خدا کا واسطہ دیتا ہوں، مسلمانوں میں افتراق نہ پیدا کریں اور خون

سلسلہ باب فضائل العشرہ مستل۔

سلسلہ الاصابہ ج ۲ ص ۵۵ میں ہے۔ یہ شام میں معاویہؓ اٹھے جو کہ عثمانؓ کے عامل تھے، انہوں نے عثمانؓ رضہ کے خون  
 کا مطالبہ کیا، اور صفین کی لڑائی ہوئی، علیؓ کی رائے تھی کہ تم میری اطاعت میں آ جاؤ، پھر عثمانؓ کا دلی میرے پاس  
 دعویٰ کرے، اس کے بعد حضرت علیؓ کے مطابق فیصلہ کیا جائیگا، ان کے دو مقابل واؤں کا خیال تھا کہ قاتلین کو تلاش کرنا اور قتل کرنا  
 علیؓ کی رائے تھی کہ زبیرؓ دعویٰ اور عینہ کے قتل لین غیر مستحب ہے، دونوں فریق مجتہد تھے، حضرت عمارؓ کے قتل سے مدد ہوا  
 کہ اس اجتہاد میں حضرت علیؓ کی رائے صحیح تھی، اہل سنت کا اس پر اتفاق ہے انتہی۔

ریزی نہ ہونے دیں، معاویہؓ نے کہا میرا علیؓ سے صرف ایک مطالبہ ہے، یہ کہ قاتلین عثمانؓ کو ہمارے سپرد کر دے، البتہ وغیرہ واپس ہوئے، اور علیؓ کو مطالبہ پہنچا دیا، حضرت علیؓ نے قاتلین عثمانؓ نہ دیئے جس کا سبب یہ تھا ان کے خیال میں ایسا کر خلافت میں اضطراب کا باعث ہو گا۔ انہوں نے بہتر یہ سمجھا کہ تمام مسلمان خلافت پر متفق ہو جائیں، استحکام کے بعد باغیوں کی قوت کمزور پڑ جائیگی، اور ان پر ہاتھ ڈالنا آسان ہو گا۔

چنانچہ بیچ البلاغت میں ہے:-

”حضرت علیؓ نے بعض معاصیوں نے مشورہ دیا، آپ قاتلوں سے انتقام لے لیں تو بہتر ہو گا۔ علیؓ نے کہا اے بھائی میں اس پر قوت نہیں رکھتا، یہ لوگ قوت میں ہیں اور مجھ پر غالب۔“

غرضیکہ حضرت علیؓ نے اس مطالبہ کے تسلیم سے توقف کیا، معاویہؓ نے سمجھا کہ علیؓ باغیوں کی حمایت کر رہے ہیں، اس لئے ان سے لڑنا واجب ہے، کیونکہ حضرت عثمانؓ کے قاتل ظالم ہیں، اور حوران کی مدد کرتا ہے، وہ بھی انہیں کی طرح ہے، اس سے معلوم ہوا، معاویہؓ نے خلافت کے لئے جنگ نہیں کی، وہ بھی علیؓ کی خلافت کے معتقد تھے، بعض کہتے ہیں ابتداء میں حضرت معاویہؓ نے قاتلوں کا مطالبہ کیا تھا، بعد میں خلافت کا دعویٰ بھی کر دیا تھا، ان کے خیال میں حضرت علیؓ کی خلافت صحیح نہ تھی، کیونکہ باغیوں کی بیعت علیؓ کے ساتھ غیر معتبر ہے، اہل حل و عقد میں سے جن بزرگوں نے بیعت کی طلحہ وغیرہ وہ ان سے جبرائی گئی تھی، اور اسی لئے انہوں نے بیعت توڑ دی، معاویہؓ نے یہ حدیث بھی سن رکھی تھی:-

اذا ملكت الناس فادفع جب تو لوگوں کا بادشاہ بنے تو

ان سے زری کرنا۔

برہد۔

اس حدیث سے انہیں خلافت کی طمع پیدا ہوئی، اور اہل شام سے بیعت لی۔

حضرت معاویہؓ کی اجتہادی خطا اور حال اس معاملہ میں حضرت معاویہؓ نے اجتہادی غلطی ہوئی۔ باغیوں کی حضرت عثمانؓ پر زیادتی مسلم ہے، جب حضرت عثمانؓ شہید ہو گئے، اور حضرت علیؓ خلیفہ مقرر ہوئے، اور انہوں نے بیعت کر لی، تو بغاوت خلیفہ

ختم ہو گئی، ہاں حضرت عثمان کا قصاص لینا باقی رہ جاتا ہے، تو اس کا مطالبہ دشمن کر سکتے ہیں۔ اور یہ امام کی ذمہ داری ہے، کہ وہ مطالبہ کے بعد قصاص لے، بشرطیکہ کسی متعین شخص یا اشخاص پر قتل کرنا ثابت ہو جائے، اور امام بھی بدلہ لینے پر قدرت رکھتا ہو۔  
بالفرض اگر امام قصاص لینے میں سستی بھی کرے، تو بھی اس وجہ سے اس کے ساتھ قتال جائز نہیں ہے۔

باقی رہا یہ کہنا کہ اہل حل و عقد سے زبردستی بیعت لی گئی، یہ باطل ہے، حقیقت یہ ہے تمام مہاجرین اور انصار رضی اللہ عنہم حضرت علیؓ کی فضیلت کے قائل تھے، یہی وجہ ہے کہ علیؓ نے معاویہؓ کے دعویٰ کے خلاف یہ دلیل دی کہ میری بیعت تم پر لازم ہے، اچا ہے تم شام میں ہو، اس لئے تم میرے ساتھ بھی مہاجرین و انصار کی اس جماعت نے بیعت کر لی ہے، جنہوں نے ابو بکرؓ اور عمرؓ کے ساتھ بیعت کی تھی، اہلسنت و جماعت کا عقیدہ ہے کہ حضرت علیؓ کی خلافت برحق تھی، اور حضرت معاویہؓ باطل پر تھے اور بغاوت کر رہے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمارؓ کو فرمایا تھا۔  
تقتلک الفتنۃ الباغیۃ  
تجھے باغی گروہ قتل کرے گا۔

اس نزاع نے ایمان | چونکہ حضرت معاویہؓ کا ارادہ بغاوت کا نہ تھا، بلکہ طلب قصاص معاویہؓ پر کوئی اثر نہ ڈالا، کی بنا پر ایک اجتہادی غلطی کے مرتکب ہوئے، اس میں ان کو ایک ثواب ملے گا، اس بنا پر معاویہؓ اور ان کے ساتھی گنہگار نہیں قرار دیے جاسکتے۔  
اگر بالفرض حضرت معاویہؓ نے عدل اور دیدہ والتہ بغاوت کی تھی، تو بھی ان پر اس وجہ سے کفر کا فتویٰ عاید نہیں کیا جاسکتا، کہ پھر قرآن پاک کی اس آیت سے انکار لازم آتا ہے۔

آمن الرسول بما أنزل  
الیہ من ربه والمؤمنون  
کل آمن بالله وملتکته  
جو کچھ اللہ کی طرف سے آرا، رسول  
اس پر ایمان لایا۔ اور ایمان والے  
ہر ایک اللہ پر ملائم، کتابوں اور

کتبہ و رسلہ الایۃ (البقرة ۲۸۵) رسولوں پر ایمان لائے۔

اس آیت مبارکہ اور دیگر آیات اور احادیث سے ثابت ہے کہ جو شخص حق تعالیٰ ملائکہ، کتب اور رسولوں کا عقیدہ رکھے اور ایمان لائے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمودات کو تسلیم کرے، وہ مؤمن ہے، کسی مغیرہ یا کبیرہ گناہ سے انسان کافر نہیں ہو جاتا۔

اگر حضرت معاویہؓ اور ان کے ہمراہیوں پر کوئی معصیت ثابت ہو جائے تو آیت ذیل کے مصداق قرار پائیں گے۔

وَأَخْرَجُوا عَنِ آلِهِمْ  
خُلُطًا عَظِيمًا  
سَيِّئًا عَسَىٰ أَن يَتُوبَ  
عَلَيْهِمْ أَن يَكُونَ  
خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ  
مَقَاتِلَ يُدْفَعُونَ  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ  
يَرْجِعُونَ  
وَأَخْرَجُوا عَنِ آلِهِمْ  
خُلُطًا عَظِيمًا  
سَيِّئًا عَسَىٰ أَن يَتُوبَ  
عَلَيْهِمْ أَن يَكُونَ  
خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ  
مَقَاتِلَ يُدْفَعُونَ  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ  
يَرْجِعُونَ

وہ لوگ جو صالح اور برے اعمال ملاچکے ہیں، امید ہے اللہ تعالیٰ ان پر رجوع فرمائے گا، بے شک اللہ بخشنے والا مہربان ہے، ان کے مالوں کا صدقہ لیں، ان کو پاک کریں، اور تزکیہ فرمائیں، ان کے حق میں دعا کریں، آپ کی دعا ان کے لئے سکون کا باعث ہوگی، اور اللہ سستے والا جاننے والا ہے۔

(التوبة ۱۰۲)

نبی اللہؐ میں حضرت امیر المؤمنین سے یہ روایت منسوب ہے۔

أَنَا صَبِيحًا نَقَاتِلُ أَخَوَانَنَا  
فِي الْإِسْلَامِ عَلَى مَا دَخَلَ فِيهِ  
مِنَ الزَّيْغِ وَالْأَعْوَجَاجِ وَ  
الشُّبُهَةِ وَالتَّوَدِيلِ

ہم اپنے اسلام کے بھائیوں سے لڑ پڑے ہیں، اس زلیغ و ٹیڑھ اور شبہ و تاویل پر جو اس میں موجود ہے۔

اس روایت سے صاف معلوم ہوا کہ۔

حضرت معاویہ اسلام میں داخل تھے اور یہ جنگ شیبہ و خطا کی بنا پر تھی، نہ کہ  
تفت اور عناد کی بنیاد پر۔

نزاع معاویہ و علیؓ میں | صحابہؓ میں سے حضرت معاویہؓ کے ساتھ چند گنتی کے افراد  
دیگر صحابہ کرام کا طرز عمل | تھے، اکثر حضرت علیؓ کا ساتھ دے رہے تھے، گھبراہٹ ہو رہی تھی کہ اوپر مذکور ہوا

فقہا صحابہؓ میں سعد بن ابی وقاص، عبداللہ بن عمر، اسامہ بن زید، ابوموسیٰ اشعری اور ابو سعید  
غیر جانبدار ہو گئے تھے، اکثر علماء کا خیال ہے کہ ان بزرگوں نے قتال بین المسلمین کی ممانعت  
کے عموم سے استدلال کیا، مگر محققین کے نزدیک ان کے الگ ہونے کی وجہ یہ نہیں، کیونکہ  
اہم حق کے ساتھ ہو کر اس کے مخالف سے بڑا شرع میں جائز ہے، اور قتال بین المسلمین  
کی اپنی عام سے یہ مستثنیٰ ہے، علیؓ کا اہم حق ہونا مذکورہ بزرگوں پر مخفی نہ تھا، اصل وجہ  
وہ احادیث ہیں جنہیں یہ لوگ اپنے کانوں سے سن چکے تھے، اور ہم تک بھی، وہ  
احادیث باسانید متواترہ پہنچی ہیں، کتب متداولہ میں ان احادیث کے متون دو سو سے  
زیادہ مذکور ہیں، اور اسانید کے طرق احاطہ شمار سے باہر ہیں۔

قال لیس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
علیہ وسلم ستکون فتنۃ | ایک فتنہ ہونے والا ہے، اس  
القاعد فیہ خیل القاتلۃ | میں بیٹھنے والا کھڑا ہونے والے  
سے بہتر ہے۔

کیا علیؓ کے ہمراہی بے جا | اس حدیث سے یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ علیؓ کے ساتھی  
قتال کر رہے تھے؟ | بے جا بڑائی کر رہے تھے، حاشا وکلا ایسا گمان کیسے  
کیا جاسکتا ہے، حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

یا عمار تقتلک الفتنۃ | اے عمار تھے باغی گرد قتل کرے گا تو  
الباغیۃ نہ عوہد الی الحجتۃ | ان کو حجت کی دعوت دے گا، اور وہ تھے  
دین عونک الی الناس۔ | جہنم کی دعوت دیں گے۔

۱۔ صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۰۴۰ صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۸۹ کتاب الفتن۔

۲۔ صحیح بخاری باب التواؤن فی ما زاد الناس ج ۲ ص ۶۴۰۔



حضرت عمارؓ حضرت علیؓ کے ساتھ تھے، اور شہید ہوئے۔

حدیث عمارؓ کفر معاویہؓ پر دلیل نہیں بن سکتی ہے | اس حدیث سے حضرت معاویہؓ کے ہمراہیوں کا کفر بھی ثابت نہیں ہوتا، اس لئے کہ رسول اللہؐ

صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فتنہ یا غیہ کا فتنہ قرار دیا ہے، اور کہ فتنہ کافرا کا، نارا کی دعوت کا مقصد ہے کہ وہ امام حق کی بغاوت کی دعوت دیں گے، جو کہ معصیت اور گناہ ہے، مگر اجتہادی غلطی کی بنا پر یہ دعوت تھی، اس لئے وہ لوگ معذور ہیں، چونکہ بغاوت بذات خود معصیت اور گناہ ہے، اور معصیت کی سزا نار ہو سکتی ہے، اس لئے

یٰٰدِ عُوْنُکَ اِلٰی النَّارِ فرمایا

ایک سوال | امام حق کے ساتھ ہو کر بڑا عبادت ہے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس معمولیت سے تہود کا حکم کیوں دیا؟

جواب | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فر فرامست سے جان لیا تھا، کہ یہ فساد ختم نہ ہوگا، جیسا کہ امام حسنؓ نے تفسیر سورۃ قدر کو تحریر فرمایا۔

ان النبی صلی اللہ علیہ	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو نبوا میہ
وسلحداری بنی امیہ علی	آپ کے منبر پر دکھائے گئے، آپ کو یہ
منبرہ فسادہ ذلک فذلک	بات بری لگی، اس وقت انا اعطیناک
انا اعطیناک الکوشریامحمد	الکوثر سورۃ اتری، یعنی اے محمد صلی اللہ
یعنی نہوا فی الجنة ونزلت	علیہ وسلم ہم نے آپ کو بہشت میں ایک
انا انزلناک فی لیلۃ القدر	نہر دی ہے، اور سورۃ قدر اتری،
وما ادریک مالیلۃ القدر لیلۃ	یعنی ہم نے اسے لیلۃ القدر میں اتارا
القدر خیر من الف شہر	لیلۃ القدر کیا ہے، ہزار ماہ سے
یحکمہا بعدک بنوا میہ یتاحم	بہتر۔ اے محمد آپ کے بعد اس کے
قال القاسم بن الفضل فعدنا	بنوا میہ مالک بنیں گے، قاسم بن
فاذا ہی الف شہر لا یزید	فضل کہتا ہے ہم نے اسے شمار کیا

ولا ینقص رداۃ القمذیؑ۔ تو ہزار ماہ بنامہ زنداندہ کم۔ (ترمذی)  
چونکہ ان رطائیوں میں شرکت کا کوئی فائدہ نہ تھا اس لئے آپ نے فغود کا حکم فرمایا اور  
اسی وجہ سے حضرت جنؑ نے معاویہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ صلح کر لی تھی۔

غرض یہ کہ صحابہ کرام اس رطائی میں تین فریق تھے، اکثر علیؑ کے ساتھ تھے ایک جماعت  
دونوں طرف سے الگ ہو گئے، بعض مذکورہ کی وجہ سے مگر یہ بھی علیؑ کے مناقب بیان  
کرتے رہتے تھے، اور انہیں ہی خلافت کا مستحق سمجھتے تھے، البتہ چند ایک کے کلام  
سے خلافت کے بارہ میں شبہ کا پتہ چلتا ہے، یہ لوگ بھی محل طعن نہیں ہیں۔

حضرت معاویہؓ کے ساتھ صحابہؓ میں سے چند آدمی تھے، مگر ان میں بھی اکثر  
دعویٰ قتال سے رجوع کر گئے تھے، اور رطائی کو جائز نہ سمجھتے تھے۔ البتہ وہ حضرت  
معاویہؓ کی معیت میں رہے، کیونکہ انہیں قاتلین عثمانؓ سے خوف لاحق تھا، اس کے  
باوجود وہ رطائی میں حصہ نہ لیتے تھے۔

تزع معاویہؓ و علیؓ سے مخالفت عداوت | اس سے معلوم ہوا کہ ان عبارات  
باہمی صحابہ رضی اللہ عنہم | سے یہ ثابت کرنا صحیح نہیں  
کہ صحابہ رضی اللہ عنہم باہمی عداوت و بغض تھا، ان کے متعلق ایسا تصور کرنا قرآن پاک  
کی آیات مبارکہ کے انکار کے مترادف ہے۔

۱۔ اذ کنتم اعداء خالف  
بین قلوبکم فاصبحتم بنعمتہ  
اخوانا۔  
جب تم دشمن تھے خدا تعالیٰ نے  
تمہارے دلوں میں اتفاق پیدا کیا، اور  
اس کی نعمت سے تم بھائی بھائی  
بن گئے۔

(آل عمران ۱۰۳)

نیز فرمایا ہے۔

لے جامع ترمذی کتاب التفسیر باب من سورۃ لیلۃ القدر۔ امام ترمذی فرماتے ہیں اس میں یوسف بن سعید ایک  
راوی مجہول ہے اور یہ حدیث اس سند کے علاوہ ہم نہیں جانتے الہی۔ حافظ مزیؒ نے اس  
حدیث کو منکسر کہا۔ حافظ ابن کثیرؒ نے اس حدیث کا اضطراب ثابت کیا دیکھئے تحفۃ الخواری  
شرح جامع ترمذی ج ۵ ص ۲۱۷ - ۲۱۸ -

۱۲۔ مالف بین قلوبہم ولو  
انفقت ما فی الارض جمیعاً  
ما الفت بین قلوبہم ولكن الله  
الف بینہم۔  
(الانفال ۶۳)

اور ان کے دلوں کو متفق کیا آپ  
تمام زمین کی چیزیں خرچ کر ڈالتے  
تو ان کے دلوں میں اتفاق نہ پیدا  
کر سکتے، مگر اللہ نے ان کے مابین  
تالیف کر دی ہے۔

۱۳۔ نیز فرمایا۔

رحماء بینہم (الفترہ ۲۹)

اکس میں رحمدل ہیں۔

۱۴۔ نیز فرمایا۔

الذین ان مکناہم فی الارض  
اقاموا الصلوۃ واتوا الزکوۃ  
وامروا بالمعروف ونہوا عن  
المنکر (الحج ۴۱)

وہ لوگ کہ اگر ہم ان کو زمین میں  
اقتدار دیں، تو نماز قائم کریں گے،  
زکوٰۃ دیں گے، اچھائی کا حکم کریں گے،  
اور برائی سے روکیں گے،

یہ آیات واضح دلیل ہیں اس پر کہ روافض کے بیان کردہ مطاعن صحابہ کرام رضی  
پر جھوٹ ہیں، اس لئے کہ صحابہ رضی کی تمکین فی الارض ابتداء خلافت ابو بکر سے تا خلافت  
علی رضی علیہ السلام بلکہ تا خلافت معاویہ رضی ثابت ہے، اگر منطقی قیاس کی رو سے اس کا تالی  
یعنی اقامت صلوٰۃ ایتاد زکوٰۃ، امر بالمعروف، اور نہی عن المنکر ان سے ثابت نہ مانا  
جائے، جیسا کہ روافض کا خیال ہے، تو اس سے اللہ تعالیٰ کی تکذیب لازم آتی  
ہے، (نحوذ باللہ)

صحابہ کرام رضی پر طعن کرنا  
اپنے دین سے دشمنی ہے

صحابہ رضی سے دشمنی رکھنا، اور ان کے بے شمار مناقب  
کو فراموش کر کے چند واقعات کو بنیاد بنا کر ان پر  
طعن کرنا، اپنے دین سے دشمنی رکھنا ہے، ہونا تو ایسے چاہیئے، اگر ان سے کوئی بات یا فعل  
ثابت ہو جائے جو کہ بظاہر شرع کے خلاف ہے، تو اس کی تاویل کر دینی چاہیئے، اور  
ان کے متعلق حسن ظن سے کام لینا چاہیئے، اس لئے کہ اس جماعت کے لئے نیکی اور

خیر کی شہادت شرع میں ثابت ہو چکی ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

۱۔ لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خیدا۔ (النور ۱۲)

ایسے کیوں نہ ہوا کہ حبیب ایماندار مرد اور عورتوں نے یہ بات سنی تو اپنے بارہ میں حیا لگائی کرتے۔

ہنیز فرمایا:-

والذین جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخوتنا الذین سبقونا بالایمان ولا تجعل فی قلوبنا غلا للذین آمنوا ربنا انک رؤوف رحیم۔

وہ لوگ جو بعد میں آئیں گے کہیں گے، اے ہمارے رب ہمیں بخش، اور ہمارے ان بھائیوں کو سچے ایمان والے گزر گئے، اور ہمارے دلوں میں ایمان والوں کے بارہ میں کدورت نہ بنا۔ یقیناً آپ ہی رؤوف اور رحیم ہیں۔

(الحشر ۱۰)

صحابہ پر شیعہ کا نالواں طعن | صحیح بخاری و مسلم میں حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے۔

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اس وقت تک قیامت قائم نہ ہوگی، جب تک میری امت احوال و اوصاف میں کفار فارس و روم کے برابر نہ ہو جائے۔“

جواب | اس حدیث سے صحابہ پر طعن کرنا غلط ہے، کیونکہ حدیث میں آخر امت کے فساد کا بیان ہے، یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے، جو کہ ظہور پذیر ہو چکا ہے، و رافضی کفار فارس کی طرح عجیب بن چکے ہیں جو کہ تعدد خالق کے قائل اور تقدیر کے منکر ہیں، اور کہتے ہیں کہ غیر خدا کا ارادہ واقع ہوتا ہے، مگر ارادہ خدا واقع نہیں ہوتا۔ اور یہ غیبتی سے کہتے ہیں کہ ایک شخص اپنی ام والدہ دوسرے کے لئے حلال کر دے جائز ہے، بعض اپنا کپڑا نماز میں پاک نہیں کرتے، اور یہ لوگ کفار روم یعنی یہود و نصاریٰ کی طرح ہوتے، اہل حق کی تکفیر کرتے ہیں۔ رافضیوں میں بعض غالی متعدد خداؤں کے قائل ہیں، جیسا کہ نصاریٰ عیسائی و مریم کو خدا مانتے ہیں۔

اس قسم کی بیسیوں چیزوں میں یہ لوگ اہل کتاب سے موافقت رکھتے ہیں۔

صحابہ پر شیعہ کا دسواں طعن | صحیح بخاری میں عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اگر تیری قوم کفر کے ساتھ قریب العہد نہ ہوتی، اور میں انکے

دلی انکار خطرہ نہ جانتا تو حکم کرتا کہ کعبہ کی عمارت گر کر احطیم کا حصہ اس میں داخل کر دیا

جائے، اور دروازہ زمین کے ساتھ پیوستہ کیا جائے، اور دروازے بنائے جائیں

ایک مشرقی طرف اور دوسرا مغربی سمت، کیونکہ یہی ابراہیمؑ کا اسس ہے، عائشہؓ کی قوم

قریش تھی، اس حدیث سے ان کی بد اعتقادی کا پتہ چلتا ہے۔

جواب | اس حدیث میں قوم عائشہؓ سے وہ لوگ مراد ہیں جو فتح مکہ کے روز ایمان لائے تھے

مہاجرین اور ان کی اتباع کرنے والے مراد نہیں ہیں، کیونکہ وہ جاہلیت اور کفر سے بعید العہد

ہو چکے ہیں۔ فتح مکہ کے روز مسلمان ہونے والے والوں کا خیال رکھتے ہوئے یہ کام

نہیں فرمایا۔

اس حدیث کو بنیاد بنا کر جمیع صحابہؓ پر خبن میں السابقون الاولون مہاجرین

والفارس بھی شامل ہیں، طعن کرنا معترض کے سوء اعتقاد کی علامت ہے۔

## چھٹی فصل

تابعین، تبع تابعین، فقہاء محدثین اور جمیع اہل اسلام اہل سنت پر شیعہ کے

دار و کردہ مطاعن کا بیان اور ان کا جواب ہے، اس بارہ میں اٹھارہ اعتراض

دارد کئے جاتے ہیں۔

اہلسنت پر شیعہ کا پہلا طعن | قرآن پاک سے وضو میں پاؤں کا مسح ثابت ہوتا

ہے، مگر مذکورہ بالا اکابرین اہل سنت پاؤں دھوتے ہیں۔

جواب | قرآن میں ارجمہم پر نصب اور جردوں قرأتیں آئی ہیں، اس کا عطف

وایدیکم پر ہے، درمیان میں جملہ دامسحوا بؤسکم (المائدہ ۶۸) آگیا، اگر ترتیب وضو

لہ باب فض مکہ وغیرہ تہا حلد ۲۱۵۔

کے استنباط پر دلالت ہو، اور حکم کی جبر و سک کے جوار کی وجہ سے ہے، جس سے  
معنی میں کوئی فرق نہیں پڑتا، ہمارے اس بیان کی تائید متواترہ احادیث رسول  
صلی اللہ علیہ وسلم کرتی ہیں، جن سے پاؤں کا دھونا ثابت ہے، مزید تحقیق ہماری  
کتاب منار الاحکام میں مذکور ہے، اس جگہ امامیہ کے ذکر کردہ کچھ آثار کے نقل پر  
اکتفا کریں گے۔

۱۱۔ عیاشی نے علی بن حسن سے روایت کی ہے، کہ ابوبکر، ایم سے میں نے پاؤں کے  
بارہ میں سوال کیا، تو انہوں نے کہا، پاؤں دھو نے چاہیں۔

۱۲۔ محمد بن نعمان بروایت ابی نصیر امام ابو عبد اللہ سے روایت کرتا ہے، کہ انہوں نے  
فرمایا، اگر تو سر کا مسح کرنا بھول گیا، اور پہلے پاؤں دھو لے، تو سر کا مسح کر، اور پھر پاؤں  
دوبارہ دھو۔ اس اثر سے معلوم ہوا امام کے نزدیک ترتیب و صفوف فرض ہے۔

کلینیؑ اور ابو جعفر طوسی وغیرہ نے اس اثر کو صحیح اسانید کے ساتھ روایت کیا ہے۔

۱۳۔ محمد بن حسن صفار، زید بن علی سے وہ اپنے آباد سے وہ علی بن ابی طالب سے  
روایت کرتے ہیں، کہ علیؑ نے کہا میں وضو کرنے بیٹھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے  
دیکھا کہ میں پاؤں دھو رہا ہوں، تو آپؐ نے فرمایا انگلیوں کے درمیان خلل بھی کر۔  
بعض روافض جو یہ کہتے ہیں کہ اہل سنت نے بھی مسح قدم روایت کیا ہے، جھوٹ  
محض ہے۔

اہل سنت پر شیعہ کا دوسرا طعن | اہل سنت صحابہؓ کے ساتھ دوستی رکھتے ہیں  
کہ یہ دشمن اہلبیت ہیں | اور صحابہؓ اہل بیت کے ساتھ بغض رکھتے ہیں

جواب | یہ بیان بالکل جھوٹ ہے، اس کی کچھ تفصیل اوپر بیان ہو چکی ہے، اکتب اہلسنت  
صحاح و مسانید خضائل و مناقب اہل بیت سے سہر پور میں، اور وہ احادیث مناقب رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم سے صحابہ کرامؓ نے نقل فرمائی ہیں۔

۱۵۔ بلکہ اکثر علماء ترتیب وضو کے وجوب کے قائل ہیں۔

۱۶۔ فرارغ لکھنؤ ج ۳ ص ۲۵۵۔

نیز اہل سنت صحابہؓ کی وساطت سے یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روایت کرتے ہیں۔

من مات وهو بغض لأهل  
محمد دخل النار وان  
صلی وصام۔

جو مر گیا، اور وہ آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے بغض رکھتا تھا، جہنم رسید ہو گا چاہے نماز روزہ کی پابندی کی ہو، طہرائی، حاکم۔

طہرائی اور حاکم نے اسے روایت کیا ہے۔

نیز ایک اور حدیث ہے۔

من ابغض اهل البيت فهو

جس نے اہل بیت سے بغض رکھا

منافق اخرجہ الطہرائی۔

وہ منافق بنے۔ (طہرائی)

اس معنی کی دیگر روایات بھی کتب اہل سنت میں مذکور و مسطور ہیں، اگر انہیں اہل بیت سے

بغض ہوتا تو یہ احادیث کیوں بیان کرتے۔

در حقیقت روافض ہی دشمن اہل بیت ہیں جس کی تفصیل پہلے بیان ہو چکی ہے، کہ

بعض امامیہ اولاد فاطمہؓ میں سے بعض کے ساتھ دشمنی رکھتے ہیں اور دوسرے دوسری

اولاد سے۔

**اہل سنت پر شیوع کا تیسرا طعن** | اہل سنت روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے آیت ذیل پڑھی۔

أخذاً بئیم اللات والعزی ومناة

تم بتاؤ لات، عزی اور ایک تیسرے

مناات کے بارے میں۔

الثالثة الاخری (النجم ۱۹-۲۰)

اور اس کے بعد شیطان القار سے آپ کی زبان پر یہ الفاظ جاری ہو گئے، قلک

الفرایق العلی وان شفاعتھن لاترجمی۔ جب آپ نے قرأت سورۃ ختم کی، تو رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں نے سجدہ کیا، اور کافروں نے بھی سجدہ کیا، یہ خیال کر کے کہ

شاید محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ساتھ صلح کرنا چاہتے ہیں۔ اس لئے ہمارے بتوں

سہ اس حدیث ج ۲ ص ۱۳۹ باب بغض اہل البیت یقولان الخ۔

کی تعریف کر دی ہے۔

اس حدیث سے یہ جواز نکلتا ہے کہ پیغمبر معصوم کی زبان پر کلمہ کفر جاری ہو سکتا ہے۔

**جواب** ایہ روایت موضوع ہے، بعض مفسرین نے بلا تحقیق اسے درج کر دیا ہے، صحیح یہ ہے کہ شیطان نے کافروں کے کانوں میں یہ آواز پہنچائی تھی، مسلمانوں میں سے کسی نے یہ کلمہ نہیں سنا، اور نہ اس پر مطلع ہوئے، جبریل علیہ السلام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع دی، تو آپ منجوم ہوئے، اور یہ آیت آپ کی تسکین کیلئے نازل ہوئی۔

وما ارسلنا من قبلك من  
رسول ولا نبی الا اذا تمخى  
التقى الشيطان فى امنيته فينسخ  
الله ما يلقى الشيطان ثم  
يحكم الله آياته والله عليم  
حكيم (الحج ۵۲)

**اہل سنت پر شیعہ کا چوتھا طعن** | اہل سنت قیاس پر عمل کرتے ہیں، حالانکہ قیاس کرنے کا اللہ تعالیٰ نے حکم نہیں دیا ہے۔

**جواب** حق تعالیٰ نے قیاس کرنے کا حکم ارشاد فرمایا۔

فاعتبروا یا اولى الابصار  
(الحشر ۲۲)

پر اعتبار کرو۔

قیاس کا حجت شرعی ہونا کتاب سنت اور اجماع امت سے ثابت ہے، جس کی تفصیل کتب اصول میں مذکور ہے، اس جگہ امامیہ کے فقہاء کردہ آثار نقل کئے جاتے ہیں جو وہ اپنے ائمہ سے روایت کرتے ہیں۔

۱۔ ابو جعفر طوسی تہذیب میں امام ابو جعفر محمد بن علی الباقر سے روایت کرتے ہیں کہ عمر بن الخطاب نے صحابہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو جمع کیا، اور پوچھا تم اس شخص کے بارہ میں کیا کہتے ہیں جو اپنی عورت کے ساتھ جماع کرے، مگر انزال نہ ہو، انصار نے جواب



دیا، الماء من الماء یعنی انزال کے بعد غسل کرنا واجب ہو گا مہاجرین نے کہا:-

إذا التقى المختانان وجب الغسل :-  
جب مرد و عورت کی شرمگاہیں مل جائیں غسل واجب ہو گیا۔

حضرت عمرؓ نے علیؓ سے پوچھا آپ کی کیا رائے ہے، تو انہوں نے کہا التفاتنا میں سے حد قائم کرنا تو واجب کہتے ہیں اور ایک صاع پانی بہانا واجب نہیں کرتے۔

اس اثر سے معلوم ہوا علیؓ نے غسل کو حد پر قیاس پر فرمایا۔

امام باقرؑ و صادقؑ اور زید بن علیؑ نے امام ابو حنیفہؒ کو قیاس کرنے کی اجازت دی تھی، اہلسنت پر شیعوں کا یا بخوال طعن امام میر تقی میرؒ ہیں اور اہل سنت بہت، اللہ تعالیٰ اعلم ہے

و قلیل من عبادی الشکورا اور میرے بندوں میں شکر گزار

(السبا - ۱۳ ۲۲) حق پرست ہیں۔

**جواب** (ربا من اصل میں سطر متروک ہے)

کثرت حقانیت مذہب کی دلیل ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

بید الله مع الجماعة۔ جماعت کے ساتھ اللہ کا ہاتھ ہے۔

نیز فرمایا:-

عليكم بالسواد الاعظم تم عظیم جماعت کے ساتھ رہو۔

یہ آثار امامیہ بھی اپنے ائمہ سے روایت کرتے ہیں۔

۱۔ جامع ترمذی باب فی لزوم الجماعة کن بالفتن ابن جریر ۲ ص ۱۱۱

۲۔ ابن ماجہ بر روایت انس با در جماعت شریفہ و قلیل من عبادی الشکورا کفر کے مقابلہ میں تفلت مراد ہے اگر شیعوں کا موقف درست قرار دیا جائے تو شیعہ کے مقابلہ میں مرزا یحییٰ قلیلی میں، پھر وہ حق پرست نہ لادھوی کریں گے کسی نظر پر کے حق ہونے کی یہ کوئی دلیل نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ اس بات میں یہاں ظہار فرما چکے کہ میرے بندوں میں یعنی انسانوں میں میرا شکر کرنے والے تو خود ہیں، اگرچہ بہت کم افراد اور ناشکروں کی ہے، حقانیت مذہب کیلئے معیار اللہ کی کتاب و حدیث و عقل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مدد ہے، جس قوم کے عقائد خدا و عالم کتاب و سنت کے مطابق ہوں گے، وہ حق پر ہیں، اور اگر جالیہ نہیں ہیں، وہ باطل ہیں، کیونکہ کتاب و سنت ہی معیار حق و باطل ہیں، اگر شاکیوں نے، حرکت فیک امرین فن اقتلوا ما تمسکتم بہا کتاب اللہ و سنتی (مواظفہ، مالک) پہلی اس حق پر سے مجھے طعن کا جواب بھی واضح ہو جاتا ہے اہلسنت امراد میر کو ان کی طرف سے نصیب شدہ، ان کی حیثیت نہیں دیتے بلکہ کتاب و سنت کی صفات کی وجہ سے انہیں استاد و علم کا درجہ دیتے ہیں جو مسائل کتاب و سنت میں منصوص نہ ہیں، اور صحابہ کرام سے بھی کوئی صل موجود نہ ہے، ان مسائل میں ائمہ اربعہ کی ہدایات سے استفادہ کرتے ہیں۔ ۱۲-

**اہل سنت پر شیعہ کا چھٹا طعن** | اہل سنت نے اپنا مذہب ابوحنیفہ اشاعی، مالک اور احمد بن حنبل سے اخذ کیا ہے، اور امامیہ نے ائمہ معصومین سے۔ لہذا مذہب امامیہ اتباع کے زیادہ مناسب ہے،

**جواب** | مذکور ائمہ اربعہ نے اپنا مذہب اہل بیتؑ صحابہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے سیکھا اور انہوں نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے۔ لہذا اہل سنت کا سلسلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر منتہی ہوا۔ اس کے برعکس امامیہ کا مذہب ہشام بن حکم، ہشام بن سالم، شیطان السطاق، عبد اللہ بن سبائیسہ منافقین، وضاعین اور کذابین سے ماخوذ ہے، ان لوگوں نے حضرت باقرؑ اور حضرت صادقؑ پر رجحوی باتیں منسوب کیں ہیں، اور ترکیب وغیرہ کلمات روایت کئے ہیں۔ لہذا مذہب امامیہ نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ماخوذ ہے، اور نہ اہل بیتؑ سے۔

**اہل سنت پر شیعہ کا ساتواں طعن** | مرتضیٰ ابن مظہر علی اور ابن طاووس نے کہا مالکیہ کے مذہب میں اپنے ملک کے ساتھ لواطت جائز ہے، اور ابوحنیفہ کے نزدیک لعنہ خرقہ۔

**جواب** | یہ سب جھوٹ اور افتراء ہے، لعنہ اللہ علی الکاذبین، صحابہ کرامؓ و اہل بیتؑ ان لوگوں نے اسی طرح کے کئی جھوٹ منسوب کئے ہیں۔

**اہل سنت پر شیعہ کا آٹھواں طعن** | حضرت علیؑ کے فضائل و مناقب وارہ پر اہل سنت اور روافض دونوں متفق ہیں، مگر خلفائے ثلاثہ کے فضائل میں وارد شدہ مختلف فیہ ہے، اختلافی بات، اتفاقی کے لئے متروک ہو جائیگی۔

**جواب** | ترجیح کی ضرورت اس وقت ہوتی جب تعارض ہو، صحابہؓ کے فضائل میں کوئی تعارض نہیں سب کے فضائل و مناقب مسلم ہیں۔ اگر یہ انداز فکر درست قرار دیا جائے تو نصاریٰ کہہ سکتے ہیں عیسیٰ علیہ السلام کے فضائل عیسائیوں اور مسلمانوں میں متفق علیہ ہیں اور فضائل محمد صلی اللہ علیہ وسلم مختلف فیہ حالانکہ یہ قول ظاہر البطلان ہے۔

**اہل سنت پر شیعہ کا نواں طعن** | شیعہ اپنی نجات کا یقین رکھتے ہیں اہل سنت کو اپنی نجات کا یقین نہیں ہے، یقین حاصل کر لیتے والا شک کرنے والے سے اتباع کا زیادہ استحقاق رکھتا ہے۔

**جواب** ایمان پر موت آنے کی صورت میں اہل سنت یقین رکھتے ہیں، کہ معاصی کی سزا کے بعد یا معافی کے بعد ضرور بہشت میں جائیں گے، اہل سنت کو اس پر بھی یقین ہے کہ عقائد اہل سنت نجات دہندہ ہیں، ہاں یہ نہیں جانتے کہ موت ایمان پر بھی آئے یا نہ۔  
 ردافض اگر یہ یقین رکھتے ہیں کہ ان کی موت عقائد حق پر آئے گی، تو یہ دعویٰ علم غیب ہے، حالانکہ سب جانتے ہیں کہ بعض امامیہ موت سے پہلے کافر ہو جاتے ہیں، یا سنی، اور بعض سنی رافضی ہو کر مرتے ہیں، یا اسی طرح کے کسی اور فرقہ میں جا کر۔  
 امامیہ کا اگر موقف یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ گناہوں کا سوال نہ کریں گے، تو یہ مرجحہ کا عقیدہ ہے اور اس سے آیات قرآن کا انکار لازم آتا ہے۔

**اہلسنت پر تشیع کا دسواں طعن** اہل سنت ابوحنیفہؒ اور شافعیؒ کی اقتدا کرتے ہیں، اور ان کے حسن خاتمہ کا انہیں یقین حاصل نہیں ہے، امامیہ اپنے ائمہ کی اقتدا کرتے ہیں، اور انہیں مصوم سمجھتے ہیں۔

**جواب** اہل سنت امام ابوحنیفہؒ اور امام شافعیؒ کو احکام رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا ناقل اور راوی سمجھتے ہیں، اقتدا درحقیقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کرتے ہیں، نہ کسی غیر کی، اس کے برعکس امامیہ کے مقتدا وضاع اور مفری ہیں، جنہوں نے ان کے ائمہ رحمہم اللہ پر صوط باندھا، ان کے مقتدا ائمہ اہل بیت نہیں ہیں۔

نصدی وغیرہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور فرشتوں کی عبادت کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ جب حکم فرمائیں گے، غیر خدا کی عبادت کرنے والے اور ان کے معبودوں کو جہنم میں ڈال دیا اس وقت حق تعالیٰ عیسیٰ علیہ السلام کی جگہ شیطان کو ان کا معبود اور پیشوا بنا کر دونوں کو جہنم میں ڈالیں گے، بل کا فائدہ بعد دن الجحیم اکثر مضمون - السبا ۴۱ - ۲۲۔

**اہلسنت پر تشیع کا گیارہواں طعن** اہل سنت ابوہریرہؓ کو اپنا امام قرار دیتے ہیں، مگر ابوہریرہؓ کو اپنی امامت کا شک تھا، اگر وفات کے وقت انہوں نے کہا:۔

سہ اس لئے کہ عیسیٰ علیہ السلام نے ان کو اپنی عبادت کا حکم نہیں دیا، بلکہ شیطان نے نصاریٰ کو یہ حکم دیا تو درحقیقت نصاریٰ کا معبود عیسیٰ علیہ السلام نہیں، بلکہ شیطان ہے، اسی کے حکم سے یہ عبادت کرتے ہیں۔

لیتینی کنت سألت رسول الله  
 کاشن کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم ہیل  
 و سلم سے پوچھ لیتا کہ انصار کے لئے اس  
 للانصار فی هذا الامر حق -  
 اس میں کوئی حق ہے۔  
 جواب یہ روایت مرفوعہ اور جھوٹ ہے، ابن مطہر علی روایت کرتا ہے کہ  
 ابو بکر نے کہا:-

انه سمع رسول الله  
 کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم یقول  
 و سلم سے سنا کہ آپ نے فرمایا امر اقریش  
 الائمة من قریش -  
 میں سے ہیں۔

ابو بکر نے یہ حدیث حضرت سعد بن معاذ کے سامنے بیان کی اور انہوں نے  
 اسے تسلیم کر لیا۔

المسند پر شیخ کا بار ہوا لحن اہل سنت نامہ کو بہادر پریزنجیت ہیں، نامہ دے  
 مراد ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں اور بارہ دوسرے مراد علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ ہیں کہ تھے ہیں۔  
 لا تحزن ان الله معنا (التوبة: ۴۰) غم نہ کر، اللہ تعالیٰ ہمارے ساتھ ہے۔

جواب صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی طرف نامہ دی کی نسبت کرنا باطل ہے، آیت بالا حضرت  
 صدیق اکبر کے بارہ میں اسی طرح ہے جیسا کہ موسیٰ علیہ السلام کے حق میں ارشاد باری ہو۔  
 لا تخف انی لا یجان لدی  
 خوف نہ کہ میری جنابت مرسلون  
 المرسلون (النمل: ۱) خدا نہیں کرتے۔

نیز ارشاد ہے:-

فاد جس فی نفسہ خیفۃ  
 اپنے دل میں موسیٰ علیہ السلام نے  
 موسیٰ قلنا لا تخف انک انت  
 خوف پایا۔ ہم نے کہا خوف نہ  
 الاعلیٰ (ط: ۶۷ - ۶۸) پڑا  
 کرتا ہی بلند ہو۔

اسی طرح ابراہیم علیہ السلام کے حق میں وارد ہے:-

لے منہاج الکرامۃ ص ۱۱۱

فاد جس مٹھ خیفۃ قالوا لا تخف  
ولشروہ بغلام علیہ

(الذاریات ۲۸)

داؤد علیہ السلام کے بارہ میں فرمایا۔

ففرع مٹھ قالوا لا تخف  
نصمان یغی بعضنا علی بعض۔

(ص ۲۲)

نیز حضرت موسیٰ کے شان میں ارشاد ہے۔

وہاں سے ڈر کر نکلا اور ان حالیکہ

فخرج منها خائفًا یترقب

وہ انتظار کر رہا تھا۔

(القصص ۲۱)

آیات مذکورہ بالا میں خوف و فرع کی نسبت انبیاء علیہم السلام کی طرف کی گئی ہے  
کبھی ایسا ہو جانا بشری مقتضیات سے ہے، بزدلی کی دلیل نہیں کہ اللہ کے رسول  
بذریعہ صفات سے منزہ اور پاک ہوتے ہیں۔

ابو بکرؓ کا حق تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جان کے لئے تھا، نہ کہ اپنی زندگی کیلئے۔  
دیکھیے ابو بکرؓ بدینؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غار میں جانے سے روکتے ہیں، اور  
خود اندر جا کر صفائی کرتے ہیں، سوراخ بند کرتے ہیں، جو سوراخ پھج جاتے ہیں، ان میں  
اپنے پاؤں کی انگلیاں مٹھوس لیتے ہیں، اور پھر سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم غار میں  
تشریف لاتے ہیں، ابو بکر صدیقؓ کی انگلی کو سانپ ڈس جاتا ہے، آخر وقت میں اسی  
کے زہر سے جام شہادت نوش فرماتے ہیں، بخاریؒ نے مسلمؒ نے براہین عذاب سے بروایت  
صدیقؓ روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا۔

قال بکیت قال رسول اللہ

میں روپڑا رسول اللہ صلی

صلی اللہ علیہ وسلم لہ تکی قلت

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا روتے کیوں ہو؟

اما والله ما على نفسى ابكى ولكنى ابكى عليك الحديث - میں نے کہا اللہ کی قسم میں اپنے لئے نہیں رو رہا، آپ کے لئے رونے لگا۔

**شجاعت ابوبکرؓ** علیؓ اپنے قاتل کو پہچانتے تھے، کیونکہ انھوں نے اس بارہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سن رکھا تھا انہوں میں جرأت و بہادری کا مظاہرہ یہ دروغ ہونا چاہیے، کہ انہیں اپنی جان کا کوئی خطرہ نہ تھا، کیونکہ احتمال ہی نہ تھا کہ وہ معلوم قاتل کے علاوہ کسی دوسرے کے ہاتھ قتل ہو سکتے ہیں۔ ابوبکر صدیقؓ باوجودیکہ انہیں اس قسم کا علم نہ تھا، پھر بھی جنگوں میں جرأت کا مظاہرہ فرماتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے فوراً بعد مدینہ منورہ کے ساتھ لڑائی کا اعلان کیا تھا۔

محمد بن عقیل بن ابی طالب سے مروی ہے کہ ایک دن علیؓ نے خطبہ ارشاد فرمایا، اور کہا اے لوگوں سب سے زیادہ بہادر کون ہے؟ میں نے کہا امیر المؤمنین آپ ہیں، علیؓ نے کہا اشجع الناس ابوبکرؓ سب لوگوں میں بہادر ابوبکرؓ ہیں۔

اس لئے کہ بدر کے دن ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ایک عریش بنادی تھی، ہم نے کہا کوئی ہے جو عریش کے قریب کھڑا ہو اور کسی دشمن کو دھرنے دے ابوبکرؓ کے سوا کوئی بھی اس جگہ کھڑا نہ ہوا، ابوبکرؓ نے تلوار ننگی کی، اور آپ کے سر ہانے کی طرف کھڑا ہو گیا، جب بھی کوئی دشمن ادھر کا رخ کرتا، ابوبکرؓ اس پر حملہ کر دیتے۔

**شیعہ کا اہلسنت پر تہمید و مبالغہ** اہل سنت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف بعض ایسی باتیں منسوب کیں ہیں جو کہ شان نبوت سے بعید ہیں۔

۱۔ عائشہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں کپڑے کی گڈیاں بنا کر کھیتی تھی، حالانکہ اہل سنت کے نزدیک نہایت ہے کہ فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے، جہاں تصویر موجود ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابراہیمؑ اور اسماعیلؑ علیہم السلام کی تصویریں کعبہ سے محو کرادی تھیں۔

۲۔ عائشہؓ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کی صورتیں عین بی حدیت۔ صحیح مسلم ج ۲ صفحہ ۲۸۵ باب مناقب عائشہؓ - مسند بزار ص ۳۲۷

**جواب** | مذکورہ بالا روایت کے بارہ میں کئی احتمالات پیدا ہو سکتے ہیں، حضرت عائشہؓ ابتدا میں صغیرہ تھیں، ان پر شرعی تکلیفات ساقط تھیں، ہو سکتا ہے، وہ گڑیاں کپڑے کی تھیں، اور انسانی تصویر میں نہ تھیں، ہو سکتا ہے تحریم صودت سازی سے پہلے کا یہ واقعہ ہے ابراہیم علیہ السلام کی تصویر فتح مکہ کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے محو کرانی تھی، جو کہ مشہور کا واقعہ ہے، حدیث میں یہ بھی احتمال ہے کہ انصاری لڑکیاں حضرت عائشہؓ کے پاس آتی تھیں، ان کے ساتھ عائشہؓ کھیلا کرتی تھی، نبات سے مراد وہی انصاری لڑکیاں ہیں۔

۱۲۔ السنن بر روایت عائشہؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے چادر پہنائی میں حبشیوں کی طرف دیکھتی تھی جو کہ مسجد میں کھیل رہے ہوتے، اس روایت میں کئی قباحتیں موجود ہیں، ۱۱ حبشیوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعب کیلئے مقرر کیا۔ (۲) خود لعب دیکھا گیا آپ بھی ان میں شامل ہو گئے، (۳) اپنی بیوی کو ناختم مردوں کو دیکھنے کی اجازت دی جو کہ غیرت کے منافی ہے۔

**جواب** | حبشیوں کے کھیل سے مراد آلات حرب کی تربیت ہے، نہ کہ بے ہودہ اور بے فائدہ مشغلہ جیسا کہ ایک حدیث میں آتا ہے۔

لعب المسلم باطل الا  
ثلاثة تعلیمه بقوسه و  
تاديبه بفاسه وملاعبة  
مع نسائه۔

مسلمان کا کھیلنا باطل ہے سوائے تین  
کھیل کے۔ ۱۔ کمان کے ساتھ۔ کھیلنا  
گھوڑے کو تربیت دینا، اور اپنی  
عورتوں کے ساتھ خوش گپیاں۔

لہذا یہ لعب حرام نہ تھا، بلکہ جہاد کی غرض سے عین عبادت میں داخل  
ہے اقرآن پاک میں ہے:-

واعدوا لهم ما استطعتم  
من قوۃ۔

اور ان کیلئے جو قوت تمہاری استطاعت  
میں ہو تیار رکھو۔

۱۵۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۲۸۱ باب نظر المرأة الى الجيش وكتاب العیدین ج ۱ ص ۱۱۰  
۱۶۔ جامع ترمذی باب ما جاز فی فیہ من اللہ ج ۱ ص ۱۱۰ باب ما جاز فی فیہ من اللہ ج ۱ ص ۱۱۰

صغیرہ لڑکی کا پس پردہ دیکھنا غیرت کے منافی نہ ہے، واضح ہے کہ یہ واقعہ آیت  
حجاب کے نازل ہونے سے پہلے اور حضرت زینب کے نکاح کے بعد کا ہے، دیکھیے۔  
سنن ابی داؤد، دارمی وغیرہ۔

حضرت عمرؓ کے متعلق کہا جاتا ہے کہ انہوں نے سہیلیوں کو روکا تھا، اس وقت ان  
کے خیال میں یہ لعب ناجائز تھا، جب انہیں پیٹھ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت  
سے تربیت ہے، تو وہ خاموش ہو گئے، مگر روافض کا طرز عمل سادات اہل بیت کے  
ساتھ کتنا قابل نفیر ہے، جس کی ایک مثال یہ کہ امام صادق کی طرف یہ جھوٹی طہنیت  
کرتے ہیں، اگر انہوں نے کہا،

خدمة جوادینا لنا و ہماری لوندیوں کی خدمت ہمارے  
لئے ہے، اور ان کی شرمگاہیں تمہارے لئے  
فواجہن لکم۔

۳۔ اہل سنت روایت کرتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ملک الموت کو پھینک  
رہا تھا، وہ کانے ہو گئے، اس سے معلوم ہوا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام فیصلہ خدا پر راضی نہ  
تھے، اور اللہ کی ملاقات کو ناپسند کیا۔ علائکہ اہل سنت ہی یہ روایت بھی لاتے ہیں۔

من کدر لقاء الله کدر الله  
جو اللہ کی ملاقات ناپسند کرتا ہے  
خدا بھی اس کی ملاقات ناپسند کرتا ہے۔  
لقاء۔

**جواب** یہ پھینکنا اس لئے نہیں مارا تھا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنی موت پر راضی نہ  
تھے، اگر ایسا ہوتا تو بعد میں کیوں اپنی جان قبض کرنے کی اجازت دیتے، یہ اس لئے ہوا کہ  
حضرت موسیٰ کو معلوم تھا کہ اللہ تعالیٰ انہیں موت و حیات میں اختیار دیں گے، حضرت موسیٰ  
کے اختیار کے بعد ان کی جان قبض ہوگی، اگر فرشتہ بلا اذن جان قبض کرتا چاہتا ہے،

نہ کہ کوئی شخص کوئی شخص، بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیت میں جانین کی عمر پر کمیشن کو دیکھا جا رہا ہے، اس میں بے نیازی کی کون سی  
بات ہے، ۱۷ ص ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱



جو کہ انبیاء کے حق میں سوادب ہے، آخر موت پر راضی ہو گئے اور زمین مقدس سے ایک پتھر پھینکنے کے قدر قرب کا مطالبہ کیا۔

۱۲۔ اہل سنت روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

نَحْنُ أَحَقُّ بِالشُّكِّ مِنْ إِبْرَاهِيمَ  
اِذْ قَالَ رَبِّ ادْفِنِي كَيْفَ تَحَى  
اَلْمَوْتِ۔  
ہم ابراہیم سے زیادہ شک کرنے کا حق رکھتے ہیں، جبکہ انہوں نے کہا اے رب مجھے دکھا، آپ کس طرح مرنے کو زندہ کرتے ہیں۔ (البقرہ ۲۶۰)

شک ایمان کے منافی ہے، ابراہیم علیہ السلام اور سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف شک کی نسبت کرنا محال ہے۔

**جواب** شک سے مراد اس جگہ زیادتی یقین اور قوت اطمینان میں قلب کا تردد ہے، اسے صوفیاء ہی جان سکتے، عوام نہیں، لہٰذا قرآن اس پر دلالت ہے، ارشاد ہے: اُولَئِكَ تَوْحَدُ مِنْ قَالِ بَلْ وَلٰكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبُہِ۔

نہیں (رسوال اس لئے ہے) تاکہ میرا دل اطمینان کرے۔ (البقرہ ۲۶۰)

لہٰذا یہ تو ایمان کامل پر وال ہوا حدیث کا مفہوم یہ بنا۔ ابراہیم علیہ السلام زیادہ یقین کے طالب تھے۔ ہم اس کے زیادہ مستحق ہیں کیوں کہ ہمیں طلب زیادہ کا حکم ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:۔

وَقَدْ رَّبَّنَا ذِیْ عِلْمٍ  
اے میرے رب میرے علم میں اضافہ فرما۔ (طہ ۱۱۲)

اس اعتراض کا دوسرا جواب یہ ہے کہ حدیث کا مفہوم یوں ہے:۔ ابراہیم علیہ السلام کا سوال شک کی بنا پر نہ تھا، اگر شک کی وجہ سے ہوتا تو یہ شک ہمیں بھی ہوتا، حالانکہ ہمیں کوئی شک نہیں ہے۔ لہٰذا ابراہیم علیہ السلام کو بھی شک نہ تھا۔

۱۵۔ اہل سنت روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابراہیم علیہ السلام صرف تین کذاب ہوئے ہیں، اس میں کذب کی نسبت حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرف کی گئی ہے، حالانکہ انبیاء کذب سے مصوم ہیں۔

جواب | اس حدیث میں لفظ کذب کا معنی مجازی تعریض ہے، الفاظ کے مجازی معانی اللہ کے کلام اور رسول کے فرامین میں عام ہیں، اگر شیعہ اس جگہ کذب کے حقیقی معنی لیتے ہیں، اور تفسیر کا جواز ڈھونڈتے ہیں جس سے پھر انبیاء علیہم السلام کی باتوں پر اعتماد اٹھ جاتا ہے۔ (نور باللہ)

۱۶۔ اہل سنت صحاح میں روایت کرتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عمرہ کے سایہ سے شیطان بھاگ جاتا ہے، اس حدیث سے عمرہ کی انبیاء پر تفضیل لازم آتی ہے، دیکھیے شیطان نے آدم علیہ السلام کو دوسو میں ڈالا، قرآن میں ہے:-

فوسوس له الشیطان (الاعراف ۲۰) شیطان نے بن دوڑوں کو دوسو ڈالا۔

نیز فرمایا:-

قال یا آدم حمل ادلك عنی شجرة الخلد وملك لا یبلى (طہ ۸۰) کہائے آدم میں تجھے ہمیشگی کا درخت بتاؤں؟ احد ملک جو ختم نہ ہوگا۔

موسیٰ علیہ السلام کے بارہ میں ہے:-

هذا من عمل الشیطان (التقصیٰ ۱)

ایوب علیہ السلام کو کس کیا۔ فرمایا:-

مسنی الشیطان ینصب

مجھے شیطان نے تکلیف و عذاب

کے ساتھ مس کیا ہے۔

و عذاب (ص ۳۱)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت میں القا کی، اور یہ آیت تری:-

لہ صبح مسلم ج ۲:-

لہ جامع ترمذی میں نقل ہے، ان الشیطان لجماع ملک یا عمر الحدیث ج ۲ ص ۲۳ مناقب عمر۔ نیز جامع ترمذی میں ہے، ان لا نظر لای فی اطمین الحزن والاس یفرق من عمرہ (تقریب الجیشیہ)۔

وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى القى الشيطان في امنيته (الحج ۵۲)

• ہم نے آپ سے پہلے جو رسول اور نبی بھیجے، مگر شیطان نے ان کی باتوں میں اپنی باتیں ڈال دیں۔

**جواب** | حدیث عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ میں شیطان کا فرار اس کے خوف اور عدم تسلط سے کنایہ ہے، اس وجہ سے کہ حق تعالیٰ اپنے دوستوں کی حفاظت و حمایت فرماتے ہیں، ارشاد باری تعالیٰ ہے:-

ان عبادی لیس لك عليهم سلطان۔ (الحجر ۲۲)

میرے بندوں پر اے شیطان تیرا تسلط نہ ہے۔

فرار خوف کے معنی میں مستعمل ہے، قرآن پاک میں ہے:-

ان الموت الذی تفادون منه۔ (الجمعة ۸)

بے شک تیرے موت سے م بھاگتے ہو۔

مقصود یہ ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے شیطان سخت خوف میں ہے۔ اور یہ شدت خوف انبیاء سے بھی ہے اس کے باوجود کبھی کبھی دوسرے بھی ڈال دیتا ہے، جس طرح کہ رجوم آسمانی سے شدید ترین خوف کے باوجود شیاطین مرقت سمع کر لیتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

وحفظا من كل شيطان مارد (الصافات ۷۷)

یہ ہر سرکش شیطان سے حفاظت کے لئے ہے۔

الامن استرق السمع فاتبعه شهاب مبین (الحجر ۱۸)

الایہ کہ کوئی چوری سمع کرے اس کو چمکتا شعلہ لگتا ہے۔

مذکورہ بالا آیات جن میں انبیاء علیہم السلام کا اعتراف معصیت سمجھا جاتا ہے ظاہر پر نہیں ہیں بلکہ ان کا فرمانا کس نفسی کے طور پر ہے، کتب تفسیر میں اس کی تفصیلات موجود ہیں۔ اہل سنت روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں بہشت میں

میں میری امت سے منسوب ہوں۔

میں داخل ہوا تو بلال کے جوتوں کی آواز آگے سنی، اس حدیث سے ابو بکر صدیق کے غلام بلال کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر برتری ثابت ہو رہی ہے۔ (نحوذ بالشر)

**جواب** یہ اعتراض بالکل باطل اور حدیث کے مفہوم نہ سمجھنے کی بنا پر ہے، اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلالؓ کی مثالی صورت دیکھی تھی دوسرے ایمان داروں کی مثالی صورتیں بھی آپ نے اس طرح دیکھی تھیں۔ طبرانی میں ہے، "ایوا مائتہ و اربعت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں بہشت میں داخل ہوا اور آپ نے آگے بلال کی حرکت کی آواز سنی اور میں نے اپنی امت کے فقر کو بہشت کے بالاتر مقام میں دیکھا اور غنیاء کو پائیں تھے۔ ان کے مثالی ہونے پر یہ دلیل ہے کہ فقر اور غنیاء امت قیامت کے بعد بہشت میں داخل ہوں گے۔"

۱۸۔ اہل سنت بروایت کرتے ہیں کہ عہد کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرؓ کی طرف نظر کی، اور فرمایا اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر مہربانیاں فرماتے ہیں، بالخصوص عمرؓ پر۔ اس حدیث سے عمرؓ کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر برتری لازم آتی ہے، کیونکہ خود کو آپ نے خواص میں شمار نہ کیا۔

**جواب** اس حدیث سے یہ نتیجہ بالکل باطل ہے، اس لئے کہ اس حدیث میں یہ نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ حضرت عمرؓ کے علاوہ کسی اور پر خصوصی مہربانیاں نہیں کرتے، لہذا اس حدیث سے تو حضرت عمرؓ کی ابو بکرؓ پر افضلیت بھی ثابت نہیں ہوتی۔ انبیاء علیہم السلام کی شان تو بہت اونچی ہے۔

**شیعہ کا اہلسنت پر جو دھواں طعن** | اہل سنت خشک پلیدی پر نماز ادا کرنا جائزہ گزواتے ہیں۔

**جواب** یہ بہتان محض ہے، اہلسنت کے تمام مکاتب فکر کے نزدیک بدن کپڑے اور جگر کا نماز کے لئے پاک ہونا لازمی شرط ہے پلیدی پر نماز پڑھنا البتہ امامیہ کا مذہب ہے، ابطلہ صلی در ارشاد، "میں ابو القاسم در شرائع، میں اور طوسی وغیرہ کہتے

ہیں، اگر نجاست متعدی نہیں تو اس پر نماز پڑھنا جائز ہے، امامیہ کے نزدیک صرف مسجد کی جگہ کا پاک ہونا ضروری ہے۔

**اہل سنت پر شیعہ کا پسند نہ ہوا طعن** اہل سنت کے نزدیک شرط نج کھیلنا جائز ہے۔

**جواب** یہ بھی جھوٹ اور افتراء ہے، شرط نج کھیلنا امام ابوحنیفہ، امام مالک اور امام احمد کے نزدیک حرام ہے، امام شافعی کے ایک قول میں مکروہ ہے بشرطیکہ نماز وغیرہ فرض میں مغل نہ ہو، اور جھگڑے اور جھوٹ کا سبب بھی نہ بنے، اور ان پر حیوانات کی تصویریں، دگھوٹا، ہاتھی وغیرہ کی تصاویر نہ ہوں، اور کھیلنے والا اس پر مصر بھی نہ ہو، کیونکہ اصرار سے صغیرہ گناہ کبیرہ بن جاتا ہے۔

صحیح یہ ہے کہ امام شافعی نے اس قول سے رجوع کر لیا تھا اور بعد میں شرط نج کی حرمت کے قائل ہو گئے تھے۔

**اہل سنت پر شیعہ کا سولہواں طعن** اہل سنت سرود کو جائز کہتے ہیں۔

**جواب** یہ بھی افتراء ہے، مذاہب اربعہ کے علماء اس کی حرمت کے قائل ہیں، جہود مشائخ بھی اس سے احتراز فرماتے ہیں، بعض بزرگ غنا سنتے ہیں، مگر وہ اس میں کچھ شرائط عائد کرتے ہیں، ان شرائط کی پابندی کی صورت میں غنا کی حرمت عقلاً اور شرعاً ثابت نہیں ہوتی، اور نہ ہی یہ شغل لہو میں داخل رہتا ہے۔

**اہل سنت پر شیعہ کا سترہواں طعن** اہل سنت کھجور کے نبیذ کے ساتھ وضو کرنا جائز سمجھتے ہیں، حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں،

فلم یجدوا ماء فتیمموا  
اگر پانی نہ پاؤ تو پاک مٹی سے

تیمم کرو۔

صعید اطمیناء (المائدہ ۶)

**جواب** نبیذ تمر کے ساتھ وضو کرنا مالک شافعی، احمد، ابو یوسف، محمد اور

جہود اہل سنت کے نزدیک جائز نہیں ہے، ابوحنیفہؒ ایک مفتی بہ روایت یہی ہے کہ جائز نہیں، ابوحنیفہ سے ایک روایت دلتہ جواز کی بھی ملتی ہے اس باب میں وہ لیث بن

ساحبہ حدیث جامع ترمذی ص ۱۱۳ میں موجود ہے کہ جنوں کو تبلیغ کی رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ بن مسعودؓ سے فرمایا

کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔ ولکن فی رسول اللہ ﷺ۔  
**اہلسنت پر شیعہ کا اٹھارہواں طعن** | اہل سنت فعل لواطت پر حد کے قائل  
 نہیں ہیں۔ حالانکہ لواطت زنا سے بھی بدترین جرم ہے۔

**جواب :-** لواطت کے حکم میں اختلاف ہے، شافعیؒ کے نزدیک حد  
 واجب ہے۔ ابو حنیفہؒ کے نزدیک حد واجب نہیں، اسلئے کہ لغت میں لواطت  
 کو زنا نہیں کہتے۔ اور قیاس سے حدود ثابت نہیں ہوتیں۔

نفس حد زنا سے اس کا حکم معلوم کرنا دلالت النص نہیں ہے کیونکہ دلالت النص  
 اس دلالت کو کہتے ہیں جسے ہر صاحب لغت سمجھتا ہو۔ جس طرح حرمت تانیف  
 سے حرمت ضرب سمجھ آتا ہے۔ فقہاء کا اس میں اختلاف بتاتا ہے کہ لواطت  
 کا حکم اس نص سے سمجھ نہیں آتا۔ نیز دلالت النص میں منطوق سے اولیٰ یا مساوی  
 مفہوم ہونا چاہئے۔ اور لواطت زنا کے مساوی نہ ہے کہ زنا میں قتل کا مفہوم پایا  
 جاتا ہے کیونکہ مولود بچے کا نسب منتفی ہو جاتا ہے لواطت میں یہ بات مفقود ہے  
 یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام رض سے لواطت کی سزا میں مختلف اقوال وارد ہیں۔  
 واللہ اعلم۔



(بقیہ صفحہ ۳۹۸) سے پوچھا تیرے برتن میں کیا ہے؟ عید اللہ نے کہا نمیدہ ہے فرمایا کچھ رو پاک ہے اور پانی بھی پاک  
 پھر آپ نے اس میں سے وضو کیا۔ امام ترمذی فرماتے ہیں اس حدیث کی سند میں ابو زید راوی مجہول  
 ہے انتہی۔

عید اللہ بن مسعودؓ سے بسند صحیح ثابت ہے کہ میں لیلۃ الجن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے ساتھ نہیں تھا۔ تفصیل کے لئے دیکھئے تحفۃ الاحوذی شرح جامع ترمذی ص ۹۱ ج ۱۔

## پانچواں مقالہ

اس مقالہ میں خلفاء اربعہ کی افضلیت دیگر صحابہؓ پر اور صحابہ کرامؓ کی برتری تمام امت پر کا بیان ہے اور یہ کہ مشاجرات صحابہؓ کے بارہ میں زبان بند کرنی چاہئے اور اچھی تاویل سے کام لینا بہتر ہے۔

جاننا چاہئے اہل سنت و جماعت کا اتفاق ہے کہ انبیاء کے بعد تمام انسانوں سے افضل ابو بکر صدیقؓ ہیں اور پھر حضرت عمر فاروقؓ۔ یہ افضلیت شیخین کتاب سنت، اجماع امت، عقلی دلائل، آثار صحابہ و تابعین و ائمہ سے ثابت ہے۔

**اثبات افضلیت شیخین از قرآن پاک و احادیث رسول**

۱۔ لایستوی منکم من انفق  
من قبل الفتح وقاتل اولئک  
اعظم درجۃ من الذین  
انفقوا من بعد وقاتلوا۔  
(الحدید ۱۰ پ ۲۷)

فتح سے پہلے جنہوں نے خرچ کیا اور  
لڑائی کی وہ برابر نہ ہیں۔ یہ لوگ  
درجہ میں ان لوگوں سے زیادہ ہیں  
جنہوں نے بعد کو خرچ کیا، اور  
لڑائی کی۔

امام محی السنۃ بغویؒ معالم التنزیل میں لکھتے ہیں۔  
محمد بن فضیل نے کلینی سے روایت کی ہے کہ یہ آیت ابو بکر صدیقؓ کے  
حق میں اتاری ہے۔

یہ آیت بعبارة النص ان صحابہ کرامؓ کی افضلیت بتاتی ہے جو فتح مکہ سے  
قبل اسلام لائے، انہی کی راہ میں جنہوں نے خرچ کیا اور لڑائیاں لڑیں، ان  
مسلمانوں پر جو فتح مکہ سے بعد مسلمان ہوئے۔ اور یہ آیت بدلالة النص وال

ہے کہ شیخین ان میں افضل ترین ہیں۔

کیونکہ فضیلت کی بنا پر آیت میں اتفاق و تائید اسلام کو قرار دیا ہے اور ان دونوں صفات میں شیخین سب پر فائق ہیں۔ حضرت علی رضی سے بھی کہ وہ اس وقت چھوٹے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تربیت میں کمال ان کے پاس موجود نہ تھا۔ دیکھئے سیر ابن اسحاق۔

اتفاق اور تائید اسلام میں شیخین کا سابق ہونا  
احادیث کی روشنی میں

۱۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
ما لحد عندنا الا وقد  
کافیناہ ما خلک ابا یکر فان  
لہ عندنا ید یکافیہ اللہ یوم  
القیامۃ وما نفعنی مال احد  
قط ما نفعنی مال ابی بکر  
اخرجه الترمذی ۱۔

ابو ہریرہ رضی فرماتے ہیں رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمارے  
اوپر کسی کا احسان نہیں مگر ہم نے  
اس کا بدلہ چکا دیا سو ابوبکر رضی کے  
کہ اس کے احسانوں کا اللہ تعالیٰ ہی  
انہیں قیامت کے دن بدلہ دیں گے  
مجھے کسی کے مال نے اتنا نفع نہیں  
دیا جتنا کہ ابوبکر رضی کے مال نے دیا  
ہے۔ (ترمذی)

۲۔ عن ہشام بن عروۃ عن  
ابیہ قال اسلم ابوبکر ولہ اربعون  
الف انفقہا کلہا علی رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم فی سبیل اللہ

عروہ بیان کرتے ہیں ابوبکر رضی مسلمان  
ہوئے اس وقت ان کے پاس چالیس  
ہزار درہم تھے جو کہ تمام کے تمام رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اللہ کی راہ میں

۱۔ جامع ترمذی باب مناقب ابوبکر ص ۲۲۹ ج ۲۔ ایک روایت میں ہے ان من امن انان  
علی فی صحبتہ ومالہ ابوبکر رضی حوالہ ایضاً۔



اخرجہ ابو عمرو۔

۳۔ اخرجہ البخاری فی

حدیث طویل

فابتنی مسجد البقاء

دادہ وکان یصلی فیہ ویقرأ

القرآن۔

۴۔ اعتق ابوبکر سبعة کانتوا

یعدیون فی الله منهم بلال

وعامر بن فہیرۃ وراواہ ابو عمرو

فی الاستیعاب۔

۵۔ قال ابو اسحق انه لما سلم

ابوبکر اظہر اسلامہ و دعا الی الله

عز وجل والی رسولہ صلی اللہ

علیہ وسلم وکان ابوبکر رجلاً مؤلفاً

لقومہ مجباً بہ لا فجعل یدعوا

الی الاسلام من وثق بہ من قومہ

من یغشاہ و یجلس الیہ فاسلم

بدعاء فیما یبلغنی عثمان بن

عفان وزبیر بن العوام و

عبد الرحمن بن عوف و

سعد بن ابی وقاص وطلحة

بن عبد الله فجاء بہم الی

خروج کر دیتے۔

امام بخاری ایک طویل حدیث

میں لاتے ہیں۔

پھر ابوبکر نے اپنے گھر کے صحن میں

مسجد بنائی وہ اس میں نماز پڑھتے

اور تلاوت قرآن کرتے تھے۔

ابوبکرؓ نے سات غلام آزاد کئے

جنہیں محض اللہ کے دین قبول کرنے

کی وجہ سے سزا دی جاتی تھی، بلال،

عامر، ابھی ان میں تھے

ابو اسحاق امام المغازی فرماتے ہیں

جب ابوبکرؓ مسلمان ہوئے اسلام ظاہر

کیا اور اللہ اور اس کے رسول کی طرف

بلانا شروع کر دیا۔ ابوبکرؓ اپنی قوم میں

پسندید اور نرم خو مشہور تھا۔ جو ان کے

قابل اعتماد دوست آتے ان کو تبلیغ

اسلام کرتے، ان کی دعوت سے

عثمان بن عفان اور زبیر بن عوام

اور عبد الرحمن بن عوف اور سعد بن

ابی وقاص اور طلحہ بن عبد اللہ مسلمان

ہوئے۔ ان کو رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کے پاس لایا جبکہ یہ گروہ



۸۔ عن ابن عباسؓ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم اعز الاسلام يا بني جهل بن هشام او بعمر بن الخطاب قال فاصبح فعدا عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسلم اخرجہ الترمذی۔

۹۔ عن ابن مسعود وغیرہ قال فجعل الله دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر فبني عليه ملك الاسلام وهم الاوثان۔ اخرجہ المحاکمہ۔

۱۰۔ عن عائشةؓ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم اعز الاسلام لعمر بن الخطاب خاصة اخرجہ المحاکمہ۔

۱۱۔ عن ابن عباس قال لما اسلم عمر قال المشركون اليوم انتصف القیم من اخرجہ المحاکمہ۔

۱۲۔ عن ابن عباس قال لما

ابن عباسؓ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اللہ! ابو جہل بن ہشام، یا عمر بن الخطاب میں سے کسی ایک ذریعہ اسلام کی عزت بڑھا، اسی صبح عمر بن الخطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آ گئے اور اسلام قبول کیا۔

ابن مسعود وغیرہ روایت کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر کے لئے دعا کو ایسا بنایا کہ اس پر ملک اسلام کی بنیاد رکھی اور بتوں کا توڑنا۔

عائشہؓ فرماتی ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اللہ! عمر بن الخطاب کے ذریعہ اسلام کی عزت فرما۔

ابن عباسؓ فرماتے ہیں جب عمر نے اسلام قبول کیا تو مشرکوں نے کہا آج مسلمانوں نے ہم سے بدلہ لے لیا ہے۔

ابن عباسؓ فرماتے ہیں جب عمر نے

اسلم عمر نزل جبریل فقال  
یا محمد استبشراهل  
السماء باسلام عمر مراد  
ابن ماجہ۔

اسلام قبول کیا تو جبریل اترے اور کہا  
اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم عمرؓ کے اسلام  
پر آسمان واے خوشی کا اظہار کر رہے  
ہیں۔

۱۳۔ عن ابن مسعود قال مازلنا  
اعزة منذ اسلم عمر ماضی  
اللہ فی ماویۃ واللہ ما استطعنا  
ان نصلی عند الکعبۃ ظاہرین حتی  
اسلم عمر اخرجہ النحاکم۔

ابن مسعود فرماتے ہیں جب سے  
عمرؓ اسلام لائے ہم عزت میں رہے  
قسم بخدا جب تک عمرؓ اسلام نہ  
لائے ہم کعبہ میں کھلم کھلا نماز نہ پڑھا  
سکے۔

آیت مندرجہ بالا "لا یتوی الایۃ" اور مذکورہ احادیث کی روشنی میں دیکھا جائے  
تو شیخین کی برتری اور افضلیت بر دیگران نہایت روشن اور واضح ہے۔

۱۔ وہ روایات جو پہلے مذکور ہوئیں جن میں  
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکرؓ

### افضلیت شیخین از احادیث

کو نماز کا امام بنایا اور دوسروں کی امامت کو سختی کے ساتھ رد کر دیا اور فرمایا  
جس قوم میں ابوبکرؓ موجود ہو اس کے سوا کوئی بھی ان کی امامت کرے ناجائز  
ہے (جامع ترمذی بروایت عائشہؓ) صحیح بخاری و مسلم میں اس کے شواہد  
کثیرہ موجود ہیں۔

۲۔ عن ابی سعید الخدری قال  
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم ما من نبی الا لدونہ یان  
من اهل السماء و دونا یان من

ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ  
کے ہر نبی کے دو وزیر ہوتے ہیں  
آسمان والوں سے اور دوزخ میں

۱۔ مٹا بافضل عمر و مستدرک حاکم ج ۳ ص ۸۲ وقال صحیح مسلم المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۸۲ و صحیح بخاری  
ج ۱ ص ۲۵ باب اسلام عمرؓ ص ۲۵ باب مناقب ابی بکرؓ ج ۲ ص ۲۳۔

اهل الارض اما دزیرای من اهل السماء  
فجبرئیل ومیکائیل واما دزیرای من  
اهل الارض فابوبکر وعمر۔ اخرجه  
الترمذی

میرے آسمان والوں میں سے دو  
وزیر ایک جبریل ہے دوسرا میکائیل  
اور زمین والوں سے ابوبکر و عمر۔  
(ترمذی)

سعید بن مسیب مرفعاتے ہیں،  
ابوبکرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے وزیر کی جگہ تھے، جملہ معاملات میں  
اس سے مشورہ کرتے، اسلام میں آپ  
کا دوسرا ساتھی، اور غار میں دوسرا ساتھی  
اور بدر کے دن عریش کے پاس دوسرا  
ساتھی اور قبر میں دوسرا ساتھی ابوبکرؓ  
ہی تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ابوبکرؓ  
پر کسی کو فوقیت نہ دیتے تھے۔

ترمذی انس، علی بن ابی طالب احارث  
سے اور ابن ماجہ ابوجحیفہ سے روایت  
کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے ابوبکرؓ و عمرؓ کو فرمایا یہ دونوں  
انبیاء کے علاوہ اولین و آخرین  
اہل بہشت کھل کے سردار ہیں۔ ایک  
دوسری روایت میں ہے ادھیر عمر اور  
نوح انوں کے سردار ہیں۔

۳۔ عن سعید بن المسیب مرفعات  
قال کان ابوبکر الصديق من النبي  
صلى الله عليه وسلم مكان  
الوزير فكان يشاوره في جميع  
اموره وكان ثانياً في الاسلام وكان  
ثانياً في الغار، وكان ثانياً في  
العرش يوم بدر، وكان ثانياً  
في القبر، ولحقه رسول الله صلى  
الله عليه وسلم بيقدم عليه احداً۔  
۴۔ روى الترمذی عن انس و  
علی بن ابی طالب و احارث و روی  
ابن ماجة من حدیث ابی جحیفہ  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا بی بکر و عمر هذان سيدا كهول  
اهل الجنة من الاولين والآخرين  
الا النبيين و في بعض الروايات سيدا  
كهول الجنة و مشايخها۔

۱۔ ۲۳۱ ابواب مناقب ابی بکرؓ ۲۔ ۱۲۳۲ مستدرک مطہر ۳۔ ۲۲۹ ابواب مناقب ابی بکرؓ۔ یاد  
ہے اس حدیث میں شاہد کا اضافہ جامع ترمذی و ابن ماجہ میں ہے مستدرک ۲۲۹ ۲۳۰ سند صحیح

اس حدیث کی اسانید حدیث تواتر کو پہنچی ہیں۔

۵۔ قال علی اللہ علیہ وسلم لقد  
 همیت ان ابعث الی الافاق  
 رجالا یعلمون الناس ولسن  
 والفرانض کما بعث عینی حواریین  
 ثقیل فاین انت من ابی بکر وعمر  
 قال انه لا غنی لی عنہما انہما من  
 الدین کا السمع والبصر و فی  
 روایت کالرأس من الجسد  
 اخر لفتحہ الحاکم عن حذیفۃ  
 وابن عمرو والطبرانی عن ابی  
 عمرا و عمرو بن العاص و  
 انس و ابو نعیم عن انس و  
 ابن عدی عن حذیفۃ۔  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 میں نے ارادہ کیا کہ علاقوں میں کچھ لوگ  
 روانہ کروں جو لوگوں کو سن اور فرائض  
 کی تعلیم دیں جس طرح عیسیٰ علیہ السلام  
 نے حواری بھیجے تھے، آپ سے پوچھا  
 گیا ابو بکر و عمر کا آپ سے کیا مرتبہ  
 ہے فرمایا میں ان سے بے نیازی نہیں  
 کر سکتا۔ یہ دونوں دین میں سمع و بصر کی  
 حیثیت میں ہیں۔ اور ایک روایت میں  
 ہے جسم کے سر کی حیثیت میں۔ حاکم  
 نے اے حذیفہ اور ابن عمر سے  
 روایت کیا، طبرانی نے ابو عمر اور عمرو  
 بن العاص اور انس سے اور ابو نعیم  
 نے انس سے اور ابن عدی نے  
 حذیفہ سے۔

۶۔ ما طلعت الشمس علی أحدکم  
 افضل من ابی بکر و اہ الطبرانی  
 عن جابر و الطبرانی و ابو نعیم و ابن  
 النجار عن ابی الدرداء و الحاکم عن انس۔  
 تم میں ابو بکر سے زیادہ فضیلت والے  
 کسی پر سورج طلوع نہیں ہوا۔ طبرانی  
 جابر سے، حاکم، طبرانی، ابو نعیم ابن  
 النجار ابو الدرداء سے اور حاکم انس سے۔

سہ فی المستدرک ج ۳ ص ۴۱۰۔ جامع ترمذی ج ۲ ص ۲۳۰ میں عبد اللہ بن حنظل سے مرسل  
 روی ہے ان انسی صلی اللہ علیہ وسلم زلی ابو بکر و عمر فقال هذا ان السمع والبصر و فی الباب  
 عن عبد اللہ بن عبد اشہب ج ۲ ص ۱۰۰ حدیث ابی الدرداء امام عسائی نے بھی فضائل  
 ابی بکر میں روایت کی ہے دیکھئے ص ۴۱۰۔ طبع مصر۔

۷۔ عن اسود بن سادة قال  
قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ان روح القدس جبريل  
نخبرني ان خير امتك ابو بكر  
راواة الطبراني.

۸۔ قال صلى الله عليه وسلم  
لو وزن ايمان ابي بكر بايمان  
اهل الاسواق لرجههم رواة  
ابن عدي عن ابن عمرو بن  
را هوبه عن عمر موقوف بسند  
صحیح۔

۹۔ قال صلى الله عليه وسلم  
اتاني جبريل فقلت من يهاجر  
معي قال ابو بكر وهو يلي امراتك  
من بعدك وهو افضل امتك  
رواه صاحب مسند الفراءوس  
عن علي۔

۱۰۔ عن ابي هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اما انك يا ابي بكر اول من  
يدخل الجنة من امتي اخوجه  
ابوداؤد والحاکم۔

اسعد بن زرارة فرماتے ہیں رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے روح  
قدس جبریل نے خبر دی ہے کہ آپ  
کی امت میں افضل ابو بکر ہے۔  
(طبرانی)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا اگر جملہ اہل زمین کا ایمان ابو بکر  
کے ایمان سے وزن کیا جائے تو  
ابو بکر کے ایمان کا وزن بڑھ جائے اور  
ابن عمر سے اور ابن راہویہ عمر زہد سے  
موقوف بسند صحیح روایت کیلئے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا میرے پاس جبریل آیا میں نے پوچھا  
میرے ساتھ کون ہجرت کر گیا کہا ابو بکرؓ  
اور یہی آپ کے بعد امت کا متوفی ہوگا  
اور یہ آپ کی امت میں افضل ہے۔  
دمولف مسند الفراءوس عن علی)

ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابو بکرؓ میری  
امت میں تم سب سے پہلے بہشت  
میں داخل ہوؤ گے۔  
(ابوداؤد و حاکم)

۱۱۔ فی السنن ج ۲ ص ۶۶ بابہ تخلقاء کتاب السنۃ۔ والحاکم فی المستدرک ج ۳ ص ۱۴۰۔

ابن کعب بن زید سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پہلا شخص جس سے حق نے مصافحہ کیا عمرؓ ہے اور ان میں اول جسے حق سلام کہتا ہے اور بہشت میں داخل کرے گا یہی ہے۔ (ابن ماجہ حاکم) جابر بن عبد اللہ فرماتا ہے عمرؓ نے ابو بکرؓ سے کہا اے وہ انسان جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے افضل ہے ابو بکرؓ نے کہا تم ایسا کہتے ہو تو میں نے بھی رسول اللہ سے سنا ہے عمرؓ سے بہتر کسی آدمی پر سورج طلوع نہیں ہوا۔

(ترمذی)

دوسرا حصہ ابن عدی ابو بکر صدیق کی روایت سے لاتا ہے، ابو سعید بن ابیہم اپنے مسند میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان لاتا ہے، نبیوں کے بعد آسمان نے تجھ سے بہتر پر سایہ نہیں کیا، اور زمین نے تجھ سے بہتر کمرہ نہیں اٹھایا اے عمرؓ۔

۱۱۔ عن ابی بن کعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اول من يصافح الحق عمر واول من يسلم عليه واول من ياخذ بيده فيدخله الجنة اخرج ابن ماجة والحاكم نحوه۔ ۱۲۔ ۱۳۔ عن جابر بن عبد الله قال قال عمر لابي بكر يا خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو بكر اما اذا قلت ذلك فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما طلعت الشمس على رجل خير من عمر اخرج الترمذی۔

وردی الجزء الشافی ابن عدی من حدیث ابی بکر الصدیق وروای ابو سعید بن ابیہم فی مسنده من قولہ صلی اللہ علیہ وسلم ما اظلت الخضراء ولا اقلت الغبراء بعد النبیین خیرا منك یا عمر۔

لہ فی السنن ملا بافضل عمرؓ۔ والحاکم فی المستدرک ج ۳ ص ۸۵ ج ۲ ص ۲۳۱ باب مناقب عمرؓ



۱۴۔ عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان رفع امتی درجۃ فی الجنة قال ابو سعید واللہ ما کنا نری الا عمر بن الخطاب۔

ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ شخص میری امت میں سب سے اونچے درجہ پر ہے بہشت میں۔ ابو سعیدؓ فرماتے ہیں اس شخص سے مراد عمر بن خطاب ہی کو لیتے تھے۔

تفاضل بین ابی بکر و عمر رضی اللہ عنہما

مذکورۃ الصدر جن احادیث میں حضرت عمرؓ کی مطلقاً افضلیت آئی ہے ان سے مراد یہ ہے کہ وہ ابو بکرؓ کے بعد سب پر برتری اور فضیلت رکھتے ہیں اس لئے کہ اجماع امت ہے کہ ابو بکرؓ حضرت عمرؓ سمیت تمام امت سے افضل ہیں۔ (۱) مذکورہ حدیث میزان بھی اس پر دال ہے اور درج ذیل احادیث کا اقتضار بھی یہی ہے۔

۲۔ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت قلت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آسمان کے ستاروں جتنی نیکیاں بھی کسی کی ہوں گی۔ فرمایا عمرؓ کی۔ میں نے کہا ابو بکرؓ کی نیکیاں؟ فرمایا عمرؓ کی کُل نیکیاں ابو بکرؓ کی ایک نیکی کی طرح ہیں۔ (درزین)

۲۔ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت قلت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آسمان کے ستاروں جتنی نیکیاں بھی کسی کی ہوں گی۔ فرمایا عمرؓ کی۔ میں نے کہا ابو بکرؓ کی نیکیاں؟ فرمایا عمرؓ کی کُل نیکیاں ابو بکرؓ کی ایک نیکی کی طرح ہیں۔ (درزین)

حدیث سید اہل الجنة میں ایک تعارض کا حل

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:-

ابن ماجہ ۵۲ مشکوٰۃ المصابیح ۵۶ باب مناقب ابی بکرؓ

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلمه نحن ولد عبد المطلب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فرمایا ہم عبد المطلب کی اولاد اہل جنت  
کے سردار ہوں گے، میں، حمزہ، علی،  
جعفر، حسن، حسین، مہدی۔ (ترمذی،  
حاکم)

اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔  
الحسن والحسين سيد شباب  
حسن اور حسین اہل جنت کے نوجوانوں  
اہل الجنة۔  
نیز فرمایا۔

اناسيد اولاد آدم و علی سيد  
العرب رواة المحاكم عن ابن  
میں اولاد آدم کا سردار ہوں، اور علی  
سردار عرب ہے، (حاکم عن ابن عباس  
وعائشہ)

امام حاکم نے اس روایت کی تصحیح کی ہے، مگر اکثر محدثین اسے ضعیف کہتے ہیں، چند ایک روایات  
جو کہ اس کی شاہد ہیں، وہ بھی ضعیف ہیں، (یہ روایات حضرت ابوبکر و عمرؓ کے حق میں وارد تواتر حدیث  
سید اکہول اہل الجنة کے معارض نہیں ہیں، اس لئے کہ ان روایات میں بہشت کے تمام  
ساکنین پر فضیلت مراد نہیں، ورنہ حمزہ، علی، جعفر، حسن و حسین اور مہدی کی انبیاء اور  
مرسلین پر بھی برتری لازم آئے گی۔

لہذا یہ روایات مخصوص ہیں، بخلاف اس حدیث کے جس کے الفاظ یوں وارد ہیں۔

ابوبکر وعمر سيد اکہول اہل  
ابوبکر و عمرؓ اہل جنت کے اچھے علموں

۱۔ جامع ترمذی باب مناقب الحسن والحسين ص ۲۴۱-۲۴۲۔ ۲۔ المستدرک ج ۳ ص ۱۲۴  
۳۔ امام ذہبی تفسیر المستدرک میں فرماتے ہیں، روایت عائشہؓ میں عمر بن خطابؓ ہے، اس سے یہ روایت بنائی ہے، ایک دوسری  
سنن ابن حبان میں عنوان کتاب دفاع ہے، اور ایک شاہد یعنی مناقب جابر میں عمر بن خطابؓ و جہمی و قناع اور  
جہمی و رادی موجود ہے، انتہی۔  
۴۔ مسند احمد جلد ۲ ص ۲۸۰۔

الجنة وشبابهما الا النبیین کے سردار ہیں، ابدال کے نوجوانوں کے  
والمرسلین۔ بھی سوا انبیاء اور رسولوں کے۔

یہ حدیث امت کے سب افراد کو عام ہے، اس لئے کہ الا النبیین والمرسلین سے صرف  
انبیاء اور رسول کو ہی مخصوص کیا گیا ہے، اس لئے مذکورہ روایات جو کہ قطعی ہیں اس قطعی  
الدلالة اور قطعی السند حدیث سے مخصوص ہیں جن کا مقصد یہ ہوگا کہ یہ لوگ ابوبکرؓ و عمرؓ سے  
بعد دوسروں کے سردار ہیں۔

حدیث علیؓ جس میں انہیں سید العرب کہا گیا، اس سے نبیؐ سیادت مراد ہے، اور نہ  
سید عرب کہنے کی کوئی وجہ سمجھ نہیں آتی۔ عرب دوسروں پر نبیؐ تقاضا کرتے تھے، اس  
اعتبار سے فرمایا۔ کچھ عربوں کے سردار علیؓ ہیں، ایک حدیث میں علیؓ اور عباسؓ کے حق  
میں وارد ہے۔

اتماسید العرب رواہ ابن  
عدی۔ تم دونوں عرب کے سردار ہو  
(ابن عدی)

یہ روایت بھی سند ضعیف ہے۔  
ابوبکرؓ و عمرؓ کی افضلیت پر امت کا اجماع بھی مقتضی ہے کہ مذکورۃ الصدر  
روایات مخصوص ہیں عام نہیں۔

کیا احادیث متنبیہ علیؓ حضرت علیؓ کی منقبت میں وارد احادیث شیخین کی  
منافی افضلیت شیخین ہیں؟ افضلیت کے معارض نہیں ہیں، جیسا کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لعلی  
انت منی وانا منک رواہ البخاری  
اے علیؓ تو میرے میں سے ہے  
اور میں تیرے سے (بخاری و مسلم  
برادر سے۔

۱۔ کذاب اور متاع رواۃ کی روایات سے ظن کا دور بھی حاصل نہیں ہوتا، اس لئے اس روایت کو شیخین کی نفیلت  
کے مقابل میں درجہ اعتناء ہی نہیں ہونا چاہئے ۱۲۔  
۲۔ البخاری فی باب مناقب علیؓ ص ۵۷۵۔

اس طرح آیت شریفہ:-

قُلْ تَلَاوَدْنَا وَاَبْنَاؤُنَا وَاَبْنَاؤُكُمْ  
وَنَسَاؤُنَا وَنَسَاؤُكُمْ وَانْفُسُنَا  
وَانْفُسُكُمْ۔  
دآل عمران

نازل ہونے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فاطمہؑ، علیؑ، حسنؑ، حسینؑ  
کو بلانا، اور اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا:-

من سب علیا فقد سبني  
ومن اذی علیا فقد اذانی۔  
جو علیؑ کو سب کرتا ہے اس نے  
مجھے سب کیا، اور جو علیؑ کو ایذا دیتا ہے  
اس نے مجھے ایذا دی،

یہ بھی شیخینؒ کی برتری بر امت کے معارض نہیں ہے، اس لئے کہ ان احادیث  
میں حضرت علیؑ کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ یگانگت نسبی مراد ہے، اس قسم  
کے کلمات آپؐ نے دوسرے رشتہ داروں کے بارے میں بھی فرماتے ہیں، جامع ترمذی میں  
حضرت عباسؓ کے حق میں ہے:-

من اذی عی فقد اذانی  
فان عہ الرجل صبر  
ابیہ۔  
جو میرے چچا کو ایذا دیتا ہے، اس  
نے مجھے ایذا دی، کیونکہ مرد کا چچا اس کے  
باپ کی مانند ہوتا ہے۔

اسی طرح عباسؓ اور زورۃ بنت ابی لہب وغیرہ کے بارے میں وارد ہے:-  
انت منی وانا منک  
تم میرے سے ہو اور میں تم سے۔

عزیزوں کا دستور تھا کہ وہ مبالغہ میں اپنے قرابت داروں کو حاضر کرتے تھے، اسی طرح عہد

۱۔ المستدرک للحاکم جلد ۲ صفحہ ۱۲۷۔

۲۔ جلد ۲ صفحہ ۱۲۷ نقلاً عن عباسؓ۔

۳۔ اسی طرح شریعت کے بارے میں ہم نے بھی دیکھا کہ صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۲۲۷ جلیب مکانی شہید کے بارے میں فرمایا ہذا صحیحاً امامہ صحیح مسلم جلد ۲  
صفحہ ۲۹۰، ہذا صحیحاً جلیب مکانی شہید کا متن ہے نہ دیکھئے شرعاً نہ ہی علیؑ مسلم جلد ۲ صفحہ ۲۹۰۔

لہذا اس حدیث میں حضرت علیؓ کی حضرات شیخین پر افضلیت کیسے ثابت ہو سکتی ہے  
واللہ اعلم بالصواب۔ روافض وغیرہ بدعی فرقوں نے روایات کثیرہ وضع کی ہوئی  
ہیں، محدثین ان کا اعتبار نہیں کرتے، بلکہ ان کا جھوٹ اور افترا ہونا ثابت کرتے  
ہیں، ایسی روایات کے ذکر کی ہم ضرورت ہی نہیں سمجھتے۔  
افضلیت شیخین پر اجماع امت اور آثار صحابہ و تابعین  
وائمہ اہل بیت اول ارشاد عبداللہ بن عمر رض۔

ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے زمانہ میں تخییر کرتے تھے، ہم سب  
افضل ابو بکر کو گردانتے، پھر عمر کو پھر  
عثمان کو۔ (بخاری)

ایک روایت میں ہے ہم رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ابو بکر  
کے برابر کسی کو نہ قرار دیتے، پھر عمر  
کو پھر عثمان ان کے بعد اصحاب رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہم تفاضل  
نہ کرتے۔

کنا تخیر بین الناس فی  
زمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم فنجعل ابابکر ثم عمر ثم عثمان بن  
عفان۔ (اخرجا البخاری)

وفی کما وایۃ کنا فی نما من  
النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا نعدل  
ابا بکر احد ائمہ عمر ثم عثمان  
ثم ننزل اصحاب رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
لا تفاضل بینہم۔

ابو بکر کی شان عمرؓ کی زبانی (۲۱) حضرت عمرؓ نے سقیفہ بنی ساعدہ میں فرمایا:-

اے گروہ انصار! اے گروہ اہل اسلام  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد  
آپ کے امر کا سب سے زیادہ مستحق  
ابو بکر ہے، جو کہ غار میں آپ کا ساتھی

یا معشر الانصار یا معشر  
المسلمین ان اولی الناس  
یاہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
من بعدہ ثانی الاثنین فی القبا

۱۵۵۱ھ باب فضل ابی بکر بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

۱۵۵۲ھ مجمع بخاری ج ۱ ص ۱۵۵۱ باب مناقب عثمان رض۔

ابو بکر الباق المبین۔ اخوجه ابن ابی  
شہیدۃ عن ابن عباس غنہ۔

تھا، اور سب سے آگے بڑھنے والا۔

(ابن ابی شہیدۃ بروایت ابن عباس)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے دوسرے روز عمرؓ نے فرمایا یہ۔

فان یك محمد قد مات  
فان الله عزوجل قد جعل  
بین اظهرکم نوراً تھتدون  
بہ، بنا ھدی الله محمد و  
ان ابابکر صاحب رسول الله  
صلی الله علیہ وسلم وانه  
اول الناس بامورکم فقوموا  
فبايعوه اخرجه البخاری عن  
انس عنہ

اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم وفات پا گئے  
ہیں، تو اللہ تعالیٰ نے تمہارے اندر  
نور بنا دیا ہے جس سے تم راہ نمائی  
حاصل کرو گے، جیسی ہدایت اللہ نے  
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو دی، اور ابو بکر  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ساتھی ہے  
تمہارے امور کے لئے سب سے  
زیادہ مستحق ہے، اسٹوان کی بیعت  
کرو، (بخاری بروایت انس عن عمر)

نیز شقیفہ بنی ساعدہ میں فرمایا:-

فایکھ تطیب نفسه ان  
یتقدم ابابکر قالوا یعنی  
الانصار نعوذ بالله ان نتقدم  
ابابکر۔

تم میں کون ہے، جس کا دل ابو بکرؓ  
سے آگے بڑھنے کو پسند کرے، انصار  
نے جواب دیا، یا خدا ہم ابو بکر کے آگے  
کیسے بڑھ سکتے ہیں۔

نیز فرمایا:-

کان والله لان اقسام  
فتصلب عنقی لا یقربنی ذلک

خدا کی قسم جس قوم میں ابو بکرؓ نہ ہو  
اور میں امیر بنوں اس سے بہتر یہ ہے

الح ۲ ج ۲ ص ۲۱۶ باب الاستخلاص من کتاب الاحکام۔

الح الاستیعاب لابن کثیر ج ۲ ص ۲۱۶ مع الاصابہ۔

الح صحیح بخاری باب رحم الجلی من انزل کتاب المحاریر من اهل الکفر والردة ج ۲ ص ۱۰۱۔

گردن اڑادی جائے، میں اس میں  
پنہ لئے کوئی گناہ نہیں سمجھتا، ہاں  
الایہ کہ موت کے وقت دوسرے  
خیالات پیدا ہو جائیں، جو اب میرے  
نہیں ہیں

من اثم احب الى من ان اتامر  
على قوم فيهم ابو بكر اللهم  
الا ان تسول لي نفسي عند  
الموت شيئا لا اجد له الا ان اخرج  
البخاري عن ابن عباس -

نیز فرمایا:-

ابو بکرؓ کی مثل تم میں کوئی آدمی  
ایسا نہیں ہے، جس کی طرف سفر  
کیا جائے۔

ليس فيكم من يقطع الاعناق  
اليه مثل ابى بكر اخرج البخاري  
عن ابن عباس -

نیز فرمایا:-

ابو بکرؓ ہمارا سردار ہے، اور ہم  
میں سب سے افضل۔ اور رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے  
زیادہ محبوب۔

ابو بكر سيدنا وخيرنا واحبنا  
الى ما رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اخرج الترمذي عن  
عائشة عنه

نیز منبر پر بیٹھے اور فرمایا:-

سب تعریف اللہ کی کہ اس نے  
مجھے بنایا کہ میرے اوپر کوئی نہیں  
پھر نیچے اترے۔ اس بارہ میں کہا گیا  
تو فرمایا میں نے یہ بات اللہ کے شکر  
ادا کرنے کے طوع پر کہی ہے۔

الحمد لله الذي صيدني  
ليس فوق احد ثم نزل فقيل  
له في ذلك فقال انما فعلت  
ذلك للشكر -

۱۔ العینا ص ۲۹۹ -

۲۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۱۸ -

۳۔ فی الجامع ج ۲ ص ۲۲۸ باب مناقب ابی بکرؓ -

حضرت عمرؓ نے یہ باتیں سقیفہ بنی ساعدہ میں انصار اور مہاجرین کے سامنے فرمائیں۔ انصار نے جواب میں کہا ہم خدا کی پناہ مانگتے ہیں کہ ابو بکر کے آگے بڑھیں اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے دوسرے روز صحابہ کرام کے سامنے ابو بکر کی افضلیت بیان فرماتے رہے کسی نے انکار نہ کیا، یہ دلیل ہے کہ صحابہ کرامؓ کا اس پر اجماع تھا۔

**فضائل ابو بکر بن ابان ابو عبیدہ (۳) ابو عبیدہ بن جراح کے پاس کچھ لوگ بیعت لینے کے لئے آئے تو انہوں نے فرمایا:**

بقاؤنی و فیکہ ثالث ثلثۃ  
یعنی ابابکر اخرجہ ابن  
ابی شیبۃ عن محمد بن  
سیرین۔  
تم میرے پاس آتے ہو، حالانکہ  
تمہارے اندر تین میں سے تیسرا موجود  
ہے، یعنی ابو بکر صدیق۔ (ابن ابی  
شبیہ بروایت محمد بن سیرین)

واخرج احمد معناه  
غیرانہ ذکر استدل لال  
ابی عبیدۃ لا استخلافا  
فی الصلوۃ۔  
امام احمد نے بھی اس کا معنی روایت  
کیا ہے، اس میں حضرت ابو عبیدہ کا  
استدلال یہ مذکور ہے کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر کو نماز میں  
اپنا نائب بنایا۔

**شان ابو بکرؓ بروایت عبدالرحمن بن عوف (۴) عبدالرحمن بن عوفؓ نے حضرت عمرؓ**  
کی وفات کے بعد ایک عظیم مجمع میں فرمایا کہ شیخین کی سیرت پر عمل کریں، حاضرین نے تسلیم کیا،  
عثمان بن عفانؓ نے یہ شرط تسلیم کر لینے کے بعد فرمایا۔

هل استطیع ان اکون  
مثل لقمان الحکیم۔ اخرجہ ابو  
عمر و فی الاستیعاب۔  
کیا میں لقمان حکیم کی طرح بن سکتا  
ہوں؟ (الاستیعاب لابن  
عبد البر)

حضرت علیؓ نے خود پر عثمانؓ کی افضلیت پر مناقشہ کیا، مگر شیخین کی سیرت پر عمل



کرنے پر کوئی اعتراض نہ کیا، اسی طرح مہاجرین و انصار اور اخراج اسلام کے امراء میں سے کسی نے بھی مناقشہ و انکار نہ کیا، بلکہ اتباع سیرۃ شیعین کے التزام کا عہد کیا، یہ افضلیت شیعین کی ایک قطعی دلیل ہے۔

افضلیت شیعین پر حضرت علیؑ کے اقوال مقدسہ | اپنی خلافت کے زمانہ میں متعدد مجالس میں حضرت علیؑ نے افضلیت شیعین بیان فرمائی، اس مسئلہ میں جو لوگ

فاسد ظن رکھتے تھے، انہیں تنبیہ کی، یہ آثارِ حلد تو اتنے تک پہنچے ہیں اذہبی فرماتے ہیں اسی سے زائد اشخاص حضرت علیؑ نے شیعین کی افضلیت بترتیب روایت کرتے ہیں انتہی۔ حقیقت یہ ہے یہ مسئلہ جتنا حضرت علیؑ نے واضح فرمایا ہے، اتنا کسی نے بھی واضح نہیں کیا، اہل سنت کا کلی اعتماد آپ کے ہی فرامین مقدسہ پر ہے، فرماتے ہیں۔

۵۔ خیر لہذا الامۃ ابوبکر

اس امت میں سب سے افضل ابوبکرؓ

ثم عمرو لہ طرق۔ ہیں اور پھر عمرؓ اس حدیث کی سندیں بہت ہیں

نیز مروی ہے۔

قال محمد بن الحنفیہ

محمد بن حنفیہ کہتا ہے میں نے اپنے

قلت لابی ای الناس خیر

ابا سے پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم

کے بعد لوگوں میں افضل کون ہے؟

قال ابوبکر قلت ثم من قال

فرمایا ابوبکرؓ میں نے پوچھا پھر

عمرو خشیت ان يقول

کون؟ فرمایا عمرؓ میں نے سوچا

عثمان۔ قلت ثم انت

اگے کہیں عثمانؓ نہ کہہ دیں اس

قال ما انا الا رجل من

میں نے سوال کیا، اور پھر آپ!

المسلمین۔

فرمایا میں تو مسلمانوں میں سے ایک

(ماواہ البخاری)

فرد ہوں۔ (صحیح بخاری)

۱۵ فضائل ابوبکر الصدیق رضی اللہ عنہ و سیرۃ شیعہ ص ۲۳۲

جلد ۱۵ باب فضل ابوبکرؓ

نیز مروی ہے۔

حدیث ابی جحیفہ

ولد طاتی احدہا۔

ابو جحیفہ کی حدیث سند کے بہت

طریق ہیں۔

زر بن حبیش اس سے راوی ہے

کہا میں نے علیؑ سے سنا کہتے تھے

کیا تمہیں اس امت کے نبی صلی اللہ

علیہ وسلم کے بعد افضل کا پتہ نہ دوں

وہ ابو بکرؓ ہے، اور ابو بکرؓ کے بعد

عمرؓ۔ (احمد)

شعبیؒ کہتا ہے مجھے ابو جحیفہؒ

”جسے حضرت علیؑ نے وہب الخیر کا لقب

دیا تھا“ نے حدیث کی ہے کہ علیؑ نے

فرمایا اے ابو جحیفہ میں تجھے اس امت

میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے

افضل کی خبر دوں؟ وہ ہے ابو بکرؓ اور

پھر عمرؓ۔ اور ان کے بعد تیسرا ہے، اور

اس کا نام نہ لیا۔ (احمد)

ابو اسحقؒ سبیعی اس سے روایت کرتا

ہے کہ حضرت علیؑ نے کہا اس امت کے

نبی کے بعد سب سے افضل ابو بکرؓ ہے

اور ابو بکرؓ کے بعد عمرؓ میں چاہوں

۱۔ عن زہر بن حبیش عند قال

سمعت علیاً یقول الا اخبرکم

بخیر هذه الامۃ بعد نبیہا

ابو بکر ثم قال الا اخبرکم

بخیر هذه الامۃ بعد ابی

بکر عمر اخرجہ احمد۔

۲۔ عن الشعبی قال حدثنی

ابو جحیفۃ الذی کان

یسمیه علی وہب الخیر قال

قال لی علی یا ابا جحیفۃ

الا اخبرک بافضل هذه

الامۃ بعد نبیہا ابو بکر ثم

عمر وبعدہما ثالث اخر

ولہ یسمیہ اخرجہ احمد۔

۳۔ عن ابی اسحاق السبیعی

عند قال قال علی خیر هذه

الامۃ بعد نبیہا ابو بکر و

بعد ابی بکر عمر ولو شئت

لہ الا شئ ببع الامۃ بعدہ ۲۳۳ھ میں ہے، عن عبد اللہ بن مسروق عن الزہل بن مسروق عن علیؑ عن النعمان قال ان هذه الامۃ بعد

نبیہا ابو بکر ثم عمر و ابی جحیفہؒ ثم اتقیؒ ۸۳۴ھ ۸۳۵ھ ۸۳۶ھ ۸۳۷ھ ۸۳۸ھ ۸۳۹ھ ۸۴۰ھ

اخبارکمہ الثالث لقعدت  
اخرجه احمد۔

۴۔ عن عون بن ابی جحيفة  
قال كان ابي من شرط علي و  
كان تحت المنبر فحدثني ابی  
انه صعد المنبر يعني عليا  
فحمد الله واثنى عليه  
وصلى على النبي صلى الله عليه  
وسلم فقال خير هذ  
الامة بعد نبينا ابوبكر  
والثاني عمر وقال يجعل الله  
الخير حيث شاء واحب اخرج احمد۔

۵۔ اخرج الدار قطني و  
المحافظ ابوذر عبد بن حميد  
بن محمد الانصاري الهروي  
من طرق متنوعة عن ابی جحيفة  
قال دخلت على علي في بيته  
فقلت يا خير الناس بعد  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقال مهلا يا ابا  
جحيفة الا اخبرك بخير  
الناس بعد رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ابوبكر وعمر

تو قیسرے کی بھی تہیں اطلاع دے دوں  
تو دے سکتا ہوں۔ (احمد)

عون بن ابی جحيفة کہتا ہے میرا باپ  
علیؑ کا سپاہی تھا، اور منبر کے نیچے  
بیٹھتا تھا، مجھے میرے باپ نے حدیث  
کی کہ علیؑ منبر پر چڑھے، اور اللہ کی  
تعریف کی، اور ثناء کی۔ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھا، پھر کیا اس  
امت کے نبی کے بعد اس امت میں  
افضل ابوبکر ہے، اور دوسرا عمر۔ نیز  
کہا اللہ تعالیٰ جہاں چاہے، اور پسند  
کرے، بھلائی بنادیتا ہے، (احمد)

دارقطني اور حافظ ابوذر عبد بن  
حميد بن محمد انصاري ہروى ابو جحيفة  
سے مختلف اسانید سے روایت  
کرتے ہیں کہ میں علیؑ کے گھر گیا میں  
نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے بعد اے سب سے افضل انسان  
تو علیؑ نے فرمایا رک جا، ابی ابو جحيفة  
میں تجھے بتا دیتا ہوں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد افضل کون ہے  
ابوبکر اور عمرؓ۔ لے ابو جحيفة میرا بعض  
اور ابوبکر و عمرؓ کی محبت کسی مؤمن کے

وہیک یا ابا جحیفۃ لا یجمع بعضی حب ابی بکرؓ دل میں جمع نہیں ہو سکتے۔

واخرجه الدارقطنی عن ابی جحیفۃ انہ کان یری ان علیاًؓ کہ اس کا خیال تھا کہ اس امت میں افضل الامۃ فسمع اقواماً یخالفونہ فحزن حزناً شدیداً فقال لہ علی بعد ان اخذ مبدیہ وادخلہ بیتہ ما اخبرتک یا ابا جحیفۃ فذکر لہ الخیر فقال لہ الا اخبرك بخیر ہذا الامۃ خیرھا ابو بکرؓ ثم عمر قال ابو جحیفۃ فاعطیت اللہ عہدا ان لا اکتُم هذا الحدیث بعد ان شافنی بہ علی ما بقیت۔

دارقطنی ابو جحیفۃ سے مروی ہے کہ اس کا خیال تھا کہ اس امت میں افضل الامۃ فسمع اقواماً یخالفونہ فحزن حزناً شدیداً فقال لہ علی بعد ان اخذ مبدیہ وادخلہ بیتہ ما اخبرتک یا ابا جحیفۃ فذکر لہ الخیر فقال لہ الا اخبرك بخیر ہذا الامۃ خیرھا ابو بکرؓ ثم عمر قال ابو جحیفۃ فاعطیت اللہ عہدا ان لا اکتُم هذا الحدیث بعد ان شافنی بہ علی ما بقیت۔

۶۔ ما اخرجہ الحافظ محمد بن حنین الاجری البغدادی عن ابی جحیفۃؓ قال سمعت علیاًؓ علی منبرا لکوفۃ یقول خیر ہذا الامۃ بعد نبیہا ابو بکرؓ ثم عمر استتمی۔

حافظ محمد بن حنین الاجری البغدادی ابو جحیفۃ سے روایت کرتا ہے کہ اس نے علیؓ سے کوفہ کے منبر پر سنا انہوں نے فرمایا اس امت کے نبی کے بعد اس امت میں افضل ترین ابو بکرؓ ہے پھر عمرؓ

روایات مذکورہ سے معلوم ہوا کہ حضرت علیؓ نے یہ ارشاد کوفہ کے منبر پر بھی فرمایا اور اپنے گھر میں بھی اس کا اظہار کیا۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ سے ایک اور روایت مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا۔

ان خیر هذه الامة بعد  
نبیہا ابو بکر وعمر فقال رجل  
فقال وانت يا امير المؤمنين  
فقال غن اهل بیت لا یوازینا  
احد۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اس  
امت میں افضل ترین ابو بکر و عمر  
ہیں، ایک مرونے کہا اور آپ لے  
امیر المؤمنین تو انہوں نے کہا ہم تو اہل  
بیت ہیں ہمارے برابر تو کوئی بھی نہیں۔

اس روایت میں اضافی الفاظ یعنی غن اہل بیت لا یوازینا احمد موضوع اور باطل  
ہیں کسی صحیح سند کے ساتھ ثابت نہیں اور صحیح روایات کے مناقض ہیں۔

نیز حضرت علیؑ سے مروی ہے۔  
قال ابراہیم الخنقی حنا ب  
علی بن قیس هذا المنبر وقال  
خطبنا علی علی هذا المنبر فحمد  
الله واشفی علیہ و ذکر ما شاء  
الله ان یدکر فقال ان خیر الناس  
کان بعد رسول الله صلی الله  
علیہ وسلم ابو بکر ثم عمر ثم احدثنا بعدهما  
احدا انما یقضى الله فیہما۔ اخرجہ احمد

ابراہیم نخعی فرماتے ہیں علقمہ نے  
اس منبر پر ہاتھ مارا، اور کہا علیؑ  
نے خطبہ دیا، اللہ کی تعریف و ثنا  
کہی، اور کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے بعد تمام لوگوں سے افضل ابو بکرؓ  
ہے، اور پھر عمرؓ۔ اس کے بعد ہم نے  
نئی نئی باتیں پیدا کر لی ہیں اللہ ان  
میں فیصلہ فرمائے گا۔ (احمد)

ایک اور روایت میں ہے۔

نزال بن مسروق فرماتے ہیں، علیؑ نے کہا۔

خیر هذه الامة بعد نبیہا  
ابو بکر وعمر اخرجہ ابو عمرو  
فی الاستیعاب۔

اس امت کے نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم کے بعد افضل ترین ابو بکر و  
عمرؓ ہیں، (الاستیعاب لابن عبد البر)

عبدالغفر کی روایات از علیؑ و طرق کثیرہ



بِعَمَلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِسُنَّتِهِ ثُمَّ قَبَضَ أَبُو بَكْرٌ عَلَى خَيْرِ مَا قَبَضَ عَلَيْهِ أَحَدٌ وَكَانَ خَيْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ بَعْدَ نَبِيِّهَا ثُمَّ اسْتَخْلَفَ عُمَرُ فَعَمِلَ بِعِلْمِهِ وَسُنَّتِهِ مَا ثُمَّ قَبَضَ عَلَى خَيْرِ مَا قَبَضَ عَلَيْهِ أَحَدٌ وَكَانَ خَيْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ بَعْدَ أَبِي بَكْرٍ۔

صلی اللہ علیہ وسلم کا سا عمل کیا، اور آپ کی سیرت کے مطابق پھر ابو بکر فوت ہوا، بہترین اس حالت پر جس پر کوئی فوت ہو سکتا ہے، اس امت کے نبی کے بعد یہ افضل ترین تھا، پھر عمر رضی خلیفہ ہوا اور دونوں مذکورہ یعنی سیرت و سنت کے مطابق عمل کیا اور عمدہ حالت پر وفات پائی ابو بکر رضی کے بعد اس امت میں یہ افضل ترین تھا۔

عن عبد الله بن سلمة قال سمعت عليا يقول خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر وخير الناس بعد ابى بكر عماره ابن شامة

عبد اللہ بن سلمہ سے سنا انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد لوگوں میں افضل ابو بکر ہے، اور ابو بکر کے بعد عمر رضی۔ (ابن ماجہ ۲)

امام جعفر صادق چاہنے بدر بزرگوار محمد الصادق سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت علی رضی سے کہا میں آپ کو خطبہ میں یہ کہتے ہوئے سنتا ہوں۔ اللهم اصلحنا بما اصلحت به الخلفاء الراشدين المهديين۔

اے اللہ ہماری اصلاح فرما جس کے ساتھ آپ نے خلفاء راشدین مہدیین کی اصلاح فرمائی ہے۔

یہ خلفاء راشدین کون ہیں حضرت علی رضی کی چشم مبارک میں آنسو آ گئے اور فرمایا۔ ہم حبیبی ابو بکر و عمر اماما الہدی و شیعنا الاسلام ہدایت کے امام، اسلام کے شیخ

الاسلام ورجلا قريش والمقتدى بهما بعد  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
 اقتدى بهما عصم ومن اتبع آثارها  
 هدى الى الصراط المستقيم ومن  
 تمسك بهما فهو من حزب الله  
 اخرج الحافظ ابو طاهر احمد بن  
 السلفى الاجتهادى بسند ۵ -  
 قريشى فوجوان، اور رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے بعد مقتدا جوان کی اقتدا  
 کرے، وہ بچ گیا، جوان کے آثار  
 کی اتباع کرے، صراط مستقیم پر گامزن  
 ہوا، جوان کی سیرت کو مضبوط پکڑے  
 وہ اللہ کے گروہ میں شامل ہے -  
 (حافظ ابو طاهر احمد بن السلفی)

ایک شخص افضلیت شیخین کا معتقد تھا حضرت علیؑ نے اسے تنبیہ فرمائی۔  
 عن المحکم بن جمل قال قال  
 علی لا یفضلنی احد علی ابی بکر  
 وعمر الا جلدته جلد المفتوی  
 اخرج ابو عمرو فی الاستیعاب -  
 تیر علی بن ابی طالب نے فرمایا -  
 سبق رسول الله صلى الله عليه  
 عليه وسلم وصلى ابوبكر وثلاث  
 عمر ثم خطبتنا فتمت وبعفو  
 الله من يشاء اخرج الحافظ  
 من حديث قيس المناذق  
 عنه -  
 حکم بن جمل سے کہ علیؑ انہ کا جو  
 شخص ابو بکر و عمر پر مجھے فضیلت  
 دے گا، میں اسے مٹری کی حد لگاؤں  
 گا۔ (الاستیعاب)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہلے  
 چلے گئے، آپ کے بعد ابو بکرؓ رخصت  
 ہوئے، اور پھر عمرؓ تشریف لے گئے  
 اس کے بعد فقے پیچھے پیدا ہو گئے ہیں  
 اللہ تعالیٰ جسے چاہے گا معاف کرے  
 گا۔ (حاکم)  
 فضیلت عمرؓ میں تو اب علی بن ابی طالبؓ  
 ما من الناس احدا حی الی

لوگوں میں کوئی بھی ایسا شخص نہیں



ان القی اللہ بما فی صحیفۃ من  
هذا المسجی یعنی عمر و لہ  
طرق -

منہا حدیث ابن عباس  
قال وضع عمر علی سریرہ فتکفہ  
الناس ید عون ویصلون قبل  
ان یرفع وانا فیہم فلم یرعی  
الامر جل اخذ منکبی فاذا علی  
فترجہ علی عمر و قال ما خلفت  
احدا احب الی ان القی اللہ  
بمثل عملہ منک وایحہ اللہ ان  
کنت لالظن ان یجعلک اللہ  
مع صاحبیک وحسبت انی  
کنت کثیرا اممہ النبی صلی  
اللہ علیہ وسلم یقول ذہبت  
انا و ابو بکر و عمر دخلت انا  
و ابو بکر و عمر و خرجت انا  
و ابو بکر و عمر - اخوجه البخاری -

وقہا حدیث سفیان بن  
عیینۃ عن جعفر الصادق عن  
ابیہ محمد الباقی عن جابر بن عبد اللہ  
ان علیا دخل علی عمر و هو مسجی فقال

لہ فی الصبح ۱۰۰۰ باب من باب عمر -

ہے کہ میں اس کے نامہ اعمال میں اللہ تعالیٰ  
سے ملوں اسوائے اس کپڑوں میں ٹپانے  
شخص یعنی عمر کے -

ابن عباس فرماتے ہیں عمر نہ نکارت  
پر رکھے گئے، لوگ ارد گرد جمع ہو گئے  
و عاکر رہے تھے، میں بھی ان میں تھا اچانک  
ایک شخص نے میرا کاندھا پکڑا - وہ  
علیؑ تھا، اس نے عمرؓ کے حق میں دعا  
کی، اور کہا تو اپنے پیچھے کوئی ایسا آدمی  
نہیں چھوڑنے جا رہا کہ میں پسند کروں  
اس کے سے اعمال کے ساتھ اللہ تعالیٰ  
نے ملوں، خدا کی قسم میں یقین میں تھا،  
کہ اللہ تعالیٰ ضرور تجھے تیرے ساتھیوں  
کے ساتھ اکٹھا کرے گا، کیونکہ میں عام  
طور پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
سے سنا کرتا تھا، فرماتے ہیں گی، اور  
ابو بکر و عمرؓ میں اندر آیا، اور ابو بکر و  
عمرؓ میں نکلا اور ابو بکر و عمرؓ دیکھ بھاڑا  
امام جعفر صادقؑ اپنے باپ محمد باقرؑ  
سے وہ جابر بن عبد اللہؓ سے روایت  
کرتے ہیں کہ عمرؓ کفنائے ہوئے تھے  
علیؑ آئے کہا خدا تیرے پر رحم کرے

لوگوں میں کوئی ایسا انسان نہیں جس کے صحیفہ اعمال کے ساتھ میں خدا سے ملنا چاہوں سوائے تیرے۔ (حاکم)  
 محمد بن حسن نے بھی الآثار بنی حنیفہ سے ابو حنیفہ یہ حدیث ابو جعفر الباقر سے مرسلہ روایت کی ہے،

ابن عمرؓ کہتے ہیں عمر بن خطابؓ کا جنازہ منبر اور قبر کے مابین رکھا گیا، علیؓ آیا، اور معزز کے آگے کھڑا ہوا، اور تین بار کہا وہ یہی ہے، پھر کہا اللہ تعالیٰ تجھ پر رحم کرے، اللہ تعالیٰ کسی ایسے کو پیدا نہیں جس کے نامہ اعمال کے صحیفہ کے ساتھ میں اللہ تعالیٰ سے ملنا پسند کروں، اس کفنائے ہوئے شخص کے سوا، البتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے مستثنیٰ ہیں۔ (احمد)

ابو حنیفہؓ فرماتے ہیں میں عمرؓ کے سپاہی تھا، وہ فوت ہو چکے تھے، اور کفن میں مستور تھے، علیؓ پہنچے پر سے کپڑا ہٹایا، اور کہا اے ابو حفص اللہ تم تجھ پر رحم کرے، خدا کی قسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی ایسا شخص باقی نہ ہے، جس کے صحیفہ اعمال کے

صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من الناس احد احب الی ان القى الله بما فی صحیفته من هذا السجی اخرجہ الحاکم۔  
 و اخرجہ محمد بن الحسن فی الآثار عن ابی حنیفہ عن ابی جعفر الباقر مرسلہ۔

و منها حدیث ابن عمر قال وضع عمر بن الخطاب بین المنبر والقبر فجاء علی حتی قام بین یدی الصفوف فقال هو هذا ثلث مرات ثم قال، حنك الله عليك ما خلق الله احدا احب الی ان القاه الله بصحیفته بعد صحیفه النبی صلی اللہ علیہ وسلم من هذا السجی ثوبہ اخرجہ احمد۔

و منها حدیث ابی حنیفہ قال كنت عند عمرو هو مسجی ثوبہ وقد قضی ثوبہ فکشف علی الثوب عن وجهہ۔ ثم قال رحمۃ اللہ علیک ابا حفص فواللہ ما بقی بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احدا احب الی

ان النقی الا بصحیفۃ منک - ساتھ میں خدا تعالیٰ سے ملاقات پسند کروں

تیرے سوا (احمد)

اخرجہ احمد -

حضرت ابو بکرؓ کی فضیلت پر علیؓ کا ایک اور فرمان بوقت وفات نقل کی ہے کہ جب ابن بلجم نے علیؓ کو مارا اور ان کی وفات کا وقت قریب آیا تو لوگوں نے کہا -

یا امیر المؤمنین استخلف

اے امیر المؤمنین آپ ہم پر خلیفہ

علینا فقال ان یعلمہ اللہ فیکم

مقرر کریں، فرمایا، اگر خدا تعالیٰ تم میں

خیرا یول علیکم خیارا کہ

اچھائی پائے گا، تو تم میں سے افضل

قال علی فعلہ اللہ فینا خیرا

کو متوئی بنائے گا، ہمارے اندر اچھائی

فولی ابا بکر -

پائی تو ابو بکرؓ کو اس نے متوئی کیا

اخرجہ المحاکم

مقا - (حاکم)

غرض یہ ہے کہ افضلیت شیخین پر حضرت علیؓ کے اقوال باسانید متواترہ ثابت ہیں۔ کسی کو انکار کرنے کی گنجائش نہیں ہے، روافض ان اقوال کو تقیہ پر محمول کرتے ہیں تقیہ کی تردید ہم پہلے کر آئے ہیں، مذکورہ مواقع پر تقیہ کا احتمال ہی نہیں پیدا ہو سکتا، اس لئے کہ حضرت علیؓ نے اپنے فرزند کے استفسار پر فضیلت بیان کی، اس کے سامنے تقیہ کرنے کی کیا ضرورت ہو سکتی ہے، ابو جحیفہ کی حدیث میں وارد ہے کہ حضرت علیؓ نے افضلیت شیخین منبر کوفہ پر بیان کی، علیؓ کوفہ میں مکمل فتح کے بعد اور جنگ اہل بصرہ کے بعد گئے تھے، اس وقت کوفہ میں ان کا ہی غلبہ تھا، اور وہ وہاں نہایت طاقتور تھے، ابو بکرؓ عمرؓ کو فوت ہوئے مدت مدید گزرتی تھی، تقیہ کس لئے کرتے، ابو جحیفہ ہی کی ایک دوسری روایت میں مذکور ہے کہ حضرت علیؓ نے اپنے گھر میں یہ ارشاد فرمایا تھا، جبکہ ابو جحیفہ ان کا عقیدت مند تھا، اور علیؓ کے خلاف کسی طرح کی گفتگو سے وہ غمگین ہو جاتا تھا، اس کے سامنے تقیہ ایسا فرمانے میں کیا تک ہے، اگر تقیہ کرتے یا کسر نفسی فرماتے تو معاویہؓ کے ساتھ مناقشہ کیوں کیا، اور کسر نفسی نہ کی، بلکہ اس

لہ رند فی حسنہ الزمرہ ص ۱۸۶-۱۸۷ عن عقیق من علیؓ

کے مقابلہ میں فرماتے ہیں:-

انی عبد اللہ وَاخو رسول  
اللہ وَاَنَا الصِّدِّیقُ الْاَکْبَرُ  
لَا یَقُولُهَا بَعْدَیَ الْاَکَاذِبِ -  
صلیت قبل الناس

میں اللہ کا بندہ ہوں، اللہ کے رسول  
کا بھائی۔ میں صدیق اکبر ہوں، میرے  
بعد جو شخص یہ کہے گا، وہ جھوٹا ہوگا۔  
میں نے لوگوں سے سات سال  
پہلے نماز پڑھی ہے۔

بسمع سنین۔

افضلیت شیخین بزبان | اس بارہ میں عبداللہ بن مسعود سے کافی اقوال منقول  
عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں:-

۱۶۔ قال ابن مسعود اجعلوا امامکم  
خیرکم فان رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم جعل امامنا  
خیرنا بعدہ وقال لو وضع علمو  
احیاء العرب فی کفة میزان  
ووضع علم عمر فی کفة لرجح  
علم عمر ولقد کانوا انہ ذہب  
بتسعة اعشار العلیہ والمجلس  
کنت اجلسہ من عمر او شقی  
عندی من عمل سنتہ -

ابن مسعود نے فرمایا تم اپنے میں  
سے افضل کو امام بناؤ، رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم نے ہمارا امام اپنے بعد افضل  
کو ہی بنایا۔ اور فرمایا قبائل عرب کا علم  
اگر ایک پلڑے میں رکھ دیا جائے اور  
عمر کا علم دوسرے پلڑے میں تو عمر کا  
علم بڑھ جائے۔ کہتے تھے کہ علم کے دو ٹکڑے  
حصوں میں تو عمر بڑے گئے۔ ۹۔ وہ مجلس  
جس میں عمر کے ساتھ بیٹھتا، میرے  
نزدیک عمل بالسنۃ سے زیادہ

پر وثوق ہوتی تھی۔

یہ اقوال امام ابو عمرو نے الاستیعاب میں درج فرماتے ہیں:-

۱۷۔ سنن ابن ماجہ ص ۱۳۱ اس کی سند منکر ہے تفصیل پہلے مذکور ہوئی۔

۱۸۔ الاستیعاب ج ۲ ص ۲۴۳۔

۱۹۔ الاستیعاب ج ۲ ص ۲۵۶۔

۸ شان عمر بن زبیر بن عذلیفہؓ حضرت عذلیفہ صحابی فرماتے ہیں۔

کان علمہ الناس قد دس فی حجر عمر مع علم عمر (الاستیعاب لابن عمرو) میں سما چکا ہے۔ سب لوگوں کا علم عمر کے علم

۸ شان عمر بن زبیر بن سعد بن ابی وقاصؓ سعد بن ابی وقاصؓ فرماتے ہیں۔

کان عوازلہ نافی الدنیا۔ عمر بن زبیرؓ میں دنیا سے سب زیادہ اخرجہ ابن ابی شیبہ۔ بے رغبت تھے۔

۹ اشعار حسان بن ابی بکرؓ امام حاکم حذیب بن ابی حذیب سے روایت کرتے ہیں کہ میرے سامنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسانؓ کو فرمایا تم نے ابوبکر کے بارہ میں کوئی شعر کہے ہیں اسناد، حضرت حسانؓ نے فرمایا مہ

۱۔ وثافی اثین فی الغار وقد غار میں وہ دوسرا تھا یقیناً طاف الجذوبان صاعد الجبال دشمن نے پہاڑ پر چڑھ کر اس کا احاطہ کیا

(۲) وکان حب رسول اللہ وقد علموا

من الخلائق لہ یعدل بہ بدلا

دوسرے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا محبوب تھا۔ سب جانتے ہیں کہ آپ نے مخلوق میں اس کا بدلہ کسی کو نہیں بنایا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ اشعار سن کر مسکرائے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مسکنا رضا مندی کی دلیل ہے، لہذا یہ روایت حکما مرفوع ہے۔

نیز مجاہد بن سعید کہتا ہے، شعبی سے پوچھا گیا سب سے پہلے اسلام کس نے قبول کیا، شعبی نے جواب دیا کہ تم حضرت حسانؓ کے شعر نہیں سنے، وہ فرماتے ہیں کہ

(۳) خیر البدیۃ اتقاها واعدلہا

بعد النبی وادفاها بما حملا

دو مخلوق میں افضل سب سے زیادہ متقی اور انصاف والا نبی صلی اللہ علیہ وسلم

کے بعد اور ذمہ داری کو سب سے زیادہ نبائے والا ہے

(۴) الثاني التالي المحمود مشہد

دادل الناس منهم صدق الرسلا

دوسرے آپ سے متصل ان کا حضور قابل تعریف اور لوگوں میں سب سے

پہلے رسولوں کی تصدیق کرتے والا ہے

ابو محجن ثقفی کا ابو بکرؓ کے حق میں ایک شعر | ابو محجن ثقفی نے حضرت ابو بکرؓ کی فضیلت

میں اشعار کہے ہیں، جو کہ الاستیعاب میں مذکور ہیں ایک شعر یہ ہے

وسمیت صدیقا وکل مہاجر

سواک لیسمی بامہ غیر منکر

وآپ کا نام صدیق رکھا گیا جب کہ آپ کے سوا دوسرے مہاجرین

اپنے ہی ناموں سے موسوم ہیں

حضرت ابن عمرؓ اور سعید بن المسیب کے اقوال اور پر بیان ہو چکے ہیں۔

امام مسروقؒ فرماتے ہیں:-

ابو بکرؓ و عمرؓ کی محبت اور ان

کے فضل کا پہچانا سنت ہے والاستیعاب

حب ابی بکر و عمر معرفة فضلہما

من السنة اخرجه ابو عمرو

امام سفیان ثوریؒ فرماتے ہیں:-

جو شخص کہتا ہے کہ علیؓ ولایت

میں ان دونوں سے زیادہ استحقاق

رکھتے تھے، وہ ابو بکرؓ و عمرؓ اور مہاجرین

والنصار کو خطا پر کہتا ہے۔ خدا تعالیٰ

ان سب پر راضی ہوا۔ میں دیکھتا ہوں

کہ ایسے شخص کے عمل آسمان کی طرف پرواز کریں

من زعمان علیا کان احق

بالولاية منها فقد خطا ابابکر و

عمر و المہاجرین و الانصار

رضی اللہ عنہم و ما اسما

یرتفع مع هذا عملی السما

رواہ ابو داؤد۔

لم السنن جلد ۲ ص ۶۳۶ باب فی التفصیل۔

## ایک سوال ابو عمر والاستیعاب میں فرماتے ہیں۔

ذكر عبد الرزاق عن معمر  
قال لو ان رجلا قال عمرا افضل  
من ابي بكر ما عنقته وكنى لك لو قال  
علي عندى افضل من ابي بكر لم  
اعنقه اذا ذكر فضل الشيخين  
واحباهما واثني عليهما بياهما اهله  
فذكرت ذلك لوكيع فاجابه  
واشتهاه وقال ابو عمر واختلف  
السلف في تفضيل ابي بكر و  
علي۔

عبد الرزاق معمر سے روایت کرتے  
ہیں، انہوں نے کہا اگر ایک شخص عمرؓ کو  
ابوبکرؓ سے افضل کہتا ہے، میں اس کو نہ روکوں  
اسی طرح اگر وہ کہے علیؓ ابوبکرؓ سے  
افضل ہے، تو اسے کچھ نہ کہوں ہاں  
جیکہ شیخین کے فضل کا قائل ہو ان  
سے محبت کرے، اور ان کی ان کے  
استحقاق کے قدر تعریف کرے، میں نے  
معمر کی یہ بات دیکھ کر سنا لی، تو انہوں  
نے اس پر تعجب کیا، اور اس کو پسند کیا،  
ابو عمر فرماتے ہیں سلف میں ابوبکرؓ و علیؓ کی  
تفضیل میں اختلاف ملے۔

**جواب** | اولاً یہ ہے کہ امام ابو عمر نے معمرؓ کے مذکورہ کو ذکر کر کے اس کی تردید کی ہے  
جیکہ آثار و احادیث مرفوعہ (جو کہ شیخینؓ کی علیؓ پر افضلیت پر دلالت کرتی ہے) ذکر کریں  
لہذا معمر کا قول ختم ہو گیا، نیز معمر کے اس قول سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ وہ ان کے مابین عدم  
تفضیل کا قائل ہے، ہو سکتا ہے اس کے ہاں تفضیل شیخینؓ دلیل ظنی سے ثابت ہو  
جیسا کہ امام باقرؑ نے اور امام الحرمینؑ کا نظریہ ہے معمرؓ نے دلیل قطعی پر عدم اطلاع کی وجہ  
سے لم اعنقه کہا۔ یعنی اسے تعزیف نہ کروں۔

باقی رہا ابو عمر کا یہ کہنا کہ "تفضیل ابی بکر و عمر اور علیؓ میں سلف کا اختلاف ہے"  
امام ابو عمر کے سیاق کلام سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ خلفاء ثلاثہ کے بعد سب لوگوں پر افضلیت  
علیؓ نہ ثابت کرنا چاہتے ہیں اور یہی مذہب اہل سنت و جماعت کا ہے۔

ان کے کلام کا حاصل یہ ہے کہ چونکہ بعض سلف سے ایسے اقوال منقول ہیں، جو کہ صدیقؑ پر علیؑ کی تفصیل کے موافق ہیں، ہم ان اقوال کے ظاہر سے صرف نظر کریں گے، کیونکہ قویٰ اولہ کا تقاضا ہے کہ شیخین افضل ہیں، ہاں ان مبہم اقوال سے یہ ضرور ثابت ہو جائے گا، کہ غیر خلفاء ثلاثہ پر علیؑ کو افضلیت حاصل ہے۔

**ثانیاً۔** اس لئے کہ جماع میں فقہاء کا قول معتبر ہے، عوام کی باتیں نہیں، فقہاء صحابہؓ مثلاً ابو بکر و عمر و عثمان، علی، ابن مسعود، ابو موسیٰ اشعری، ابن عمر، سعد بن ابی وقاص، زبیر بن العوام، عبدالرحمن بن عوف، ابو عبیدہ بن الجراح، طلحہ، انس، ابو ہریرہ، جابر، حدیفہ، عائشہ، حسان بن ثابت، ابو جحیفہ، وغیرہ وغیرہ اور سعید بن المسیب، سفیان ثوری، سفیان بن عیینہ، شعبی، حسن بصری، البراء بن العنقی، علی بن حسین، محمد باقر، جعفر صادق، عبدالخیر، ابو حنیفہ شافعی، مالک، احمد بن حنبل ایسے فقہاء امت کے مقابلہ میں کوئی غیر مجتہد ان کے خلاف بات کہے، اس سے اجماع نہیں ٹوٹے گا، اکثر اجماعی مسائل میں اختلاف اگر ابھی ہوا، جیسا کہ حدیث شریعہ، مجمع قرآن و مصاحف وغیرہ میں اختلافی اقوال پائے جاتے ہیں، حق ظاہر ہو جانے کے بعد ایسے اقوال مزبور قرار پائے، اور اجماع منعقد ہو گیا۔

**ثالثاً۔** جمہور کے نظریہ کے برعکس سلف میں سے افضلیت کے بارہ میں کسی کا قول ثابت ہو بھی جائے، اسے جزئی فضیلت پر محمول کیا جائے گا۔ جیسا کہ امام مالکؒ نے حضرت فاطمہؓ کے حق میں فرمایا۔

لَا نَعْدِلُ بِبَعْضَةِ رَسُولِ اللَّهِ  
بِمِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
کی جگہ گوشہ کے برابر کسی کو نہیں کرتے۔

اس قول سے معلوم ہوا کہ فاطمہ رضی اللہ عنہا علی رضی اللہ عنہ سے بھی افضل ہیں، حالانکہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں، اس قول کا عمل بھی یہی جزئی فضیلت ہے۔

اس تحقیق کی روشنی میں معمر بن کے قول کا یہ مطلب بنتا ہے، جس میں کوئی نزاع نہیں۔

لَوْ أَنَّ رَجُلًا قَالَ عُمَرُ أَفْضَلُ  
مِنْ أَبِي بَكْرٍ لَيُعْنِي مَنْ وَجَّهًا أَعْقَفَ  
اگر کوئی شخص کسی خاص بات میں عمر کو ابو بکر سے افضل کہے، میں اس کو نہ روکتا۔



ولو ان رجلا قال علی افضل من ابی بکر  
اور اگر کسی خاص بات میں علی کو ابو بکر سے  
فضیلت ہے تو بھی تعین نہ کروں  
من وجه لا اعنفه۔

### افضلیت شیخین پر ایک عقلی دلیل

**بناؤ فضیلت** | فضیلت ایک چیز کی دوسری پر کسی قدر مشترک صفت میں زیادتی کا نام  
ہے، اگر دو صفت مشترک کا اعتبار نہ کیا جائے، یا وہ صفت ایک میں زیادہ نہ ہو، فضیلت  
ثابت نہ ہوگی، کلی فضل کا مطلب یہ ہے کہ ایک چیز اس صفت میں جس کا مکمل اکثر اوقات  
واحوال میں اعتنا کرتا ہے، دوسری چیز پر فائق ہو، لہذا عرف عام میں فضل علی کا یہ مفہوم ہوگا،  
کہ اکثر عقل مند اور اشرف انہی جن صفت کا اعتنا کرتے ہیں، وہ کس میں زیادہ ہے جس طرح  
الماس بلور پر کلی فضل رکھتا ہے، کیونکہ عام عقل مند ان کی قیمت کے اعتبار سے ان کی  
فضیلت کا فیصلہ کرتے ہیں، ہو سکتا ہے کسی جزوی بات میں بلور کو الماس پر زیادتی حاصل  
ہو۔ اسی طرح گھوڑا گائے سے بہتر ہے، اگرچہ کھیتی باڑی کے اعتبار سے گائے بہتر ہے،  
اشیاء میں فضیلت کا معیار پھر ہر مطالعہ کے اعتبار سے مختلف ہو جاتا ہے، بادشاہوں  
کے نزدیک اعلیٰ فضل اسے حاصل ہے، جو بادشاہ کی ضروریات کے لئے رجاں جمع کر سکے  
جنگی تدابیر سوچ سکے۔ اموال خراج کی وصولی کر سکے سیاست مدن میں ماہر ہو، اور وہ  
امور جن کا تعلق ریاست کے ساتھ ہوتا ہے، مثلاً سخاوت، شجاعت حسن تدبیر، اصلاح  
امور، علوم و فناء، عمدہ و انائی، مہارت وغیرہ وغیرہ زیادہ ہو۔

علماء کے ہاں فضل کا معیار کچھ اس طرح ہوگا۔ کہ ایک فرد عقل و فہم و حفظ و وسعت علم  
میں فائق ہو، تحریر و تقریر پر قدرت کاملہ رکھے، لوہاروں کے اعتبار سے فضل یوں ہے کہ  
آلات حرب اور لوگوں کی ضروریات کی چیزیں عمدہ بنا سکے، اب کسی دوسری بات  
میں مفضول کو افضل سے برتری حاصل ہو بھی جائے، مثلاً اسے علونیب حاصل ہے،  
یا فصاحت زبان یا جسمانی جہل سے متصف ہے، تو اسے جزئی فضیلت کہا جائے گا،  
اس کے لئے فضل علی کا اطلاق نہ ہو سکے گا۔

اس تمہیدی بیان سے آپ جان چکے ہیں کہ ہر قوم کے اعتبار سے فضل کلی

مختلف ہے، ایک ملت جس کی طرف اللہ کا رسول علم و کتاب کے ساتھ مبعوث ہو چکا ہے ان کا عقیدہ ہے کہ اس پیغمبر کی اتباع میں ہی سعادت حاصل ہو سکتی ہے، اور یہ رسول فضل و کمال کا میزان ہے، اور تمام انسانوں اور فرشتوں سے اللہ کے قرب میں برتر ہے، اور قیامت کے دن اجر و ثواب میں سب پر فائق ہے اس ملت میں فضل کلی اس انسان کو حاصل ہو گا جو کہ صفات رسالت میں رسول کے ساتھ سب سے زیادہ قریب رہے، اور اس کی سب سے زیادہ مدد کی، اس کے دین پھیلانے میں سب سے زیادہ تکالیف برداشت کیں، رسول اور اس کی امت کے درمیان تردد و مرجع علوم اور تربیت امت میں واسطہ بنا رہا جس کے اندر یہ صفات بدرجہ اتم و اکمل موجود ہیں، وہ افضل ہے، اور اگر کوئی دوسرا شخص کمال کی کسی ایک صفت میں مثلاً شرافت نسب میں یا حسن و جمال میں یا لحن و لودی میں یا بے رغبتی دینا میں دوسروں سے زیادہ ہے، اسے جزئی بات میں افضل کہا جائے گا، وہ افضل کلی، کا مستحق نہیں ہے۔

لہذا پہلے رسالت کی حیثیت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات متعین کیجیے، اور وہ صفات بھی جو کہ اللہ کے نزدیک اقریبیت کا سبب ہیں، اور کثرت ثواب کا باعث۔ تاکہ اس میزان پر افضل کا پتہ چل سکے۔

**صفات رسول صلی اللہ علیہ وسلم** | جانتا چاہیے، اللہ تعالیٰ نے چاہا ہے کہ انسان راہ ہدایت معلوم کریں۔ معرفت حق انہیں حاصل ہو، دنیا و آخرت کی فلاح و بہبود کے کاموں سے مکمل آگاہی پائیں، اللہ تعالیٰ کی یشیت و ارادہ محتاج اسباب نہ رہے۔ اگر وہ چاہتا بلا واسطہ سب کو ہدایت دے دیتا ارشاد ہے۔

دلوشننا لا تینا کل نفس  
اگر ہم چاہتے ہر نفس کو ہدایت  
ہدایا۔ (الہر السجدہ ۱۱۳) دے دیتے۔

چونکہ عادیۃ الہی یہ ہے کہ امور دنیا اس نے اسباب سے معلق فرما دیئے ہیں، لہذا ہدایت کے لئے اپنے رسل اور انبیاء علیہم السلام مبعوث فرمائے، اور انسانوں کی اپنی برادری اور انہیں کی جنس سے تاکہ تاثیر مکمل ترین ہو، محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کو اللہ تعالیٰ نے واسطہ رحمت اور مہارحمہ قدرت قرار دیا، ارشاد عالی ہے:-

وما ارسلناک الا رحمة  
للعالمین۔ (الانبیاء: ۱۰۷)

نیز ارشاد ہے:-

وما امرناک الا ذمیت ولكن  
الله رمی (الانفال: ۱۷)

نیز فرمایا ہے:-

ان الذین یبایعونک  
انما یبایعون الله ید الله فوق  
ایدہم (الفتح: ۱۰)

کا ہاتھ ہے۔

اسی وجہ سے حق تعالیٰ نے آپ کی اطاعت کو اپنی اطاعت اور محبت حاصل  
کرنے کا ذریعہ بنایا۔ ارشاد ہے:-

من یطع الرسول فقد اطاع  
الله (النساء: ۸۰)

نیز ارشاد ہے:-

قل ان کنتم تحبون الله  
فاتبعوا فی حبیبکم الله۔

(آل عمران: ۳۱)

اگر تم اللہ سے محبت کرتے ہو تو  
میری اتباع کرو، خدا تمہیں محبوب  
بنالے گا۔

آپ کے باطن کو طبع مستقیم پر پیدا فرمایا تاکہ فیوض الہی کے اخذ سے انحراف  
نہ کرے، اور میدان قیاض سے علوم لدنی و تشریعی کما ہی حاصل کرے، ارشاد ہے:-

ما ذا غ البصر وما طغی  
(التجید: ۱۷)

نگاہ نہ مٹی اور نہ آگے  
بڑھی۔

آپ کو عقل کامل اور قلب سلیم عطا فرمائی، تاکہ علوم و معارف میں خطانہ کرے،  
ارشاد ہے:-

ماکذب الفوائد ما دأى (النجید ۱۱) جو دیکھا دل نے غلط نہیں سمجھا۔  
آپ کی عقل کو مطاوع علوم ربانی اور آپ کے نفس کو تابع عقل اور آپ کے  
جو ارح کو تابع نفس بنایا۔ ارشاد ہے:-

وانك لعلى خلق عظیم (القلم)

یقیناً آپ عظیم اخلاق کے مالک  
ہیں۔  
اللہ کی مہربانی و لطف آپ کے شامل حال ہوئی کہ فرشتہ کی وساطت سے  
اور براہ راست علوم حقہ آپ کی طرف نازل ہوئے، ارشاد ہے:-

ووجدك ضالاً فهدى (الضحیٰ ۷)

اور آپ کو نادان قف پایا، پس  
ہدایت کی۔  
مذکورہ المصادر صفات کا تعلق امتداد و کمال سے ہے، اس طرح آپ کو قوت  
باطنی مؤثرہ سے سرفراز فرمایا۔ کہ آپ اس باطنی قوت کی بدولت اپنے معجزانہ کونچہ نگاہیں  
لاتے ہیں، اور کج طبع لوگوں کو براہ راست پر تا کر وہ آپ سے کسب فیوض کریں زیریع  
و انحراف نہ کریں۔

آپ کے قلب میں قوت جذب پیدا فرمائی، تاکہ آپ انسانوں کو اپنی محبت سے سرشار  
فرمائیں، اور ان میں بہشت کی آرزو پیدا ہو جائے، تاکہ آپ کے اوامر و نواہی سے سرتابی  
نہ کریں، اسی تاثیر کا نتیجہ ہے کہ:-

من دأه من بعيد هابه و  
من دأه من قريب احبه۔

جو آپ کو دور سے دیکھتا رعب میں  
آتا، اور قریب سے دیکھتا محبت کرتا ہے۔  
آپ کی ہمت اور ضرورتی کہ احکام الہی اور علوم ربانی کو قوت قلب اور فصاحت  
زبان کے ساتھ براہ راست یا اپنے ساتھیوں کی معرفت خلق خدا تک پہنچانے  
اس راہ میں جہاد کی صعوبتیں اور دیگر تبلیغی تکالیف ابرداشت کیں۔

آپ کو مہاجرین و انصاریں سے ایسے ساتھی عطا فرمائے، جو کہ آپ کے جوارح کی مانند ثابت ہوئے، انہوں نے آپ کی زندگی میں اور آپ کی وفات کے بعد آپ کے دین کی آبیاری کی، اور کمال تک پہنچایا۔ ارشاد ہے:-

کذروا خرج شطأه فأنارده  
فاستغلظ فاستوی علی سوقہ  
یعجب الذراء-  
(الفتح ۲۹)

ایک کھیتی کی طرح وہ اپنا تناں لگاتی ہے، اسے طاقت دیتا ہے، اور وہ مضبوط ہو جاتا ہے، اور وہ اپنے ساق پر کھڑا ہوتا ہے، اور کاشتکاروں کو پسند آتا ہے۔

اس نعمت و احسان کی طرف حق تعالیٰ نے اشارہ کرتے ہوئے فرمایا ہے:-

هو الذی ایدک بنصرہ و  
بالمؤمنین والفت بین قلوبہم  
لو انفق ما فی الارض جمیعاً  
ما الفت بین قلوبہم ولكن الله  
الفت بینہم۔

اپنی امداد اور ایمان داروں کے ساتھ آپ کی تقویت کی ہے، ان کے دلوں کو باہم جوڑ دیا، اگر آپ زمین کی کل چیزیں خرچ کر ڈالتے تو ان کے دلوں کو نہ جوڑ سکتے، مگر اللہ نے ان کو جوڑ دیا ہے۔

(الانفال ۶۲)

صفات ہدایت و تکمیل ہدایت کی طرف یہ صفات راجع ہیں۔  
یہ صفات کمال تکمیل بہن وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی افضلیت برامت کو ثابت کرتی ہیں۔

۱۔ آپ کی طینت و سرشت ہی پاک پیدا فرمائی، اس میں صلاحیت عصیان مغفود تھی، بالقرض ہدایت ربانی ساتھ نہ بھی دیتی تو بھی حق سے اتنا زیادہ دور نہ ہوتے ارشاد ہے:-

یکاد تاتیہا یضیء و لو تمسسه  
ناراً نوراً علی نوراً (النور ۳۵)

قریب ہے کہ اس کا تیل چمک اٹھے چاہے آگ اس تک نہ پہنچے یہ تو روشنی پسندی ہے

اس معنی کی طرف اس آیت میں ارشاد ہے۔

دَلُولًا اَنْ تَبْتَئَكَ لَقَدْ كَدَتْ  
تَرْكُنَ الْيَهُودَ شَيْئًا قَلِيلًا۔  
(دینی اسرائیل ۷۴)

اگر ہم آپ کو کلمہ حق پر ثابت نہ رکھتے تو  
قریب تھا کہ آپ کفار کی طرف تھوڑا سا جھکاؤ  
کرتے، یعنی ہدایت ربانی کے بغیر بھی آپ  
بہت میلان نہ کرتے۔

۱۲۔ آپ کے ہاں فیوض الہی بلا واسطہ پہنچتی ہیں، اور دوسروں کو بلا واسطہ لہذا آپ  
میں فیوض ربانی بدرجہ اتم واکمل موجود ہیں، جس طرح کہ ایک زمین جو سورج کے سامنے  
ہے، نہ زیادہ روشن اور نہ نور ہوتی ہے، اس زمین سے جو دوسری زمین سے انعکاس  
لے رہی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرف اشارہ فرمایا۔  
اِنَّ اَعْلَمَكُمْ وَ اَتْقٰكُمْ  
بِاللّٰهِ اَنَا۔  
ڈرنے والا میں ہی ہوں۔

۱۳۔ امت چونکہ آپ کی تربیت سے فیض یاب ہوئی، ان کے ہر طرح کے اعمال  
ایمان ہو، یا اخلاق یا افعال جو ارج درحقیقت آپ کا عمل ہیں، لہذا جمیع امت کا ثواب  
آپ کے نامہ اعمال میں داخل ہے۔  
اور یہ اعمال آپ کے ذاتی اعمال سے بھی زیادہ بنتے ہیں، امت کو بھی پورا پورا بدلہ  
ملے گا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مَنْ مِّنْ سَنَةِ حَسَنَةٍ  
فَلَا اَجْرَ هَا وَاَجْرَ مَنْ عَمِلَ  
بِهَا مِنْ غَيْرِ اَنْ يَنْقُصَ مِنْ  
اَجْرِهِ شَيْئًا۔

جو ایک نیکی کو رواج دیتا ہے اس  
کا ثواب اسے ملے گا، اور اتنا ثواب  
جتنا اس پر عمل کرنے والوں نے  
حاصل کیا، مگر ان کے ثواب میں کوئی  
کمی نہ ہوگی۔

لے صحیح مسلم ۲۶ باب علو شدۃ خیرہ۔  
لے سنن ابن ماجہ ۱۸ باب من سن سنۃ حسنة او سیئۃ۔

آپ نے اوصاف پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم معلوم کر لیے اور میزانِ افضلیت سمجھ لیا، اس میزان پر افضلیت صحابہ دوسروں پر اور بعض اصحاب کی افضلیت بعض پر اور شیخین کی افضلیت باقی صحابہ کرام پر دریافت کی جاسکتی ہے۔

صحابہ کرام باقی امت سے افضل ہیں | صحابہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں سب سے افضل ہیں، بچند وجوہ۔

۱۔ فطری طور پر ان کی تخلیق نیکی پر ہے، اسی لئے خیر القرون قرار پائے، اس پاک طینت کی طرف اس حدیث میں ارشاد ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ان الله اختار لي اصحابا واختار لي منهم اصحابا او  
فیسے ہیں اور ان میں میرے لئے سسر اور مددگار پسند فرمائے ہیں۔

۱۲۔ دین کی ترویج اور خلقِ خدا کی ہدایت و راہ نمائی میں یہ ہستیاں اعضا و آلات رسول صلی اللہ علیہ وسلم نہایت ہوئے، گویا دولت رسالت میں شریک کار ہیں، حق تعالیٰ فرماتا ہے،

هو الذي ايدك بنصره وبالمؤمنين، الآية  
اللہ تعالیٰ ہی ہے جس نے اپنی مدد اور ایمان داروں کے ساتھ آپ کی تقویت کی۔

نیز فرمایا،  
حسبك الله ومن اتبعك  
آپ کو اللہ تعالیٰ اور آپ کے متبع ایمان دار کافی ہیں۔

۱۳۔ بلا واسطہ انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عقد فیض حاصل ہے، اور آپ کی محبت کی برکت سے تزکیہ قلب اور تصفیہ نفس و عناصر میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے رنگ میں رنگین ہیں، لہذا یہ لوگ مطاع اور امامِ خلافت ہوئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

اصحابی کا انجور باہم اقتدا یتھ میرے صحابہ ستاروں کی طرح جس کی  
اقتدا کرو گے راہ پاؤ گے۔

اسی سبب سے کہ باطنی صلاح کے اعتبار سے آپ کے رنگ میں ہیں ایک صحیح حدیث  
میں آتا ہے۔

لو ان احداکم انفق مثل احد لو اگر تم میں سے کوئی اھدا تناسونا خرچ  
ذہبا ما یلخ مد احد ہم تو بھی صحابہ کے ایک مدد اور نصف کو نہ  
ولا نصیفہ۔

۱۲۔ صحابہ کرام امت اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان واسطہ ہیں لہذا امت  
کے جمیع اعمال صحابہ کے نامہ اعمال میں داخل ہیں، امت کے ثواب میں کسی طرح کی  
کمی کے بغیر۔

اور ان کے اپنے ذاتی اعمال کا ثواب اتنا ہے کہ وہ ایک مد جو خرچ کریں، تو احد  
پہاڑ کے مثل سونا کا ثواب پائیں۔

صحابہ کرام میں ایک دوسرے پر تفاضل | مذکورہ حقائق سے آپ نے جان لیا کہ دوسروں  
پر صحابہ کرام کو ان فضیلت مراتب حاصل ہے، اسی طرح جاننا چاہیے کہ صحابہ میں بعض کو  
بعض پر برتری حاصل ہے، یہ بھی بخیر و میر ہے۔

۱۔ یہ تفاضل خلقت ان میں موجود ہے، اس حدیث میں شاید یہی اشارہ ہے۔  
الناس معادن مکادن الذهب لوگ کانوں کی مانند ہیں جس طرح سونا  
والفضة خیال رکھ فی الجاہلیۃ چاندی کی کانیں۔ جاہل دور میں جو اچھے  
خیال رکھ فی الاسلام اذا فقهوا تھے، اسلام میں بھی اچھے ہیں جب کہ  
فقر و دانش کے مالک ہوں۔

۱۔ رواہ ترمذی مشکوٰۃ المصابیح ۵۵۴ باب مناقب الصحابة۔

۲۔ صحیح بخاری ۵۱۵۵ باب فضل الی کبرہ صحیح مسلم ۵۵۱۲ باب تحريم سب الصحابة۔

۳۔ رد ماع کا جو تفاضل ایک ماع دوسرے کا چھٹا نمک کا ہوتا ہے۔

۴۔ صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۳۰۰ باب خیال الناس۔



یہ تفاوت پندرہ مرتبہ تاثیر میں ظاہر ہوتا ہے، بشرط اجتماع اسباب و شرائط و کمال عقل و فراست جو کہ عام طور پر روحی کے مطابق ہو جائے، ایسا کہ حضرت عمرؓ میں ہے، اور بشرطیکہ بلا تردد و توقف اور بلا طلب معجزہ حق قبول کرنے میں طبیعت کی سلامتی حاصل ہو، جس طرح کہ صدیق فاضل ہے، یہ امور موجب افضلیت ہیں۔

۱۲۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کثرت صحبت (جس کی وجہ سے باطنی رنگینی حاصل ہوئی) جسے حاصل ہو اس کی برتری مسلم ہے۔

۱۳۔ دین کی امداد اور سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی تائید میں اپنی ہمت صرف کرنا جسے حاصل ہو۔

۱۴۔ اسباب و شرائط مجتمع ہو جائیں، اور حق تعالیٰ کی نصرت سے دین کی تردیح، اس کے خدایہ وقوع پذیر ہو جائے، کیا آپ نے نہیں دیکھا کہ قلعہ خیبر کی فتح کے لئے صحابہ کرامؓ نے پوری جدوجہد کی، مگر مقدر یہ تھا کہ یہ فتح حضرت علیؓ کے ہاتھ پر ہو، اس صورت میں ہر ایک کو اپنی اپنی جدوجہد اور ہمت کے مطابق ثواب ملے گا، مگر فتح حضرت علیؓ کے نامہ اعمال میں ثبت ہوئی۔ واللہ یجعل فقلہ۔ حیث شاء۔

صحابہ کرامؓ کے بین طبقات یہ بھی جانتا چاہیے کہ دین کی نصرت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تائید میں صحابہ کرامؓ کی اخلاقیات مختلف ہیں بعض باعتبار مناصرة اسلام

کو یہ دولت میسر ہوئی کہ اول بعثت سے انہوں نے ایمان قبول کر لیا اور اپنے حوصلہ کے مطابق دین اسلام کی مدد کرتے رہے، ہجرت سے پہلے یا بعد غزوہ بدر یا احد وغیرہ میں وفات پائی، یا شہید ہوئے، اپنے عمل کے بقدر ان ہستیوں نے ثواب پایا۔ بعض کو یہ دولت نصیب نہ ہوئی، بلکہ ایمان رسالت کے آخر میں فتح مکہ سے کچھ پہلے یا بعد ازاں مشرف باسلام ہوئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں یا آپ کے بعد جو مقدر تھا، ان کے خدایہ کاسبیے خیر سرزد ہوئے، انہیں بھی اپنے عمل کے مطابق ثواب حاصل ہوا، مگر پہلا فرق ہے کہ ثواب میں افضل ہے کہ فریق اول نے اسلام کی خدمت کمزوری کے دنوں میں کی، بلکہ بعد والوں کے اعمال بھی پہلوں کے نامہ اعمال

میں داخل ہیں۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

لا یستوی منکم من انفق  
من قبل الفتح وقاتل اولئک  
اعظم درجۃ من الذین انفقوا  
من بعد وقاتلوا۔  
(الحديد ۱۰)

تم میں یہ دو فریق برابر نہیں ہیں جنہوں  
نے فتح سے پہلے خرچ کیا، اور لڑائی  
کی، یہ فریق ان سے درجہ میں بڑا ہے  
جنہوں نے بعد فتح خرچ کیا، اور  
لڑائی کی۔

پھر تفاضل صحابہ میں ادھر بھی نظر ڈالنی چاہیے کہ مشاہدہ و مغازی جو رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں وقوع پذیر ہوئے، ان میں کون کون لوگ شریک و حاضر  
تھے، مثلاً غزوہ بدر، احد، خندق، بیعت الرضوان اور حبشہ العسرة وغیرہ کران میں حصہ  
لینے والوں کے فضائل و مناقب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام میں مہترج اور مضبوط ہیں  
یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ ابھی جزیرۃ العرب بھی کفار سے کلی طور پر صاف و پاک نہ ہوا تھا،  
اور اسلام کا تیر پھیلاؤ بادشاہان فارس و روم و شام کو غضب ناک کر رہا تھا کہ سید  
المسلمین صلی اللہ علیہ وسلم وفات پا گئے، اور بعض قبائل عرب مرتد ہو گئے، اگر اس وقت حق  
تعالیٰ کی تائید و نصرت صحابہ کرام کی دست گیری نہ کرتی، نظام دین تباہ ہو جاتا، کیونکہ اس  
وقت مسلمان ہر قتل و کسری اور قیصر کے مقابلہ میں کوئی خاص حیثیت نہ رکھتے تھے۔

اس وقت حق تعالیٰ نے اپنے دین کے تحفظ کے لئے جس شخص کے نصیب میں  
یہ دولت بنائی وہ تائید دین کے لئے اٹھا۔ اور اس کے ہاتھ پر وہ کارہائے مقدرہ  
برآمد ہوئے، جس کے نتیجہ میں عرب و عجم میں اسلام پھیل گیا، اور حمایت مائتہ کا محتاج نہ رہا  
بعض اصحاب کو اللہ تعالیٰ نے مذکورہ تینوں اقسام کی مناصرہ اور تائید سے مشرف  
فرمایا، جیسا کہ خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم، کیونکہ انہوں نے ابتداء اسلام میں بھی خدمت  
سرانجام دی، وسط میں بھی تمام سرکوں میں حاضر رہے، اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
کی وفات کے بعد بھی وہ خدمات سرانجام دیں جن کا تذکرہ آگے آئے گا۔

صحابہ کرامؓ میں تفاضل | بعض اصحاب تنگ دست تھے، انہیں مالی عبادت میسر نہ ہوئی  
ایک اور حیثیت سے | اور بعض کو مالی عبادت کا موقع ملا مگر بدنی عبادت میں کمی تھی،

بعض نے بدنی عبادت کی بعض زاد، عابد، ساید اور متضعف فی الارض تھے، بعض نے  
جہاد فی سبیل اللہ کے لئے تلواریں نکالیں، بعض مشورہ جینے میں عمدہ رائے رکھتے  
تھے، کچھ اور صحابی محدث تھے، رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کے حافظ اور راوی  
جیسا کہ ابو ہریرہؓ بعض صحابہ کرام قرآن میں ماہر تھے، جیسا کہ ابی بن کعبؓ بعض  
فقاہت میں مشہور تھے، جیسا کہ ابن مسعودؓ، عائشہؓ۔ مجاہدین فی سبیل اللہ قاعدین  
سے افضل ہیں، حق تعالیٰ فرماتا ہے:-

لا یستوی القاعدون من المؤمنین غیر اولى الضراء و  
المجاهدون فی سبیل اللہ۔  
ایمان داروں میں بیٹھ رہنے والے  
تکلیف والوں کی استثناء کر کے، اور  
اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے  
براۓ نہیں ہیں۔ (النساء ۹۵)

علماء کے تینوں گروہ یعنی قرارہ محدثین اور فقہاء زادوں سے بہتر ہیں، رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-  
"ففضل العالم علی العابد کفضلی  
علی ادناکم۔"

نیز فرمایا:-  
العلماء وفضلت الانبیاء فان  
الانبیاء ما وراثوا دینا وادلادہا  
واما وراثوا العلم۔  
علماء نبیوں کے وارث ہیں کہ انبیاء  
دینار و دہم میراث میں نہیں چھوڑتے  
بلکہ علم کی وراثت چھوڑتے ہیں۔

نیز فرمایا:-  
انما بعثت معلما۔  
میں معلم بنا کر بھیجا گیا ہوں۔

۱۵ حاج ترمذی ۲۵۵ ص ۱۵۱ باب فضل الفقہ علی العبادۃ -

۱۶ ایضا۔ ۳۵ الدار فی مشکوٰۃ المصابیح ص ۲۱۰ -

میں بعض اصحاب مذکورہ تمام امانات عبادت میں آسمان کے ستارے میں، جیسا کہ خلفاء راشدین کہ عبادت مالی کرتے تھے، زبرد و عبادت بدن میں بھی فائق ہیں اور رائے و مشورہ کے مالک اور جہاد فی سبیل اللہ میں تلوار چلانے کے دھنی اور روایت قرآن و حدیث و فقہ کے حامل جیسا کہ آگے وضاحت سے بیان ہوگا۔

**صحابہ کرامؓ میں خلفاء راشدین افضل ہیں** | مذکورہ تمام حیثیتوں سے خلفاء راشدین کو جمیع صحابہ کرامؓ پر افضلیت اور برتری حاصل ہے، اور اس حیثیت سے بھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارک میں خلفاء اربعہ اور بالخصوص شیخین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ مشیر تھے، کیونکہ قوۃ رائے، سابقیت فی الاسلام لوگوں میں رجاء بہت اور علو مرتبت انہیں حاصل تھی، اور پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد یہی اصحاب آپ کے خلیفہ اور جانشین ہوئے۔

خلیفہ اپنے دور خلافت میں عام مسلمانوں کا مطاع ہوتا ہے، تمام اہل اسلام اس کے حکم کے مطابق عمل کرتے ہیں، اس کے اشاروں پر چلتے ہیں اسی وجہ سے تابعین کے اعمال حسنہ خلیفہ کے نامہ اعمال میں بھی داخل و شامل ہیں، اور اس کے اپنی ذاتی اعمال مزید برآں۔ اس جہت سے بھی خلفاء اربعہ تمام صحابہؓ پر افضل قرار پاتے ہیں۔

**خلفاء اربعہ میں شیخین افضل و برتر ہیں۔** | مذکورہ بیان سے شیخینؓ کی جملہ صحابہؓ سے برتری ثابت ہو چکی ہے، یہ دونوں بزرگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں داماد عثمان و علیؓ سے بھی افضل ہیں، اگرچہ اسبقیت اسلام میں تھنیں کے شریک ہیں مگر اس وقت علیؓ چھوٹے تھے، اور واضح ہے کہ ایک بچہ اسلامی خدمات میں مرد سے کم ہی ہو سکتا ہے، ان کے پاس مال بھی نہ تھا۔ کہ راہِ خدا میں خرچ فرماتے، ابو بکرؓ کے پاس مال کثیر تھا، اور تمام کا تمام راہِ خدا خرچ فرما دیا، عمرؓ نے انہوں نے جان و مال پیش کر دیئے جس دن حضرت عمرؓ نے اسلام قبول فرمایا، اسی روز سے قوت دین کا مظاہرہ ہوا،

۱۔ حضرت عثمانؓ بھی داماد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے، حضرت زیدؓ اور حضرت ام کلثومؓ کے بعد دیگرے آپ کے نکاح میں آئیں، بچہ ایلاف حضرت عثمانؓ سے حضرت علیؓ سے زیادہ ملافت میں مہر و ملامت ملا۔ لے عثمانؓ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے داماد ہونے کا شرف حاصل ہے، جو ابو بکرؓ و عمرؓ کو حاصل نہیں ہے۔

اور مسلمان کھلم کھلا اسلامی احکام پر عمل کرنے لگے۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے اسلام کے باعث بھی حضرت ابوبکرؓ صدیق تھے، گو یا حضرت عثمان کا اسلام بھی صدیق اکبر کی ایک نیکی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں عثمانؓ رضی اللہ عنہ سے عہدہ کارنامے وقوع پذیر ہوئے علیؓ رضی اللہ عنہ نے شمشیر زنی کے جوہر دکھائے، تو عثمانؓ رضی اللہ عنہ سے اسلامی جیش کے خواہجہ بات اور اسی طرح کی مالی عبادات میں کارہائے نمایاں سرزد ہوئے شیخینؓ کے کارناموں پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان خوب روشنی ڈالتا ہے۔

انہ لا ینتہی لی عنہما انہما من الدین میں ان سے بے نیاز نہیں ہو سکتا  
بمنزلة الرأس من الجسد۔ یہ دونوں دین میں جسم کے سر کی مانند ہیں۔

چونکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کوئی کام بھی ان سے مشورہ کئے بغیر نہ کرتے تھے، اس لئے تمام کاموں میں یہ دونوں شریک ثواب تھے۔ وزارت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان دونوں میں منحصر تھی، جیسا کہ آپؐ نے فرمایا ہے۔

وزیرای من اهل الارض وزمین والوں میں میرے وزیر ابوبکرؓ  
ابوبکرؓ و عمرؓ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اسلام کی اولین نگہ بانی اور مرتدین و کفار سے قتال ایسے اہم فرائض حضرت صدیقؓ رضی اللہ عنہ ہی سر انجام دیئے، اور انہوں نے ہی عمرؓ کو خلیفہ منتخب فرمایا، ان کی نیکیاں بھی حضرت صدیقؓ کے کھاتہ میں بھی داخل ہیں۔ حضرت عمرؓ کے ایام خلافت میں اسلامی علوم کی نشر و اشاعت، ترویج دین اور فتوحات اسلامیہ کی پوری تفصیل آگے آرہی ہے، ان شاء اللہ حدیث شریف میں آتا ہے۔

انما احسانات عمرؓ کحسنۃ واحدۃ عمرؓ کی جمیع نیکیاں ابوبکرؓ کی ایک  
من حسنات ابی بکر۔ نیکی کی مانند ہیں۔

۱۔ المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۵۷۷ جامع ترمذی ج ۲ ص ۲۳۵ منہ

۲۔ جامع ترمذی ج ۲ ص ۵۷۷ (اجواب من قب الی بکرؓ)

۳۔ زین دیکھئے مشاۃ الصالحین ص ۵۷۷ باب من قب الی بکرؓ و عمرؓ

حضرت عمرؓ کے بعد چھ سال تک عثمانی خلافت صحیح طریق پر چلتی رہی، اور فتوحات جاری تھیں۔ اس کی وجہ بھی فاروق اعظم کی مستحکم پالیسیاں تھیں، اس دور کی جملہ فتوحات اسلامی حضرت عمرؓ کے اعمال میں بھی داخل ہیں، ان کے بعد حضرت عثمانؓ کی حد سے زیادہ بڑھے ہوئے عہد دہیا اور صلہ رحمی کی وجہ سے مروان اور دیگر نئی امیہ کو معاملات خلافت میں زیادہ عمل دخل ہو گیا جنہوں نے شیخین کی پالیسیاں ترک کر دیں، جبکہ حضرت عثمانؓ اس اجتہاد میں معذور تھے، نتیجہ ان کی شہادت کی صورت میں نکلا۔

جب حضرت علیؓ کے ہاتھ میں خلافت کی باگ ڈور آئی اس وقت مسلمان کی باہمی مناقشت کی وجہ سے حالات اتنا خراب ہو گئے تھے کہ جہاد و ترویج دین اور نشرِ علوم کلی طور پر موقوف ہو گئے، اس میں حضرت علیؓ معذور تھے، اگر انہیں فرصت ملتی تقویت دین کے لئے وہ کوئی کمی نہ کرتے، بہر حال فیصلہ حق تعالیٰ ایسے ہی تھا۔

یہ حقیقت اپنی جگہ موجود ہے کہ ابوبکرؓ و عمرؓ کے زمانہ میں ان کے ذریعہ جو خدمات سر انجام پائیں حضرت عثمانؓ و علیؓ کے زمانہ میں ان کے ہاتھ سے ایسا نہ ہوا، لہذا شیخین ابتداء و وسط و اولیٰ نے آخری دور میں مذکور دونوں بزرگوں پر فائز و سابق ہے۔

ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء      یہ اللہ کا فضل ہے، جسے چاہے  
واللہ ذو الفضل العظیم (المحید ۲۱)      وہ عظیم فضل کا مالک ہے۔

حضرت علیؓ فرماتے ہیں:-

یحجل اللہ الخیر فی من      اللہ تعالیٰ اپنے محبوبوں میں اچھائی  
احب۔      بناتا ہے۔

صحابہؓ اور خلفاءؓ کی خدمات جلیلہ جن کا ہم نے ذکر کیا، روز روشن کی طرح عیاں ہیں، کسی صاحب حدیث پر غفٹی نہ ہیں۔

## ماثر جمیلہ خلفاء العربہ

ماثر جمیلہ ابوبکر صدیقؓ از ائمہ مردوں میں سب سے پہلے ابوبکرؓ نے اسلام قبول فرمایا۔

اکثر علماء کا قول یہی ہے، بعض کہتے ہیں کہ سب سے پہلے علیؑ نے اسلام قبول کیا، مگر علیؑ نے اپنے والد ابو طالب کے خوف سے اپنے اسلام کو خفیہ رکھا، ابو بکرؓ نے مسلمان ہوتے ہی اعلان کر دیا، اور اپنے گھر کے قریب مسجد بنائی، پہلا قول جہور کا ہے، اور دوسرا محمد بن کعب قرظی کا۔

محمد بن ابی بکر کے علاوہ ابو بکر صدیقؓ کے والد، والدہ، رط کے، دختران، پوتے ابو عتیق اور نواسہ عبداللہ بن زبیر سب کو شرف صحبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حاصل ہے، جاہلی دور میں ابو بکرؓ قریش کے سرداروں میں شمار ہوتے تھے، لوگ ان کا خیال رکھتے، فطری پاکیزگی اور کمال عقل کے اقتضاء سے بت کو کبھی بھی سجدہ نہ کیا، جاہلیت میں انہوں نے اور عثمانؓ نے کبھی شراب نہ پی۔ یہ ان کی پاکیزگی کی دلیل ہے۔ اسلام قبول کرنے کے بعد لوگوں کو دین الہی کی دعوت شروع کر دی، آپؐ کی دعوت سے حضرت عثمانؓ، زبیر بن العوامؓ، عبدالرحمن بن عوفؓ، سعد بن ابی وقاصؓ اور طلحہؓ مسلمان ہوئے، یہ سب اپنے اپنے قبائل کے سردار اور رئیس تھے۔ اس گروہ کے مسلمان ہونے سے قریش کی شوکت کو دھچکا لگا، یہ ابو بکرؓ کے ہاتھ اسلام کی بہت بڑی خدمت تھی۔

ابو بکرؓ جب مسلمان ہوئے، مال دار تھے، چالیس ہزار درہم ان کے گھر میں موجود تھا، تمام کا تمام راہ خدا و رسول صرف فرمایا، قریشی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا رسانی پر آمادہ ہوئے، تو خود کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے کر دیا، چنانچہ صحیح بخاری میں ہے۔ عقبہ بن ابی معیط نے آپؐ کو نماز میں دیکھا، آپؐ کے گلے مبارک میں چادر ڈال دی، اور گلا گھونٹ دیا، ابو بکرؓ نے اسے بھگایا اور فرمایا۔

انقتلون ساجدا ان یقول  
ساجی اللہ وقد جاءک  
کیا تم ایک انسان کو اس لئے قتل کرتے ہو کہ وہ کہتا ہے میرا رب اللہ ہے، حالانکہ وہ تمہارے پاس واضح بالبینات۔

نشانیاں لایا۔

(المؤمن ۲۸)

سہ صلاہ ج ۲ کتاب التفسیر سورۃ المؤمن نیز باب قتل ابی بکر علیہ السلام۔

امام ابو عمرو الاستیعاب میں لکھتے ہیں :-

مشرکین مسجد حرام میں بیٹھتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تذکرہ ہو چلا کہ آپ ایک خدا کی دعوت دیتے ہیں، اودان کے بتوں کو برا بھلا کہتے ہیں، اتفاقاً آپ بھی اُدھر آ گئے، مشرکین نے آپ کو گھیر لیا، اند کہاتم ہمارے خداؤں کو بُرا کہتے ہو، آپ نے فرمایا واقعی میں تمہارے بتوں کی تردید کرتا ہوں۔ کفار نے آپ کو پکڑ لیا، ابو بکرؓ کو پتہ ہوا مسجد میں آئے، اور فرمایا :-

اقتتلون ما جلا ان يقول  
ما جی اللہ وقد جاء ک  
بالبینات من ربکم۔  
کیا تم ایک شخص کو اس لئے قتل  
کرتے ہو کہ وہ کہتا ہے، میرا رب  
اللہ ہے، حالانکہ وہ تمہارے پاس  
واضح نشانیاں لایا ہے۔  
(المومن ۲۸)

مشرکین نے آپ کو چھوڑ دیا، اور ابو بکرؓ کو پکڑ لیا، اور بہت مارا جپ ابو بکرؓ  
ان سے رہائی پا کر گھر آئے، تو حالت یہ تھی سر کے جس حصہ پر ہاتھ رکھتے بال ہاتھ  
کے ساتھ گرجاتے، صدیق اعظم نے فرمایا :-

تبارکت یا ذا الجلال  
والاکرام۔  
اے جلال و اکرام کے صاحب کب  
برکت والے ہیں۔

غرض اینکه صدیق اکبرؓ نے غربت اسلام کے وقت میں اپنے جان و مال کو اتنا  
بخدمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نثار کیا کہ آپ نے فرمایا :-

ما نفعنی مال احد قط ما نفعنی  
مال ابی بکر سادۃ ابو عمرو۔  
مجھے کسی کے مال نے اتنا نفع نہیں  
دیا جتنا کہ ابو بکرؓ کے مال نے  
نیز فرمایا :-

مال احد عندنا ید الا قد  
ہمارے پر کسی کا احسان نہیں ہے۔

۱۔ ۲۲۹ تذکرہ عبدالستار عثمان ابی بکر صدیق -

۲۔ الاستیعاب ص ۲۵۱ الاماریہ ۲۵۱ -

۳۔ جامع ترمذی ص ۲۲۹ باب مناقب ابی بکر -



کافیناہ ما خلا ابابکر فان لم  
عندنا یدایک فیہ اللہ ہالیوم  
القیامتہ۔

مگر ہم نے اس کا بدلہ چکا دیا ہے ابو بکرؓ  
کے سوا اس کے احسانوں کا بدلہ اللہ تعالیٰ  
قیامت کے روز اسے عطا کریں گے۔

نیز فرمایا:-

ان من امن الناس علی فی صحبۃ  
ومالہ ابو بکر بن اخرجہ البخاری

اپنی دوستی اور مال میں ہم پر ابو بکرؓ  
کے سب سے زیادہ احسان ہیں۔

نیز فرمایا:-

ما نفعنی مال احد قط ما  
نفعنی مال ابو بکر اخرجہ الترمذی

مجھے کسی کے مال نے اتنا نفع  
نہیں دیا جتنا کہ ابو بکرؓ کے مال نے۔

ابتداء اسلام سے لے کر تا وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر صدیقؓ  
آپ سے جملہ نہ ہوئے، سفر میں حضر میں ہمیشہ ساتھ رہا کئے۔

الایہ کہ آپ نے صدیق اکبر کو حج کے لئے یا کسی غزوہ میں بھیجا ہو۔  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تک مکہ میں رہے، روزانہ صبح منام ابو بکرؓ کے  
گھر تشریف لے جاتے جملہ مغازی اور طراییوں میں آپ کا معاون اور ساتھی رہا، احد  
کے دن اٹھین کے روز جبکہ عام لشکر میاگ گئے تھے، صدیق اکبرؓ نہ بھاگے، اور  
ثابت قدم رہے، جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بلا تو وقت صدیقؓ  
نے قبول کیا، اور اُٹھنا صدقنا کہا، چنانچہ آپ کے دعویٰ نبوت پر کئی معجزہ کے طلب  
کئے بغیر ایمان لائے تھے، واقعہ معراج سن کر کسی قسم کا استبعاد نہ فرمایا، رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:-

دعوا لی صاحبی فانک  
قلتم کذب و قال صدق

میری وجہ سے میرے ساتھی کو چھوڑ دو تم نے  
جب کہا تھا تو غلط کہتا ہے تو اس نے کہا تھا

لہ ج ۱ ص ۱۵ باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم صدق الا بالاباب الی یکرین کتاب المناقب۔

لہ جلد ۱ ص ۲۲ باب مناقب الی یکرین۔

لہ الاستیاب ص ۲۲ نیز اس کا معنی صحیح بخاری ص ۱۵ جلد ۱ ص ۱۵ باب مناقب الی یکرین کتاب المناقب۔

اے رسول آپ سچ کہتے ہیں۔

آپ کا لقب صدیق مشہور ہوا، مذکورہ حقائق ابوبکرؓ کی پاکی طینت اور بلندی فطرت کی دلیل ہیں، گویا کہ وہ باطنی طور پر۔

ما کذب الفؤاد ما رأى (انجم ۱) دل نے جو دیکھا غلط نہیں سمجھا۔  
کے نمونہ تھے، صدیق اکبرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں ہجرت کی  
بیوی بچے مکہ میں چھوڑے، اور یہ مقام حاصل کیا۔

ثانی اثینین اذھا فی الغار (التوبہ ۲) غار میں تھے تو وہ دوسرا تھا۔  
غزوہ بدر کے روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عریش کے قریب نگہبانی کی،  
جنگ بدر میں ابوبکر و میکائیلؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دائیں طرف تھے، اور علیؓ  
واسر اخیل بائیں طرف۔

ابوبکرؓ کو سارا قرآن حفظ تھا۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ ابوبکرؓ کی وفات تک سارا  
قرآن ایک جگہ جمع نہ تھا، یہ بات غلط ہے، یا اس کی تادیل کر دینی چاہیے، کہ ایک  
مصحف میں ان کے پاس جمع نہ تھا۔

علم و فقاہت میں یہ مرتبہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں فتویٰ  
دیتے تھے۔ احمد کے دن ابوسفیانؓ نے مسلمانوں کی فوج کا پتہ لگانے کی کوشش  
کی، اس موقع پر تین اشخاص کے نام صراحت سے زبان پر لایا، گویا اسے ان تینوں  
سے ہی اندیشہ تھا، ابن اسحاق وغیرہ فرماتے ہیں:-

لربیال عن هذه الثلاثة  
الا لعلمه و علمه قومه ان قیام  
الاسلام بھم۔  
اس نے تین اشخاص کا اسلئے پوچھا  
کہ یہ اور اس قوم کو معلوم تھا کہ اسلام کا قیام  
انہیں تینوں کی بدولت ہے۔

**ایک سوال** ابوسفیانؓ نے حبیب پوچھا کیا تم میں محمد ہے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اے دیکھئے اللہ کے ملاک ۲۷ ملا اس کے برعکس ابن خلدون میں ہے و عدل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الصفوف و رجح الی الوحش  
و معاہدہ صفہ یعنی غرض میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ لایا ابوبکرؓ تھے، جیسا کہ ابن خلدون میں ہے حضرت علیؓ نے اہل بیت کو بکریاں  
۱۷۷۳ عریض حرب الاموی و الامویات فتح مکہ کے روز اسلام قبول کیا۔

نے فرمایا تم اسے جواب نہ دو جیسا کہ بخاری میں ہے، اس کے باوجود عمر نے کیوں کہا، کذبت یا عذو اللہ لے اللہ کے دشمن تو جھوٹ بول رہا ہے۔

**جواب** | حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباری میں اس کا جواب دیا ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے جواب دینے سے منع فرمایا تھا، تیسری بار جواب دینے کی اجازت دی تھی، احکم اور طیرانی روایت کرتے ہیں، حضرت عمرؓ نے کہا،

یا رسول اللہ الاحبیہ یا رسول اللہ میں اسے جواب نہ  
قال بلی۔  
دول آپ نے فرمایا کیوں نہیں۔

صحیح بخاری میں ہے ابوسفیان نے تین بار کہا،

افی القوم ابن ابی قحافة  
افی القوم ابن الخطاب۔  
کیا مسلمان قوم میں ابوبکر ابن ابی قحافہ  
موجود ہے، کیا خطاب کا بیٹا موجود ہے،  
کسی نے جواب نہ دیا تو ابوسفیان نے کہا یہ سب لوگ قتل ہو گئے، حضرت عمرؓ  
ضبط نہ کر سکے، اور فرمایا،

کذبت یا عذو اللہ ابقی  
اللہ لك ما یخزیک۔  
لے اللہ کے دشمن تو جھوٹ بول رہا ہے  
تجھے ذلیل کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ  
زندہ باقی رکھا ہے۔

غزوہ خندق میں ایک جانب کی حفاظت کی ذمہ داری ابوبکرؓ کے ہاتھ تھی،  
اس جگہ مسجد صدیق آج تک موجود ہے۔

صلح حدیبیہ سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دخول مکہ اور طواف بیت اللہ  
کا وعدہ فرمایا کرتے تھے، صلح کی وجہ سے ایک سال کی تاخیر ہو گئی، لوگ اس بارے  
میں مشکل میں پڑ گئے، اور صلح سے تنگ دل ہوئے، مگر ابوبکرؓ کسی اشکال میں نہ  
پڑے، اور کہا،

اللہ رسول اللہ ولیس یعیصی بہ  
آپ اللہ کے رسول ہیں، خداوند کی

۱۔ باب غزوہ بدر ۲۔ صفحہ ۱۷۱ ۳۔ باب ما یکرہ من القتال ۴۔ اختلاف فی الحرب میں کتاب الجہاد۔

۵۔ صحیح البخاری ج ۱ صفحہ ۲۸۵ باب ما یکرہ من القتال ۶۔ کتاب الشروط۔

وهو ناصر وانته ما وعدك      نافرمانی نہیں کرتے، اللہ آپ کا ناصر و مددگار  
ان تاتيه العام فانك      ہے، اللہ نے یہ وعدہ نہیں کیا کہ اسی سال  
اتيه ومطوف به۔      مکہ جائیں گے، واقعی آپ ضرور جائیں گے  
اور طواف بھی کریں گے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حق تعالیٰ نے اپنے ایک بندے کو دنیا و آخرت  
میں اختیار دیا ہے، حضرت کی مراد و منشا ابو بکر کے سوا کوئی نہ سمجھ سکا، انہوں نے سمجھ  
لیا، اس سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات مراد ہے، اور مردنے لگے۔  
سریہ بنی فزارہ میں آپ کو امیر فوج بنایا گیا۔ ۹۳ھ میں آپ کو امیر الحج مقرر کیا گیا،  
اور مرض الموت میں امامت نماز آپ کے سپرد کر دی گئی، کسی اور کی امامت پر آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم راضی نہ ہوئے۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے ابو بکرؓ کو تا غم و اندوہ لاحق ہوا کہ دو سال  
چند ماہ زندہ رہ سکے، زندگی بے لذت بن گئی، اور در در بزدل کمزور و لاعز ہوتے گئے۔  
آخر اسی غم میں وفات پائی۔ رواہ الماکم عن ابی عمر۔

اس غم و اندوہ کے باوجود خطبہ ارشاد فرمایا، اور لوگوں کو تسلی دی،  
جمع صحابہؓ آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد افضل سمجھتے تھے، اسی لئے  
ان کے ہاتھ پر بیعت کی، ابو بکرؓ نے اسی حالت میں حضرت اسامہؓ کا لشکر روانہ فرمایا  
مزدین کے ساتھ لڑائی کے لئے اُٹھے، اور میلہ کذاب اور مرتدین ختم کر دیئے  
گئے، اور بعض پھر مسلمان ہو گئے، حالانکہ صحابہ اس وقت قوت قتال کو ترین  
مصلحت سمجھتے تھے، ابو بکرؓ نے اس رائے کو رد کیا، بالآخر جمع صحابہؓ نے صدیق اکبرؓ  
کی رائے کو صائب اور درست قرار دیا۔

جنگ یمامہ میں بیشتر قرقر و قرآن شہید ہو گئے تھے، ابو بکرؓ نے مناسب سمجھا کہ قرآن  
پاک ایک مصحف میں جمع کر لیا جائے۔ پہلے اس رائے کو ایک نیا خیال قرار دیا گیا۔ آخر

لے صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۸۸ باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یاب الیاب ابی بکر بن کتاب التائب۔

الوکر نہ کی رائے کو درست اور صحیح قرار دیا گیا، اور قرآن پاک ایک مصحف میں جمع کیا، اور قرأت کے بعض اختلافات ختم ہو گئے، اور تحریف کا دروازہ ہمیشہ کے لئے بند ہو گیا۔

جہاد کے لئے آپ نے عراق و شام کی طرف لشکر روانہ کئے، یہ علاقے خلافت صدیق میں ہی فتح ہو گئے تھے۔

ان کے اثر و سرور کا یہ عالم تھا کہ ان کی خلافت کے بارہ میں کوئی بھی اختلاف رونما نہ ہوا، اور کبار صحابہ کرام کا آپ کے نظم و نسق میں مددگار ہونا تا مؤید از دی ہی ہے۔

چنانچہ ابو عبیدہ بن جراح آپ کے صاحب شرط تھے، پھر انہیں لشکر شام کا امیر بنادیا گیا، عثمان بن عفان اور زبیر بن ثابت آپ کے کاتب تھے، عمر بن الخطاب نائب اور قاضی تھے، خالد بن الولید لشکر عراق کے امیر۔

ان کے مناصب میں آخری فضیلت یہ تھی کہ اپنی وفات کے وقت کسی رشتہ دار کو خلافت سپرد نہ کی (بلکہ مسلمانوں میں سے اس کے اہل) عمر بن الخطاب کو خلیفہ بنایا۔

وراثت میں کوئی جائیداد نہ چھوڑی، ان کی وفات پر مدینہ سو گوار ہو گیا جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر سو گوار ہوا تھا، علی گردتے ہوئے اور انا للشر پڑھتے ہوئے آئے، اور کہا آج خلافت نبوة منقطع ہوئی۔ آپ کی بہت مدد و ستائش کی اور کہا:۔

احسنت الخلفۃ حین	جب لوگ پھر گئے، آپ نے
ارتد الناس و قمت بالاموالہم	خلافت کو درست کیا، دین کی اقامت
یقعد بہ خلیفۃ نبی ھضمت	اتنا فرمائی کہ کسی نبی کے خلیفہ نے نہیں
حین وھن اصحابک و بورت	کی۔ آپ کے ساتھی مسرت ہو گئے، مگر ان
حین استکانوا و قویت حین	میں ڈرٹ گئے، کمزوری دکھانے لگے تو
ضعفوا و لزمت منہا سیر رسول	آپ نے قوت و طاقت کا مظاہرہ کیا

۱۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ حدیث روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے اپنے خلیفہ کو یہ نصیحت کی کہ اگر تم نے اس حدیث کو سب سے پہلے سنا ہے

تو آج کی اطلاع سیکرڈری۔ ۲۔ حضرت علی کا وقت ابلیس پر ہے اور خداوند ستر ہزار سال ۸۸۸ میں ۸۸۸ ہجری قمریہ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کنت خلیفۃ حقاً کذا فی کی روش کو قابو پکڑا اس لئے کہ آپ  
 ان کے سچے خلیفہ تھے۔

حضرت علیؓ کے اس قول سے جو کہ پنجہ البلاغہ میں موجود ہے امامیہ انکار نہیں کر سکے۔  
 کہ یہ ان کے نزدیک اصح ترین کتاب ہے اور یہ قول مذکورہ ماثرو فضائل کا مصدق ہے۔  
**خلاصۃ المرام** | ذکر کردہ فضائل و مناقب سے آپ کو معلوم ہو گیا کہ افضلیت کی جمیع  
 حیثیتوں کے اعتبار سے ابوبکرؓ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مشابہت تامہ  
 رکھتے ہیں اس بارہ میں کوئی آپ کی برابری نہیں کر سکتا۔

پاکیزگی طینت اکمال صفا باطن۔ قوۃ عقل و فراست کثرت صحبت بلکہ از اول تا  
 آخر دوام صحبت اپنی تمام قوت نصرت دین میں صرف کرنا۔ تائید الہی سے اسباب و  
 شرائط کا مجتمع ہوتے رہنا دین کے اہم کام آپ کے ذریعہ ہونا آپ کے ہاتھ پر ابتدا اسلام  
 سے تا بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بدنی اور مالی عبادات کی توفیق پانا۔ علم قرآن  
 و فقہیت میں کمال یا ایسی صفات ہیں جو کسی دوسرے کو حاصل نہ ہوئیں اسی وجہ سے امام  
 شافعی نے فرمایا ہے کہ اس وقت لوگ ان کے ہاتھ پر بیعت کرنے پر مجبور تھے کیونکہ  
 آسمان کے نیچے ان سے بہتر کوئی انسان نہ پاتے تھے۔

ابوبکرؓ کے ارشادات طیبہ سے ہے۔

العجز عن درک الادراک اور اک تک پہنچنے سے قاصر  
 ادراک۔ رہنا بھی ادراک سے۔

نیز فرمایا۔

من ذاق خالص حب اللہ جس نے حب الہ کا مزہ چکھا وہ  
 شغلہ ذلک عن طلب الدنیا۔ طلب دنیا سے بے نیاز ہو گیا۔

**ماثر جمیلہ حضرت عمرؓ بن الخطاب**

عمرؓ بن الخطاب سے پہلے انتالیس یا چوالیس یا پچاس ہزار اسلام قبول کر چکے تھے

بعثت کے سہ تک آپ سے پہلے مسلمان اپنے گھروں میں چھپ کر نماز پڑھتے تھے، ان کے اسلام کے بعد یہ صورت حال نہ رہی گویا اسی سال سے ابتداء اسلام ہوئی۔

حضرت علیؓ فرماتے ہیں:-

صلیٰ قبل الناس بسبع میں نے لوگوں سے سات سال پہلے نماز پڑھی۔ سنین۔

حضرت عمرؓ کے اسلام کے بعد کافی لوگ اسلام قبول کرنے لگے، اور ایک سال کے اندر اندر مکمل طور پر شروع ہو چکا۔ حضرت علیؓ نے یہی سات سال مراد لئے ہیں۔

عمرؓ کے مسلمان ہونے کے بعد مسلمان علانیہ نماز پڑھنے لگے۔ اور یہ آیت نازل ہوئی:-

يا ايها النبي حسبك الله و  
لے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ کو  
من اتبعك من المؤمنين (التوبہ: ۶۲) اللہ اور آپ کے متبع ایمان دار کافی ہیں۔  
اسی وجہ سے آپ کا لقب فاروق ہے، امام طبرانی حضرت ابن مسعود سے روایت کرتے ہیں:-

کان اسلام عمرؓ کا قبول کرنا فتح تھا، ان کی ہجرت نصرت اور ان کی امامت رحمت  
ہجرتہ نصراً و امامتہ رحمة  
ولقد رأيتنا وما نستطيع ان  
نصلي الى البيت حتى اسلم  
عمر فلما اسلم قاتلهم حتى  
تذكونا فضليناً۔  
عمرؓ کا اسلام قبول کرنا فتح تھا، ان کی ہجرت نصرت اور ان کی امامت رحمت  
ہم نے ایسا وقت بھی دیکھا کہ بیت اللہ  
میں نماز نہ پڑھ سکتے تھے۔ جب یہ مسلمان  
ہوئے کفار سے لڑ پڑے، اور پھر وہ  
ایک طرف ہو گئے، اور ہم نے نماز پڑھی۔

امام بخاریؒ ابن مسعود سے روایت کرتے ہیں:-

ما نزلنا اعزجة منذ  
جیب سے عمرؓ نے اسلام قبول کیا ہم  
اسلمہ عمر۔ بڑھتے ہی رہے۔

ابن عساکر علی مرتضیٰ سے روایت کرتا ہے:-

وہ فرماتے ہیں میں نے عمرؓ کو خطاب کے سوا کسی کو نہ دیکھا کہ علانیہ ہجرت کی ہو

لے جیم بخاری ج ۱ ص ۵۲ منابہ عمرؓ لا سیلاب ج ۱ ص ۴۵۔

عمر بن الخطاب نے جب ہجرت کا ارادہ کیا تو وارگر دین میں ڈالی تیرکمان ہاتھ میں لئے، اور کعبہ میں آئے اشرف قریش و ماں موجود تھے، سات بار طواف بیت اللہ کیا، مقام ابراہیم کے پاس دو گانہ ادا کیا، اور حلقہ کفار کے پاس آکر کہا، اور ایک ایک کا نام لیکر کہا جو چاہتا ہے، اگر اس کی ماں اسے روئے، اس کے بچے یتیم ہو جائیں اس کی بیوی بیوہ ہو جائے، اسے چاہیے کہ میرے سامنے ہو، میدان میں کوئی شخص نہ نکلا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہجرت فرمانے سے پیش تر ہی مدینہ پہنچ گئے ان کے ساتھ ہیں اشخاص از معاہہ کرام بھی تھے۔

عمر بن الخطاب جمیع مشاہد و غزوات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حاضر تھے، اعدا اور حنین کے دن صحیح قول یہی ہے کہ ثابت قدم رہے۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں صفایا طین اور عقل سلیم اس تندر عطا کی تھی کہ بیس مواقع سے زیادہ ان کی رائے کے مطابق آیات قرآن نازل ہوئیں۔

ابن مردویہ مجاہد سے نقل کرتا ہے کہ جو بات عمر بن عمر بن عقیل سے کہتے تھے، اس کے موافق قرآن نازل ہوتا، طبرانی اور حاکم ابن مسعود سے روایت کرتے ہیں، اگر عمر کا علم ایک ترازو میں ہو، اور جملہ اہل عرب کا علم دوسرے میں تو عمر بن کا پلڑا ہی بھاری رہے گا۔

بلد کے قیدیوں کے بارہ میں عمر بن کی رائے ان کے قتل کرنے کی تھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صدیق اکبر کی رائے کے مطابق فدیہ قبول فرمایا، حق تعالیٰ کی طرف سے عتاب نازل ہوا۔

لولا کتاب من اللہ سبق  
لمسک فیما اخذتم عذاب  
عظیم۔ (التوبة ۶۸)  
اگر اللہ کا پہلے سے فیصلہ نہ ہو چکا  
ہوتا تو تمہارے اس کئے پر عذاب  
عظیم تمہیں پہنچ جاتا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عذاب آتا تو عمر بن کے سوا کوئی نہ بچتا، کمال ذکا۔ بلندی فطرت اور پاکیزگی طینت، اتنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم



نے فرمایا:-

تم سے پہلے لوگوں میں مسلم تھے، اگر  
میری امت میں کوئی ہو تو وہ عمر بن  
الخطاب ہے۔

لَقَدْ كَانَ فِيمَا قَبْلَكُمْ  
مُحَدَّثُونَ فَمَا يَكُنْ فِي أُمَّتِي أَحَدٌ  
فَانْ عَمْرٍ -

علی نے فرمایا:-

ہم بعید نہ سمجھتے تھے کہ عمر کی زبان  
پر سکنت جاری ہے،

مَا كُنَّا نَبْعَدُ أَنْ السَّكِينَةُ  
يَنْطَلِقَ عَلَى لِسَانِ عَمْرٍ -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-  
أَنَّ اللَّهَ جَعَلَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ

اللہ تعالیٰ نے عمر کی زبان اور دل  
پر حق بنایا ہے۔

عمر و قلبہ -

تحفظ خداوندی ایسا حاصل کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

مَا لَقِيكَ الشَّيْطَانُ سَالِكًا  
فَإِقْطِ الْإِسْلَامَ فَمَا غَيْرُ فَجْكَ -

شیطان جس گلی میں چلتا تھا میرے سامنے  
ہو جاتا، وہ دوسری گلی میں مر جاتا ہے۔  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر آپ کمال عشق و محبت سے حواس باختہ  
ہو گئے، ابو بکر نے تسلی دی ہوش میں آئے اور خلافت صدیق میں سعی بلیغ فرمائی۔

صدیق رضی اللہ عنہ کے ایام خلافت میں آپ کے نائب تھے، اور شیر اور قاضی۔

جمع صحف میں صدیق رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے، البتہ اس عظیم کام کی تکمیل حضرت عثمان کے ہاتھوں ہوئی، جب خلافت کی باگ ڈور ان  
کے ہاتھ آئی تو خلافت کا عظیم ان کا اہل طور پر انجام دیا کہ زمانہ اس کی شکل پیش کرنے سے متاثر ہو، اگر انبیاء علیہم السلام اور  
صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے دور کو اس تقابل سے مستثنیٰ تصور کیا جائے، ان کا ہم کارنامے دو شعبوں میں منقسم ہو سکتے ہیں،  
ترویج علوم شریعت اور فتح بلاد و نصرت ملت۔

جمع بخاری جلد ۱ صفحہ ۵۲۱ -  
الاستیعاب ج ۱ ص ۵۲۵ -  
الاستیعاب ج ۲ ص ۵۲۵ -  
جمع بخاری جلد ۱ ص ۵۲۵ -  
حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے قرآن پاک جمع فرمایا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے نسخے تحریر فرما کر شائع کئے۔

**حضرت عمرؓ کی علمی خدمات** | دین و شریعت کو معاشرہ میں رواج دینے کے سلسلہ میں کتاب و سنت و اجماع اور قیاس سے اولیٰ کو ترتیب دی، آپ بہت بڑے عالم اور فقیہ تھے، ابن مسعود فرماتے ہیں، اپنے زمانہ کے سب سے زیادہ علم رکھنے والے شخص عمر ہیں۔ اس کے باوجود حبیب کوئی مسئلہ درپیش ہوتا، صحابہ کرامؓ کو جمع کرتے، اور باہمی مشورے اور بحث و مباحثہ کے بعد کسی ایک فیصلہ پر اتفاق اور اجماع ہو جاتا، اکثر اجماعی مسائل حضرت فاسدقؓ کی سعی سے جمع علیہ ہوئے، جس مسئلہ میں اس وقت اختلاف رفع نہ ہو سکا، اس میں آج تک اختلاف باقی ہے، الاما شاء اللہ۔

ہر شہر میں قرآن پاک اور حدیث پڑھانے والے معلم مقرر کئے، تاکہ لوگ علم کتاب و سنت حاصل کریں۔

الاستیعاب میں من بصری سے مروی ہے، عبداللہ بن معقل ان میں معلوموں میں سے ایک تھے جنہیں حضرت عمرؓ نے ہماری طرف بھیجا تھا۔ امام دارقطنی ابو موسیٰ سے روایت کرتے ہیں کہ جب ابو موسیٰ بصرہ میں آئے تو کہا مجھے حضرت عمرؓ نے تمہارے پاس بھیجا ہے تاکہ میں تمہیں کتاب خدا اور سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سکھاؤں۔

حضرت عمرؓ اپنے خطبہ میں مسائل دین بیان کیا کرتے تھے، حدیث انما الاعمال بالنیات جو کہ تمام دین کی بنیاد و اساس ہے، حضرت عمرؓ سے یہ حدیث دو سوا سے زائد اشخاص روایت کرتے ہیں، کیونکہ انہوں نے یہ حدیث دوران خطبہ ارشاد فرمائی تھی، خطبہ میں لوگوں کو علماء کی نشان دہی کرتے، چنانچہ ایک دفعہ فرمایا جو شخص قرآن کے معانی پر چھٹا چاہتا ہے، وہ ابی بن کعب کے پاس جائے، جو شخص حلال و حرام کے مسائل دریافت کرنا چاہتا ہے، وہ معاذ بن جبل کے پاس جائے، اور جو شخص علم فرائض کی تحقیق چاہتا ہے، وہ زید بن ثابت کے سامنے لائے، تلمذ طے کرے، اور جو شخص مال لینا چاہے، وہ میرے پاس آجائے کہ مسلمانوں کے

خزائن میرے سپرد ہیں۔ رواہ الحاکم۔

امام دارقطنی روایت کرتے ہیں۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا۔ وہ علم کن لوگوں میں محفوظ کر لو، گویا حضرت عمرؓ نے کتب دین کی تالیف و تصنیف کا حکم صادر فرمایا۔

فریضہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی طرف متوجہ ہے، امام دارقطنی تمیم داری سے روایت کرتے ہیں، عمرؓ کے زمانہ میں لوگ عمارت میں تطاول کرنے لگے تو فرمایا۔

یا معشر العراب الارض انہ

لا اسلام الا بجماعة۔ ولا جماعة

الا بامرة ولا اماراة الا بجماعة

فمن سودة قومہ علی الفقة

کان حیوة له ولہم ومن

سودة قومہ علی غیر فقة کان

ہلا کالہ ولہم۔

اور قوم کے لئے تباہی کا موجب ہوگا۔

شیخین کے اکثر خطوط جو امر اور نہی کی طرف سمجھتے ان میں اکثر امر بالمعروف

نہی عن المنکر کی تلقین ہوتی۔ حفظہ عدد و نماز کا حکم دیا جاتا، اور زکوٰۃ کی تفصیل

کا بیان ہوتا۔ اگر اس کی پوری تفصیل احاطہ تحریر میں لائی جائے، تو ایک مبسوط

کتاب تیار ہو جائے۔

شیخ ولی اللہؒ قدس سرہ نے عبادات و معاملات پر مشتمل حضرت عمرؓ کے فتاویٰ

لکھے ہیں، وہ بجائے خود ایک مستقل کتاب بن گئے۔

فتح بلاو میں حضرت عمرؓ کی خدمات جلیلہ عمرؓ کی خدمات جلیلہ جن کا تعلق فتوحات

بلاد سے ہے اظہر من الشمس ہیں، اور احاطہ عصر سے باہر۔

عربوں میں بادشاہی اور فوج کشی نہ تھی، سپاہیانہ رسوم سے بھی ناواقف تھے،

ان کے خیال میں بھی نہ آسکتا تھا کہ قیصر و کسری کے ساتھ مقابلہ آرائی کریں گے، فاروق اعظم نے فوجی ڈسپلن قائم کی لشکرِ بنائے قیصر و کسری کی ہیبت اور رعب جو لوگوں کے سینے میں بٹھی اس کو دور کیا، آپ کے بعد خلفاء نے جہاد کیا یا علاقے فتح کئے، وہ فاروقی قائم کردہ بنیادوں پر ہی ہو سکے ماس کا ثواب بھی عمر کے نامہ اعمال میں داخل ہے۔

امام سیوطی فرماتا ہے، عمر نے ہماری سن بکھنے کا رواج ڈالا۔ بیت المال مقرر کیا، دفتر رکھے، لشکر لڑیوں کے وظائف مقرر کئے، مصر سے مدینہ میں غلہ کی درآمد کی، حدود و تعزیرات قائم کرنے کے لئے درہ استعمال کیا، ہجو گوئی کو قابل سزا جرم قرار دیا، وغیرہ وغیرہ۔

سخنی وزجی کا استعمال ایسے عمدہ طریق سے کیا شاید ہی لقمان کر سکا ہو۔ عثمان بن عفان فرماتے ہیں:-

هذا استطيع ان اكون مثل لقمان الحكيم۔ کیا میں لقمان حکیم کی مانند ہو سکتا ہوں؟

علیؑ فرماتے ہیں:-

لداثة عمرا هييب من سيفكم۔ عمرؓ کے درہ کی ہیبت تمہاری سیف سے زیادہ تھی۔

اس نفسیاتی قوت کا یہ اثر تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ددر کی طرح ان کی خلافت میں کوئی شخص ان کے احکام سے انکار نہ کر سکا اور کسی نے بھی ان کی خلافت میں اختلاف نہ کیا۔

کسری و قیصر کو تہس نہس کر دیا گیا تمام علاقے انہیں کے ہاتھ پر فتح ہوئے ہر مزب بادشاہ و ہواہر حضرت عمرؓ کے ہاتھ پر مسلمان ہو گیا، آپ نے کفار کے ساتھ جہاد کے بارہ میں اس کا مشورہ طلب کیا کہ کیسے کیا جائے، ہرمز نے کہا۔ تمام عالم ایک

لہذا استیجاب صحیح ہے اس کے قریب قریب معلومات موجود ہیں۔

پرنده کی مانند ہے، اس کا سر عراق ملک کسریٰ ہے، دو بازو فارس اور روم ہیں، ایک پاؤں ترکستان اور دوسرا مغرب و فرنگستان اگر تو سر کو توڑ دے گا، پرنده مر جائیگا ایک بازو یا دونوں ایک پاؤں یا دونوں پاؤں توڑنے سے کام نہ بنے گا۔ اسی لئے سب سے پہلے عمر بنی نے کسریٰ کے ساتھ جہاد کیا، اور بالآخر عراق و شام عمر بنی کے معاونین کے ہاتھوں فتح ہو گئے، حضرت عمر بنی کے ایام خلافت میں ایک ہزار چھتیس شہر توابع دلواحی سمیت فتح ہوئے، دمشق، بعلبک، حمص، انطاکیہ، ایہواز، موصل، طوس، قسطنطنیہ، مصر، آذربائیجان، نہادند، دینور، ہمدان، طرابلس، جرجان، حلب، اصفہان، کوفہ۔ وغیرہ وغیرہ۔

چار ہزار سا ہند تعمیر کرائیں، اور چار ہزار کنیہ وریان ہو گئے، ایک ہزار نو صد منبر خطیبہ کے لئے رکھے، اسود عراق پر جزیہ اور خراج ڈالا۔ مسلمانوں میں مراتب کے اندازے سے عطایا تقسیم کئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قرابت داروں پر خصوصی نظر و شفقت کی، اپنے قرابت داروں پر اتنا نہ مہتی، خود کو بیت المال میں ایک فرد کی حیثیت میں رکھا۔ حق تعالیٰ ننان کی تائید و تقویت فرمائی، اور بہترین انسان ان کے کاموں میں تعاون کے لئے مہیا فرمائے، عبدالرحمن بن خلف خزاعی اور زبیر بن ثابت ان کے کاتب تھے، اور زبیر بن ارقم داروغہ بیت المال تھے۔ آخر عمر میں حج سے فارغ ہو کر آ رہے تھے، میدان مکہ میں اپنی چادر زمین پر ڈالی بیٹھ زمین پر کھجی، اور ہاتھ آسمان کی طرف اٹھائے، اور فرمایا:-

اے اللہ میں بوڑھا ہو گیا ہوں،

اللہم کبریت منی وضعفت

میری طاقت کم زور ہو گئی، شوق میں

توق و انتشار رغبتی فاقبضنی

انتشار ہو چکا۔ مجھے بحفاظت اپنے

الیک غید مضییح و کامقوڑ۔

پاسن بلا لے۔

ماہ ذوالحجہ کے آخر میں مدینہ پہنچے اور خطبہ ارشاد فرمایا:-

ایہا الناس قد استت لکم السنن وقرضت لکم القرائن و ترکتکم علی الواضحة الا ان تفلوا بالناس یعدنا و شما لا وضرب باحدی یدیه علی الاخری۔  
 لے لوگوں میں نے تمہارے نیکی کی راہیں متعین کیں، کچھ امور لازمی قرار دیے، اور میں تمہیں واضح اور روشن حالت پر چھوڑ رہا ہوں الا یہ کہ تم خود دلائل بائیں مڑ جاؤ۔

ماہ ذوالحجہ ختم ہوتے سے پہلے شہید ہو گئے، رواہ مالک عن سعید بن المسیب امام احمد نے معاذ بن ابی طلحہ سے روایت کیا، حضرت عمرؓ نے آخری عمر میں خطبہ جمعہ پڑھا۔ اس خطبہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکرؓ کا ذکر کیا، اور اپنی موت کا بھی ذکر کیا۔ اور خلافت چھ اشخاص کے شوروی پر متعین کی، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان افراد سے تاوفات مبارک راضی ہے تھے، پھر فرمایا:-

افی قد علمت ان تو ما سیطعون فی هذا الامر انا ضما بتم بیدی علی الاسلام فان فعلوا فاولئک اعداء اللہ الکفرة الضلال۔  
 میں جانتا ہوں کچھ لوگ اس معاملہ میں طعن کریں گے۔ جن کو میں نے اپنے ہاتھ سے مارا ہے۔ اگر وہ ایسا کریں تو سمجھنا یہ لوگ اللہ کے دشمن ہیں اور کم کردہ راہ کافر۔

کلام کا ذکر بھی کیا، اور پھر فرمایا:-  
 اللہم ا فی اشہد لک علی امراء الاممہما فانما بعثتہم لیعلمون الناس دینہم و سنتہ نبیہم صلی اللہ علیہ وسلم و یقسموا  
 اے اللہ میں آپ کے گواہ بنانا ہوں کہ میں نے شہروں کے امراء کو اس لئے مقرر کیا کہ وہ اپنے دین اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کا پرچار

۱۰ المستدرک ج ۲ ص ۹۲-

۱۱ کلام جس کے وارثوں میں ذوالحجہ باب -

فیہم فیئہم ویعدوا علیہم  
ویرفعوا الی ما اشل  
علیہم من امرہ۔  
کریں، اور مسلمانوں میں مالی فنی تقسیم  
کریں، اور ان میں انصاف قائم کریں  
اور جو بات ان پر مشکل ہو، تو میری  
طرف مراجعت کریں۔

بدھ کے روز ۲۶ ذوالحجہ کو ابو لؤلؤ جو کہ مغیرہ بن شعبہ کا ایک غلام تھا کے ہاتھ  
زخمی ہوئے، اور تین دن بعد وفات پائی، اور یکم محرم ۳۲۷ھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کے جوار میں مدفون ہوئے، رحمہ اللہ و رحمۃ واسعہ۔ آپ کے زہرین اقوال میں سے ہے۔  
ایاکم ومخا خاة الاحق  
فانہ ربما ابادان ینفعلک  
فیضک۔  
بے وقوف کی دوستی سے بچو وہ  
تجھے نفع پہنچانا چاہیگا، مگر نقصان  
کریں بیٹھے گا۔

ان کے زخمی ہونے کے بعد وفات سے قبل ابن عباس نے کہا۔  
البشر بالجنة یا امیر  
المؤمنین اسلمت حین کفر  
الناس وجاھدت مع رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم حین  
خذلہ الناس وقبض رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم وهو عنک  
لاض ولم یختلف فی خلافتک  
اثنان و قتلت شہیداً۔  
اے امیر المؤمنین آپ بہشت  
کی خوشخبری حاصل کریں۔ جب لوگوں  
نے کفر کیا، آپ مسلمان ہوئے، جب  
لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو  
چھوڑ گئے، آپ نے مدد کی، رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی  
تو آپ پر راضی تھے، اور آپ کی  
خلافت میں کوئی آدمیوں نے بھی اختلاف  
نہیں کیا، اور آپ شہید مقتول ہیں۔

ان کی وفات کے بعد علی رضی عنہ غلط کرتے ہوئے فرمایا:۔

ما من الناس احدا احب الى ان اتقى الله بما في صحيفته من هذا المسجي  
لوگوں میں کوئی ایسا شخص نہیں جس کے اعمال کوئے کر میں اللہ سے ملنا چاہوں سو اس ڈھانپے ہوئے۔

مذکورۃ الصدر مؤثر و مناقب سے آپ کو معلوم ہو گیا کہ بعد ماصرت دین میں اور پاکیزگی طینت، کمال عقل و علم میں اور اس کے ہاتھوں دین کے عظیم الشان کاموں کے صلہ و رم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تبلیغ رسالت میں اگر کارہونے میں عمر کی مثل کوئی اور شخص نہیں ہے۔

شیخین کے بعد افضل عثمان بن عفان ہیں اور ان کے بعد علی بن ابی طالب۔

سفیان ثوری کہتا ہے، عثمان بن علیؓ افضل ہیں، وہ کہتا ہے اس لئے کہ مناقب علیؓ میں بتنا احادیث جیدہ السند وارد ہوئیں کسی دوسرے صحابی کے مناقب میں اتنا احادیث مروی نہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں حضرت علیؓ کے دور خلافت میں بہت اختلافات برپا ہو گئے، ایک جماعت نے ان کے خلاف خروج کیا، اور بغاوت کی اور لڑائیاں لڑیں۔ اور برسر منبر ان کی بدگوئی کی۔

انہی کے زمانہ میں فرقہ خوارج نے ظہور کیا جو کہ علیؓ کے ساتھ انتہائی بغض رکھتے تھے، اور تکفیر کرتے تھے اہل سنت نے خارجیوں کے مذہب و نظریہ کے باطل ثابت کرنے، اور بنی امیہ کو انہی کے لئے علیؓ کے مناقب پھیلانے میں سعی و یلغ کی۔ ورنہ تمام خلفاء راشدین کے حق میں احادیث مناقب برابر مروی ہیں۔ پھر اعتبار کثرت احادیث مناقب کا نہیں کیا جاتا، افضلیت کے لئے تو بنا افضلیت کو مدیکھا جاتا ہے، جس سے یہ معلوم ہو کہ اللہ کے ہاں کثرت ثواب کا استحقاق کسے حاصل ہے۔ یہ بات عقل سے نہیں جانی جاسکتی ہے۔



صفات کمال میں سے بعض صفات کے اختصاص کثرتاً حکم و حیا کا اختصاص عثمان کے ساتھ اور ذکا و ذہن و علم و شجاعت کا علی کے ساتھ) علی الاطلاق فضیلت ثابت نہیں ہوتی ابو حنیفہؒ، فضیلت ختین کے بارہ میں توقف کرتے ہیں، اور مالکؒ کا پہلا قول یہی ہے، مگر امام شافعیؒ، احمد بن حنبلؒ، مالکؒ (آخری قول)، ابو الحسنؒ اشعریؒ اور جمہور اہل سنت کا نظریہ یہ ہے کہ علیؓ نے عثمانؓ سے افضل ہیں۔ ان کا استدلال سنت اور اجماع سے ہے۔ اثبات فضیلت عثمانؓ بر علیؓ حدیث و اجماع سے [رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

رأيت قبيل الفجر كافي اعطيت  
المقاليذ والموازين اما المقاليذ  
فهذه المقاييم واما الموازين  
فهذه التي تزنون بها ووضع  
في كفة ووضععت افقي في كفة  
فرجحت بهم ثم رجى بابي بكر  
فوضع في كفة ووضععت امتي في  
كفة فرجحت بهم ثم رجى بعثمان  
فوضع في كفة ووضععت افقي  
في كفة فرجحت بهم ثم رفعت  
الموازين۔

میں نے صبح سے پہلے دیکھا گیا مجھے  
مقالیذ اور موازين دی گئی، مقالیذ یہ  
کنجیاں ہیں، اور موازين ترازو جس سے  
تم وزن کرتے ہو، میں ایک پلڑے میں رکھا  
گیا، اور میری امت دوسرے پلڑے  
میں۔ میں بھاری ہو گیا، پھر ابو بکر  
لایا گیا، ایک پلڑے میں وہ اور دوسرے  
میں میری امت۔ ابو بکر نے بھاری ہو گیا  
پھر عثمان لائے گئے۔ وہ ایک ترازو  
میں اور میری امت دوسری عثمان سب  
پر بھاری ہو گئے، اور ترازو اٹھائی گئی

سواء احمد والطبرانی عن ابن  
عمرو بن قانع وابن منداه  
عن اعرابي يقال له الجوز محاذ ورواه  
ابن عدي عن ابن عباس وعن ابن  
عماد ابني امامة الباهلي نحوه

احمد اور طبرانی نے یہ حدیث ابن عمر  
سے، ابن قانع اور ابن مندہ نے ایک  
اعرابی معروف بہ الجوز بخاری سے روایت  
کی، ابن عدی ابن عباس، ابن عمر  
اور ابوامامہ سے روایت کرتا ہے

۱۔ حضرت عمرؓ کا ذکر اس فقرے سے کہ بت کی قسمی سے لیا ہے۔

والطبرانی عن معاذ بن جبل نحوه وعن  
اسامة بن شريك مثله

اس حدیث کے بعض طریق حسن ہیں، اور بعض ضعیف، مگر کثرت طرق سے  
حدیث درجہ صحیح کو پہنچ جاتی ہے، نیز جن احادیث میں عثمان رضی اللہ عنہ کا ایک جگہ ذکر  
ہوا ہے، عثمانؓ کا تذکرہ علیؓ سے مقدم کیا گیا ہے۔ چنانچہ فرمایا۔

ارحم امتی بامتی ابو بکر  
واشدھ فی امر اللہ عمرو  
امد قہم حیا عثمان واقضاهم  
علی سواک ابو یحییٰ عن  
النس۔

میری امت میں امت پر سب  
سے زیادہ رحم کرنے والا ابو بکرؓ ہے  
اللہ کے دین میں سخت عمر نہ ہے، اور  
حیا میں پختہ عثمانؓ نہ ہے، اور قضا کا  
ماہر علیؓ نہ ہے، (ابو یحییٰ بروایت النس)

اس قسم کی کافی روایات موجود ہیں :-  
اجماع سے یہ دو وجہ استدلال کیا گیا ہے۔  
اولاً ابن عمرؓ فرماتے ہیں :-

کنا نخیر بین الناس فی زمان  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فنخیر  
ابا بکر ثم عمر ثم عثمان بن عفان اخرجہ  
البخاری۔ وفي رواية کنا فی زمن  
النبي صلی اللہ علیہ وسلم لانعدل  
بابی بکر احدا ثم عمر ثم عثمان  
ثم تترك اصحاب رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم لانفاضل

ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
زمانہ میں تفصیل دیتے تو پہلا درجہ  
ابو بکرؓ کا ہوتا، پھر عمرؓ کا پھر عثمانؓ  
کا (صحیح بخاری) ایک روایت یہیں  
ہے، ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ  
میں ابو بکرؓ کے برابر کسی کو نہ جانتے  
تھے، پھر عمرؓ پھر عثمانؓ اور بقیہ صحابہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں تفاضل

نہ کرتے۔

بیٹہ۔

ثانیاً حضرت عمرؓ نے خلافت کو چھ اشخاص میں شوریٰ بنایا، مگر دو اشخاص کے لئے یہ تخصیص وصیت فرمائی، عثمانؓ، علیؓ، طلحہؓ، زبیرؓ، عبدالرحمنؓ بن عوفؓ، سعد بن ابی وقاصؓ مشورہ کے لئے جمع ہوئے زبیرؓ نے کہا میں اپنا استحقاق علیؓ کے سپرد کرتا ہوں سعدؓ نے کہا میں عبدالرحمنؓ کے سپرد کرتا ہوں، طلحہؓ نے کہا میں عثمانؓ کے حق میں دست بردار ہوتا ہوں، عبدالرحمنؓ بن عوفؓ نے کہا میں خلافت کا ارادہ نہیں رکھتا۔ تم دونوں میں سے جو چاہے اسے مقرر کر دوں۔ میں خدا و اسلام کا واسطہ دیتا ہوں کہ افضل کو خلافت کے لئے اختیار کرو، عثمانؓ و علیؓ دونوں خاموش رہے، عبدالرحمنؓ بن عوفؓ نے کہا یہ کام تم میرے سپرد کرو، خدا گواہ میں افضل کے انتخاب میں کمی نہ کر دوں گا، دونوں نے بات قبول کر لی، گویا پانچوں اشخاص نے اپنے اپنے اختیارات عبدالرحمنؓ بن عوفؓ کے سپرد کر دیئے، عبدالرحمنؓ بن عوفؓ تین دن رات صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مشورہ کرتے رہے، چوتھے دن مذکورۃ الصدہ چھ بزرگ منبر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اکٹھے ہوئے، مہاجرینؓ و انصاریہؓ میں سے جو افراد اس وقت مدینہ میں موجود تھے، انہیں جمع کیا، تمام اُمراء لشکر کو جو موجود تھے جمع کیا، تمام لوگوں کے جمع ہونے کے بعد نام خدا اور ذکر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد فرمایا :-

اما بعد! اے علیؓ! میں نے جمع صحابہ سے مشورہ کیا ہے ان میں کوئی بھی عثمانؓ کے ہم پلہ کسی کو نہیں جانتا، یعنی عثمانؓ کو سب سے افضل حالت میں، لہذا آپ اس بارہ میں ناخوش نہ ہوں، اور عثمانؓ نہ کا ہاتھ پکڑا اور بیعت کی، اور کہا میں تجھ سے احکام خدا اور سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور ہر ذلیقہ کے طریق کار پر کار بند رہنے پر بیعت کرتا ہوں۔

۱۔ حضرت عمرؓ کا خلافت کو چھ اشخاص کو سپرد کرنا، اور پھر حضرت عثمانؓ کے لئے متفقہ فیصلہ کیلئے دیکھئے صحیح البخاری ج ۱ ص ۵۲، ہفتہ فیروزہ ملاقات علی عثمانؓ من کتاب الناب۔

عبدالرحمن بن عوفؓ کے بعد علیؓ نے بیعت کی، علیؓ کے بعد مہاجرینؓ انصارؓ امراء  
اجناد اور تمام مسلمانوں نے بیعت کر لی، امام سیوطی فرماتے ہیں۔

عبدالرحمن بن عوفؓ نے سب سے پہلے علیؓ کی بیعت کی، حضرت عثمانؓ سے مشورہ  
کیا، اور کہا، اگر تیرے ساتھ بیعت نہ کروں یا کروں، مجھے مشورہ دو، عثمانؓ نے علیؓ  
کے ساتھ پھر علیؓ کے ساتھ، پھر علیؓ سے پوچھا، اگر تیرے ساتھ بیعت نہ کروں یا کروں  
مشورہ دو، علیؓ نے کہا عثمانؓ کے ساتھ، پھر سعدؓ سے مشورہ پوچھا سعدؓ نے بھی عثمانؓ  
کے ساتھ پر بیعت کرنے کے لئے کہا، بعد ازاں اعیان صحابہؓ سے مشورہ کیا اکثر کی  
را نے حضرت عثمانؓ کے لئے ہمتی، اس کے بعد تین رات دن، مشورہ کرتے رہے،  
عبدالرحمن بن عوفؓ نے جمیع مہاجرین اور انصار کے سامنے فرمایا میں انہیں پاتا ہوں  
کہ وہ کسی کو عثمانؓ کے برابر نہیں قرار دیتے، اس پر کسی نے رد و قدرح نہ کی، لہذا افضلیت عثمانؓ  
پر اجماع منعقد ہو گیا۔

**ایک سوال:-** اگر کوئی کہے علیؓ نے عثمانؓ کی افضلیت پر مناقشہ فرمایا ہے، کہا۔

انشدکم باللہ ہل احد	میں اللہ تعالیٰ کی قسم دیتا ہوں
فیکم رسول اللہ صلی اللہ	کہ کیا تم میں میرے سوا ایسا موجود ہے
علیہ وسلم بنیہ وبنیہ اداخی	کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں

**۱۵** عبدالرحمن بن عوفؓ کا بیعت عثمانؓ کے لئے فیصلہ صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۵۵ میں بھی مذکور ہے۔  
**۱۶** امام ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں، دیکھو حدیث المذاخراۃ فاعلموا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یذاع احد  
ولا آخی بن المہاجرین بعضہم من بعض ولا بن الانصار بعضہم من بعض ذلک ان آخی بن المہاجرین والانصار  
کلا آخی بن سعد بن الزبیر و عبدالرحمن بن عوف و آخی بن سلمان والی الدر و لکایت ذلک فی  
الصبح المذاخراۃ کی روایت درج رافضی نے بیان کی ہے، باطل اور موضوع ہے، رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے کسی کے ساتھ مذاخراۃ نہیں کی، اور نہ ہی یہ مذاخراۃ مہاجرین کی آپس میں تھی، اور نہ انصار  
میں۔ بلکہ مہاجرین کے افراد کو انصار کے افراد کا رخ بنا یا تھا، جیسا کہ سعد بن الزبیر اور عبدالرحمن بن  
عوف کے مابین اور سلمان والی الدر و لکایت کے مابین جیسا کہ الصبح میں ثابت ہے، دیکھنا ج  
السنۃ جلد ۲ ص ۱۱۹۔ البتہ جامع ترمذی کی ایک حدیث میں ہے کہ حضرت علیؓ نے  
کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری مذاخرات کسی کے ساتھ نہیں ہوئی، آپ نے  
فرمایا تم دنیا اور آخرت بیکھیرے، بھائی، ہوا، امام ترمذی فرماتے ہیں، یہ حدیث حق  
غریب ہے، دیکھو جامع ترمذی ج ۲ ص ۲۳۶۔

بین المسلمین غدیری قالوا لا۔ میں مواخات فرمائی، تو اس کے اور اپنے  
ما بین آپ نے مواخات فرمائی ہو لوگوں کہ ہیں

لہذا علیؑ کی افضلیت پر اجماع منعقد ہوا۔

**جواب** | علیؑ نے اس بارہ میں مناقشہ کیا، اور عثمانؓ پر اپنی افضلیت پر دلیل  
میں مواخات کو پیش کیا، مگر یہ استدلال ضعیف ہے، اس لئے کہ صحابہ کرام میں مواخات  
باہمی نرم روی ایک دوسرے کے حقوق کی نگہداشت پر مبنی تھی نہ کہ فضائل و علم  
میں مماثلت پر اس کی بنا تھی، کئی ایک انصاریوں کی قریشیوں کے ساتھ مواخات  
ہوئی بعض موالی خالص عربی النسل کے اور قرار دیئے گئے، اور فاضل کو مفضل  
کا راج بنایا، جیسا کہ دفتر مواخاتہ النبیۃ ابن الحنفی کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ  
ایسا ممکن ہے کہ ایک غیر عربی اور ایک عربی کا مزاج ایک دوسرے کے ساتھ  
متفق ہو جبکہ دو عربیوں کا ایسے نہ ہو، اسی طرح دو ہمایلوں کے درمیان مواخاتہ  
بہتر تھی، جبکہ دونوں فضیلت میں متفاد تھے، ان دونوں مواخاتہ نہ بنائی، جو کہ  
فضیلت میں تو برابر تھے، مگر ان کا گھر دور دور تھا، لہذا مواخاتہ دلیل فضیلت  
نہیں ہے۔

صحابہ کرام مواخاتہ کی تفصیلات بیان کرنے کے باوجود حضرت عثمانؓ کو علیؑ پر  
فضیلت دیتے ہیں، علیؑ نے بھی اپنی رائے سے رجوع کر لیا، اور دوسرے صحابہ کرام  
کی رائے کو درست قرار دے کر عثمانؓ کے ہاتھ پر بیعت کر لی، لہذا عثمان  
کی افضلیت پر اجماع منعقد ہوا۔

نیز ترتیب خلافت سے بھی ہم ترتیب افضلیت ثابت کرتے ہیں، اس طرح کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

من استعمل رجلا من عصابة وفي تلك العصابة  
جو شخص کسی کو ایک جماعت پر عامل مقرر کرتا ہے، اور اس جماعت  
میں اللہ کے نزدیک اس سے زیادہ

خان اللہ و خان رسولہ و خان المؤمنین اخرجہ المحاکمہ من حدیث ابن عباس۔  
پسندیدہ موجود ہے، اس نے الشراذ رسول اور ایمان داروں کی خیانت کی۔ (حاکم برایت ابن عباس)

نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

من دلی من امر المسلمین شیئاً فامرہ علیہ احداً محاباة فعلیہ لعنۃ اللہ لا یقبل اللہ منہ صرفاً ولا عدلاً حتی یدخلہ جہنم۔  
خارجہ المحاکمہ من حدیث ابی بکر الصدیق۔  
جو شخص مسلمانوں کے معاملات کا متوئی ہوا، اور ان پر کسی کو راستحقان کے بغیر بطور عطیہ کے امیر بنا دیا اس پر اللہ کی لعنت اس کی فریضی اور نقلی عبادات قبول نہ ہوں گی، اللہ تعالیٰ اسے جہنم رسیدہ کرے گا۔ (حاکم برایت ابی بکر صدیق)

ان احادیث سے معلوم ہوا اگر انفضل کے ہوتے، مفضول کو خلیفہ بنا دیا گیا، گو اس کی خلافت صحیح ہے، جیسا کہ اہل سنت و جماعت کا مذہب ہے، مگر خلیفہ بنانے والا گنہگار اور غائن ہو گا۔  
فرمان رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔

لا یجتمع امتی علی الضلالة  
میری امت گمراہی پر مجتمع نہیں ہوگی  
اہل اجماع کا معصیت کے کام پر اجماع کرنا محال ہے، لہذا ترتیب خلافت سے جو کہ باجماع ثابت ہوئی، افضلیت کی دلیل لینا متحقق ہوا، لکھا لا ینفی۔  
خلافت و افضلیت مطلقاً مثلاً شریہ امامیہ کو خاموش کرانے کے لئے ایک قبول علیؑ نہ کتب امامیہ الزامی استدلال پیش کرتے ہیں، امامیہ

۱۔ المستدرک ج ۴ ص ۹۲۔

۲۔ المستدرک ج ۴ ص ۹۳۔

۳۔ جامع ترمذی ج ۲ ص ۹۹ باب فی لزوم الجماعۃ۔

اپنی کتب میں حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے معاویہؓ کو ایک مکتوب لکھا، جس میں تحریر تھا:-

اما بعد:- فان بيعتي يا معاوية لزمته وانت بالشام لانه بايعني القوم الذين بايعوا ابا بكر وعمر وعثمان علي ما بايعوه فلم يكن للشاهد ان يختار الحديث وقد مر من قبل - د نبح البلاغة -

اما بعد:- اے معاویہ تجھے میری بیعت لازم ہو گئی، اور تو شام میں ہے، اس لئے کہ میرے سامنے ان لوگوں نے بیعت کی ہے، جنہوں نے ابوبکر و عمر و عثمان سے بیعت کی تھی، اور انہیں شرطوں پر جو ان سے لیں تھیں، (د نبح البلاغة)

خلفاء ثلاثہؓ کی خلافت علیؓ سے پہلے ہو چکی تھی، امامیہ کے مسلمہ قول کی بنیاد پر ذکر فاضل کے ہوتے مفسول کی امامت صحیح نہیں ہے، اور نہ مساوی کی امامت بلکہ افضل کی امامت واجب ہے، خلفاء ثلاثہؓ کی افضلیت علیؓ پر ثابت ہو جاتی ہے، وہو المقصود -

**ایک سوال** | اگر خلافت افضلیت کی دلیل ہے تو معاویہؓ کو حسنؓ، حسینؓ، عبداللہ بن عمرؓ، عبداللہ بن زبیرؓ، وغیرہ وغیرہ سے افضل مانتا پڑے گا جالانکہ ایسے نہ ہے۔

**جواب** | حدیث مرفوعہ میں ہے:-

الخلافۃ ثلاثون سنة ثم يكون ملك عضوض - خلافت تیس سال تک ہے اس کے بعد جاہلۃ ملکیت ہوگی۔

اس حدیث کی رو سے خلافت نبوہ حسنؓ پر اختتام پذیر ہوئی، اس سے حسنؓ کی افضلیت اپنے اہل زمان سے ثابت ہو جاتی ہے، نہ کہ ان اشخاص

لہ نبح البلاغة جلد ۱ صفحہ ۵۵ -

لہ جامع ترمذی ج ۲ ص ۵۵۵ باب ما باقی الخلافۃ ابواب الفتن -





یہ تمہاری آزمائش ہے، اور ایک وقت  
تک زندگی بسر کرنا۔

خلفاء ثلاثہ کے بعد جمیع صحابہؓ سے علی رضی اللہ عنہ افضل ہیں، مناقب علی  
پر وال احادیث پہلے مذکور ہو چکی ہیں، حضرت عمرؓ نے جمیع صحابہ میں سے بہت  
اشخاص کو انتخاب کیا، اور چھ میں سے دو شخص منتخب کئے تھے، حضرت عبدالرحمن  
بن عوف نے بھی عثمانؓ کو علیؓ کے سوا کسی اور کو اس کام کے اہل نہ سمجھا۔ اب ہم  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں داماد عثمانؓ و علیؓ کے فضائل بیان  
کرتے ہیں۔

## ماثر حمیدہ حضرت عثمانؓ فیم النورینؓ

ابن اسحاق نے ذکر کیا ہے، ابوبکرؓ علیؓ اور زید بن حارثہ کے بعد حضرت ابوبکرؓ  
کی تبلیغ سے آپؐ نے اسلام قبول کیا، انتہی۔ اسلام لانے پر ان کے چچا حکم بن عاص  
نے انہیں باندھ دیا، کہ نیا دین ترک کر دے، عثمانؓ نے کہا۔

واللہ لا اذعہ ابد اذلا  
خدا کی قسم میں اسے نہیں چھوڑوں گا،  
اور نہ اس سے جدا ہوں گا۔

حکم نے دیکھا کہ یہ اپنے عقیدہ میں پختہ ہے، تو چھوڑ دیا، اپنی اہلیہ رقیہ بنت رسول  
صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں پہلے حبشہ کو ہجرت کی، اور پھر مدینہ کی طرف۔

جمیع مشاہد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حاضر تھے، غزوہ بدر میں رقیہ  
دختر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیماری کی وجہ سے شریک نہ ہو سکے، پیغمبر خدا صلی اللہ  
علیہ وسلم نے آپؐ کو ان کی تیمارداری کے لئے مدینہ میں رہنے کا حکم دیا، اجر و غنیمت  
میں اہل بدر کی طرح انہی بھی حصہ ملا۔ اسی وجہ سے آپؐ بدری صحابہ میں شمار ہوتے  
ہیں، اہم بدر میں رقیہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفات پا گئیں، تو

لے انظر معہ ابیہری ج ۱ ص ۲۳ مناقب عثمان۔





کئی موطن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لہو کے حامل تھے، مخدومہ یوں کہ میں نے میں  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جانشین کی حیثیت سے ہے اس موقع پر فرمایا۔  
 انت منی بمنزلہ ہارون تو میرے سے اس طرح ہے جس

من موسیٰ۔  
 طرح موسیٰ سے ہارون۔  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی آخری سال میں یمن کی حکومت پر فائز رہے اور  
 قلعہ ان کے ہاتھ پر فتح ہوا، غصہ کی ایک جار پہ کو سر پہ نہا لوگوں نے یہ میلوں کیاں شروع  
 کر دیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے لئے ایسی باتیں برداشت نہ کیں اور لوگوں کو  
 ان کی ایذا رسانی سے منع فرمایا۔ نیز ارشاد ہے: من کنت موکاة بعلی موکاة  
 میں جس کا دوست ہوں اسی کا دوستی  
 اللہ عزوجل من واکاة دوست ہے اے اللہ جو اس سے دوستی  
 وعاد من عادہ۔  
 ایکے ایس کو دوست نہا اور جو اس سے

دشمنی کرے اسے دشمن نہا۔  
 ن کیابت یہاں کے وقت اہل بیت کے زمرہ میں حاضر تھے اور اس دعائیں بھی ان کو  
 شریک کیا گیا۔

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال: من کنت موکاة بعلی موکاة  
 میں ان کو ایک فرما۔

ان کے لئے جو میں نے دوستی فرمائی ہے وہ دوستی ہے اور جو میں نے دشمنی فرمائی ہے وہ دشمنی ہے۔  
 علی سے منافق محبت نہیں کرتا اور  
 میں ان نفس نہیں رکھتا۔  
 کہ ان پاک کنز ولایت ان کے ولایت ہے اور ولایت حدیث میں مکشوف سے ہیں۔

ہم جاح ترمذی جلد ۲ صفحہ ۲۴۵  
 ہم جاح ترمذی جلد ۲ صفحہ ۲۴۵  
 ہم جاح ترمذی جلد ۲ صفحہ ۲۴۵

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے علم کی گواہی دی اور فرمایا :-

انا مدينة العلم  
 علی بابہا۔  
 میں علم کا شہر ہوں اور علی اس کا  
 دروازہ ہے۔

نیز فرمایا :-

اقضاکم علی :  
 تم میں ماہر قضا علی ہے۔

علی نے کثرت علم کی بناء پر فرماتے ہیں :-

سلو فی عن کتاب اللہ فواللہ  
 ما من آیت الا وانا اعلمہ ابلیل نزلت  
 امینہا راقی مہل او فی جبل۔  
 تم اللہ کی کتاب کے بارہ میں پوچھو اللہ کی قسم میں  
 جانتا ہوں کہ یہ آیت رات کے وقت اتری  
 یا دن میں میلانی علاقہ میں یا پہاڑی میں۔

حساب کی باریکیوں میں ذہن رسا پایا تھا کتاب و سنت سے اقتداس کی میں  
 مہارت نامہ معنی اور فقر سے بھی حصہ وافر ملا تھا۔

زائد بقے اور بیت المال کے بارہ میں احتیاط کا یہ عالم تھا کہ کھانے پینے اور  
 لباس میں اور بیت المال کو قربت داروں میں تقسیم کرنے کے میلانات بالکل  
 مفقود تھے۔

تمام صحابہ پر خلفائہ ثلاثہ کے بعد اہل کے افضل ہونے پر ان کا اپنا مقولہ دلالت کرتا ہے۔

۱۔ المستدک للحاکم ج ۳ ص ۳۷۷ عن ابن عباس امام ذہبی فرماتے ہیں یہ روایت موقوف ہے اس میں ابوالصلت  
 عبدالسلام بن صالح غیر ثقہ ہے نیز یہ روایت مستدک میں بروایت جابر بن عبد اللہ بھی مروی ہے امام ذہبی  
 فرماتے ہیں اس کی سند میں احمد بن محمد الشریح زید الخوافی جو کہ رجال کذاب ہے۔ یہ روایت جامع ترمذی  
 جلد ۲ صفحہ ۲۳۲ میں بائیں الفاظ مذکور ہے انا دار الحکمة علی بابہا امام ترمذی فرماتے ہیں یہ محدث منکر  
 ہے ملا علی قاری فرماتے ہیں الموضوعات ص ۱۱۰ بخاری نے کہا اس کی سند کوئی بھی صحیح نہیں ابن معین  
 کہتا ہے یہ جھوٹ ہے اور یہ اصل الوحاتم یعنی بن سعید نے بھی یہی کہا ابن الجوزی حرفے اسے موضوعات  
 میں درج کیا نہ ہی ذخیرہ بھی یہی کہتے ہیں ابن دقیق العید فرماتا ہے یہ حدیث ثابت نہیں کرتے کہا گیا ہے کہ  
 یہ باطل ہے امام دارقطنی فرماتے ہیں یہ غیر ثابت ہے ابن حجر عسقلانی اور حافظ ابوسعید نے سن کہا ہے اتہی میں کہتا ہوں  
 مذکورہ بالا تحقیق کے مقابلہ میں حافظ ابن حجر کی رائے غیر درست ہے۔ کمالا یعنی ماگر یہ روایت ثابت ہو بھی جائے  
 تو اس سے شیخ موقت کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا علم موقوف تھا کفر یہی معلوم ہو گا کہ عباس سے ثابت نہیں ہے۔  
 کیونکہ اس خبر میں ایک ہی دروازہ تو نہیں ہے اس لئے کہ ضرورت ثابت ہو کہ علیؑ ایک دروازہ ہیں۔ طائر احکم ۱۲۔

۲۔ المستدک للحاکم ج ۳ ص ۳۷۷ جع الفوائد ج ۲ باب قضائ الصحابہ ص ۳۵۱۔

انی عبد اللہ واخو رسولہ  
وانا الصديق الاکبر لا یقولہا  
بعدي الا کاذب صلیت  
قبل الناس بسبع سنین۔  
میں اللہ کا بندہ اور اس کے رسول  
کا بھائی ہوں، میں صلیق اکبر ہوں،  
میرے بعد جو بھٹا ہی یہ لفظ کہے گا۔  
میں نے لوگوں سے سات سال  
پہلے نماز پڑھی ہے۔

ان کے حق میں حضرت حدیقہ فرماتے ہیں:-  
لا یبا یبع بعدہ الا اصغر  
او ابتر۔  
اس کے بعد کسی اصغر یا ناقص سے  
ہی بیعت کی جائے گی۔

ان کے مناقب میں سے ہے کہ انہوں نے خوارج حروریہ کو قتل کیا، ایک حدیث  
میں اس کا اشارہ موجود ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-  
لا قطعن العاقۃ فقال لہ  
جبریل اوعلی۔  
میں عاملقہ کو قتل کروں گا  
جبریل نے کہا یا علی قتل کریں گے۔

ابن طہم غار جی نے انہیں شہید کیا، آپ کے قاتل اور قاتل تاقتہ حضرت صالح علیہ السلام  
پر اشقی الناس کا اطلاق حدیث میں آیا ہے، ان کے مناقب میں دیگر بے شمار احادیث  
موجود ہیں جن کی اس جگہ گنجائش نہیں ہے، واللہ اعلم۔

## افضلیت صحابہ کرامؓ بعد خلفاء الراشعہ بر جمیع امت

خلفاء الراشعہ کے علاوہ صحابہ کرامؓ پر سب پر فضیلت رکھتے ہیں، اور یہ بات کئی حدیث  
اجماع اور عقلی دلائل اور آثار و روایہ انما سے ثابت ہے۔  
افضلیت صحابہ از کتاب الشہادۃ و احادیث الحق تعالیٰ فرماتا ہے:-

لے السن بن امیہ صلا ان ابن الجوزی فرماتے ہیں بروایت ضعیف و منکر ہے، تمہارے بعد امام علی بن  
المدینی فرماتے ہیں، یہ ضعیف الحدیث ہے، ازہری کہتے ہیں یہ احادیث روایت کرتا ہے، مگر اس کی متابعت کوئی نہیں  
کرتا اس کی سند میں نہال زوی بھی ہے اس کو شعبہ نے ترک کر دیا، امام احمد نے اس کی روایت کاٹ  
دی اور نو ابیہ منکر حدیث ہے، استنبی، الرواۃ ابن الجوزی جلد ۲ ص ۲۴۹۔

مہم بہترین کردہ ہو جو اس قول کے  
لئے لائے گئے۔

تیسرے لفظ کے لئے اس طرح

اسی طرح ہم نے غم کو افضل و محرم

بنایا تاکہ تم لوگوں پر گواہ بنو۔

یہاں بیان ہو چکی ہیں

مختار کے لئے اس طرح

سب سے بہترین دور میرا دور ہے

یہاں بیان ہو چکی ہیں

مختار کے لئے اس طرح

یہاں بیان ہو چکی ہیں

مختار کے لئے اس طرح

یہاں بیان ہو چکی ہیں

مختار کے لئے اس طرح

یہاں بیان ہو چکی ہیں

مختار کے لئے اس طرح

یہاں بیان ہو چکی ہیں

مختار کے لئے اس طرح

یہاں بیان ہو چکی ہیں

مختار کے لئے اس طرح

یہاں بیان ہو چکی ہیں

مختار کے لئے اس طرح

یہاں بیان ہو چکی ہیں

مختار کے لئے اس طرح

یہاں بیان ہو چکی ہیں

مختار کے لئے اس طرح

یہاں بیان ہو چکی ہیں

مختار کے لئے اس طرح

یہاں بیان ہو چکی ہیں

مختار کے لئے اس طرح

یہاں بیان ہو چکی ہیں

مختار کے لئے اس طرح

یہاں بیان ہو چکی ہیں

مختار کے لئے اس طرح

یہاں بیان ہو چکی ہیں

مختار کے لئے اس طرح

یہاں بیان ہو چکی ہیں

مختار کے لئے اس طرح

یہاں بیان ہو چکی ہیں

مختار کے لئے اس طرح

یہاں بیان ہو چکی ہیں

مختار کے لئے اس طرح

یہاں بیان ہو چکی ہیں

مختار کے لئے اس طرح

یہاں بیان ہو چکی ہیں

مختار کے لئے اس طرح

یہاں بیان ہو چکی ہیں

سے روایت کرتے ہیں اسی طرح معاویہ اور عمر بن العاص سے بھی روایت کرتے ہیں  
قبول حدیث کے بارے میں کسی کو رو نہیں کرتے۔

**منقبت صحابہ پر ایک عقلی دلیل** | صحابہ کرام ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حواری  
اور اعضاء کی مانند ہیں، اور بلا واسطہ آپ سے فیض یافتہ اور امت اور رسول کے  
ماہن واسطہ اور وسیلہ۔ یہ تینوں حیثیتیں صحابہ کرام کی فضیلت اور برتری پر دلالت  
صحابہ کے شان میں کتب امامیہ میں مروی آثار و مقالات میں بیان ہو چکے ہیں۔  
امام ابو محمد حسن العسکری اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں

ان الله قال لموسى يا موسى ان الله تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام  
اما اعلیت ان فضل اصحاب کو فرمایا ہے موسیٰ کیا آپ نہیں جانتے  
محمد علی اصحاب جمیع المسلمین | اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام رسولوں  
کفضل ال محمد علی ال | کے اصحاب پر فضیلت اس طرح ہے  
جمیع المسلمین وان اجمع | جس آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو جمیع  
قال بحق محمد و آله الطیبین | مسلمان کی آل پر فضیلت حاصل ہے  
و خیار اصحاب المذبحین | آدم علیہ السلام نے کہا تھا، بحق محمد و  
آل الطیبین و خیار اصحاب المذبحین

**فضیل صحابہ میں شرافت حیثیتوں کا اعتبار** | مختلف صفات کے اعتبار سے بعض  
صحابہ دوسروں پر فضیلت رکھتے ہیں۔ چنانچہ پہلے مذکور ہوا جو کہ خلفاء راشدین  
کی ترتیب پر امت کا اجماع ہے، لہذا دوسروں میں سے کسی ایک کو متعین کر کے  
افضلیت کا حکم نہیں لگاتے، ہاں کل اوصاف سے حکم لگایا جاتا ہے، چنانچہ کہتے  
ہیں، سابقین اولین لا حقین سے بہتر ہیں، اصحاب بدر و احد و حدیبیہ دوسروں  
سے افضل ہیں، وغیرہ وغیرہ۔  
امت محمدی میں صحابہ کرام کی برتری کے دو احباب ہیں، علم و عمل پھر علم دوم ہے۔  
ایک علم باطن یعنی علم بالشرح جو لوں کو دکھایا جاتا ہے اور دوسرا علم ظاہر جو حق



سے دل کی پاکیزگی اور نفس کا زہل اخلاق سے متروک علم و حجت وغیرہ کی تہذیبی عمل ہوتا ہے، اور پھر صحابہ کی محبت سے ہمیں ہی اور اس سطح بعد والوں کو اس علم میں تعلیم و تعلیم کو دخل نہ ہے، اور اسی لحاظ سے کہ علم باطن کہا جاتا ہے۔

دوسرا علم ظاہر جس کا تعلق تعلیم و تعلیم سے ہے یعنی عقائد، فقہ، تفسیر، حدیث، اور وجوہ قرأت و تفسیر اسی طرح عمل بھی دو قسم ہے، (۱) ریاضات و عبادات بدنی، عالمین کو عابد اور زاہد کہا جاتا ہے، (۲) جہاد فی سبیل اللہ جس کے حاملین کو غازی کا نام دیتے ہیں۔

اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں یہ دونوں انواع علم و عمل مجتمع تھے، البتہ بعض کسی ایک صفت میں اتم و اکمل ہیں، اور دوسرے بعض دوسری صفات میں جامع و کامل، اور بعض جملہ صفات میں اتم و اکمل تھے۔

صحابہ کرام کے بعد علم و عمل کے اقام میں امت کے افراد جدا جدا ہو گئے، اور الگ الگ نام پایا، صوفیاء، علماء، زہاد، غازیان وغیرہ وغیرہ۔

ان میں سب سے افضل صوفیاء گروہ ہے کہ دل کی صفائی کی وجہ سے اخلاص تک پہنچ گئے، جو کہ جمیع اعمال کے لئے بمنزلہ روح کے ہے، اور تزکیہ نفس کی وجہ سے ازلی اخلاق سے پاک و صاف ہو گئے، ان کے بعد علما ظاہر کا مقام ہے، پھر زہاد کا اور پھر غازیوں کا۔ ہر ایک کی تفصیل بہت بسط چاہتی ہے۔

مشاجرات صحابہ مدینی پر خطا اجتہادی تھے مقالہ رد مطاعن صحابہ میں واضح ہو چکا ہے کہ صحابہ کرام کے باہمی جھگڑے، اور طائیاں اجتہادی غلطی کی وجہ سے ہوئیں جس سے کسی فرقہ کا کفر نہیں ثابت ہوتا چنانچہ امیر المؤمنین علیؑ فرماتے ہیں:-

انما اصبحنا نقاتل اخواننا	ہم اپنے مسلمان بھائیوں
فی الاسلام علی ما دخل قیماہ	کے ساتھ بڑھ پڑے ہیں، کیونکہ
من الزیغ والاعوجاج والشبهة	ان میں کمی اور ٹیڑھ اور شبہ و تاویل
والتاویل۔ (مع البلاء)	داخل ہو گیا ہے۔

نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسنؓ کے بارہ میں فرمایا:-

ابن ہذا اسید لعل اللہ۔ میرا یہ بیٹا سردار ہے شاید کہ  
یصلح بہ بین فئتين عظیمین اس کے ذریعہ مسلمانوں کے دو عظیم  
من المسلمین۔ گروہوں میں صلح کرائے گا۔

لہذا یہ مشاجرات معاویہؓ اور عمرو بن العاصؓ کے صحابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہونے کے منافی نہ ہیں۔ یہ بزرگ صحابی رسول ہیں تو غیر صحابی سے ان کی فضیلت اور برتری عموماً کتاب و سنت کے ضمن میں لازم آتی ہے، اگرچہ افضلیت افضلیت میں از عرش تا فرش سے بھی زیادہ تفاوت ہو۔ وہ المقصود۔

لہذا جملہ صحابہ کرامؓ نہ کوئی اور دعا سے یاد کرنا چاہئے۔ ان کے حق میں کینہ اور عداوت نہیں رکھنی چاہیئے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

والذین جاؤا من بعدا ہم یقولون ما بنا اغفر لنا ولاخواننا الذین سبقونا بالایمان ولا تجعل فی قلوبنا غلا للذین آمنوا۔  
اور وہ لوگ جو ان کے بعد آئے کہتے ہیں، اے ہمارے رب ہمیں اور ہمارے ان بھائیوں کو بخش جو ہم سے پہلے ایمان میں گزر گئے، اور ایمان والوں کے خلاف ہمارے دل میں کدورت نہ بنا۔ (الحشر، ۱۰)

صحیفہ کاملہ میں حضرت حسینؓ سے مروی ہے کہ وہ صحابہ کے لئے دعا کرتے تھے، ان پر درود بھیجتے اور ان کی مدح و ستائش فرماتے تھے، جیسا کہ مقالہ اولیٰ بیان ہو چکا ہے۔

مشاجرات صحابہ میں خاموشی اختیار کرنا چاہیئے | مشاجرات صحابہؓ کے بارہ میں بان بند رکھنی چاہیئے، اور اچھی تاویل کرنی مناسب ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-  
یا ایہا الذین آمنوا علیکم اے ایمان والو! تم اپنے آپ کو راہ

لہ مجمع بخاری جلد ۳۳ باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان ابی ہذا اسید الحسن کتب الصلح۔

انفسکم لا یضربکم من ضل  
راست پر رکھو، تم جب ہدایت یافتہ  
ہوئے گی کسی کی گمراہی تمہیں نقصان  
نہ دے گی۔

لو اذ سمعتموه ظن  
المؤمنون والمؤمنات بانفسهم  
خیرا۔ (النور: ۱۲)

نیز فرمایا: جب تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
اللہ اللہ فی اصحابی لا یتخذہم

عزیز من بعدی  
میرے دوستوں کے بارے میں خدا  
کا خوف کرو، میرے بعد انہیں شانہ

نہ بنالیں گے۔  
کہنے لگا: اے عقبہ بن ساریہ

جب میرے صحابہ کا ذکر ہو تو تم رک جانا  
نیز فرمایا: اذ اذکم اصحابی فامسکوا

نیز فرمایا: اذ اذکم اصحابی فامسکوا  
اگر تم میرے اصحاب کی یاد کرتے ہو

میرے اصحاب کی عزت کرو  
وہ تم میں افضل ترین ہیں۔

نیز فرمایا: لا تستکبروا معہ  
میرے اصحاب کو گالی نہ دو

لا تستکبروا معہ  
اچھا کہ انفق مثل احد ذہبا بالغ

مدا احدثہم ولا یضیفہم  
یہ تمام احادیث صحیح ہیں اور اس باب میں نے شمار احادیث موجود ہیں۔

یہ تمام احادیث صحیح ہیں اور اس باب میں نے شمار احادیث موجود ہیں۔

یہ تمام احادیث صحیح ہیں اور اس باب میں نے شمار احادیث موجود ہیں۔



فقیہ کے نزدیک مختار بات یہ ہے کہ یزید پر لعنت کرنا جائز ہے، اور محققین اہل حدیث کا مذہب بھی یہی ہے، ان میں امام ابو الفرج ابن الجوزی بھی ہیں، علم و جلالت شان میں بہت اونچے انہوں نے اس مسئلہ پر ایک کتاب بھی لکھی ہے جس کا نام ہے، المرء علی المتعصب العنید المانع من ذم یزید۔ اس کتاب میں لکھا کہ ایک شخص نے مجھ سے پوچھا یزید بن معاویہ پر لعنت کرنا جائز ہے یا نہ، میں نے جواب دیا، علماء امتقدین اسے جائز کہتے ہیں، امام احمد بن حنبلؒ نے یزید کے بارہ میں لعنت سے بھی زیادہ الفاظ ذکر کئے ہیں، ابن الجوزیؒ نے قاضی ابویعلیٰ سے روایت کی کہ انہوں نے اپنی کتاب معتمد الاصول میں اپنی اسناد سے صلح بن احمد بن حنبلؒ سے روایت کی کہ صلح نے کہا، اباجی ایک قوم ہمیں یزید کی دوستی کا الزام دیتی ہے، امام احمد نے فرمایا اے بیٹے جو خدا پر ایمان رکھتا ہے، وہ یزید کے ساتھ دوستی نہیں کر سکتا، اور جس پر خدا نے اپنی کتاب میں لعنت فرمائی، اس پر لعنت کیوں نہ کی جائے، میں نے کہا خدا نے اپنی کتاب میں کہا یزید پر لعنت فرمائی ہے؟ فرمایا جس جگہ حق تعالیٰ کا یہ ارشاد موجود ہے:-

فہل عسیتم ان تولیتہ ان  
تفسدوا فی الارض وتقطعوا  
ارحامکم اولئک الذین  
لعنہم اللہ فاصمہم واعموا  
ابصارہم (صحیح ۲۲-۲۳)

کیا تو قلع ہے، اگر تم متوتی بن گئے تو زمین پر فساد برپا کر دو گے، اور اپنے رشتے کاٹ دو گے، یہی لوگوں جن پر اللہ نے لعنت کی، ان کو گونگا بہرا کیا۔

ابن الجوزی فرماتے ہیں، قاضی ابویعلیٰ نے ایک کتاب لکھی ہے جس میں مستحقین لعنت کا ذکر کیا ہے، ان میں یزید کو بھی شمار کیا ہے، اس کے بعد ابن الجوزی نے بھی یہ حدیث ذکر کی:-

من اخاف اہل المداینۃ  
ظلموا خاف اللہ وعلیہ لعنۃ  
اللہ والملائکۃ والناس  
جو شخص نہاجز اہل مدینہ کو خوف زدہ کرے، اللہ اس کو خوفزدہ کرے گا اور اس پر اللہ، فرشتوں اور سب

اجمعین - انسانوں کی لعنت ہے -

اور اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ یزید نے مدینہ پر چڑھائی کے لئے لشکر بھیجا اور اہل مدینہ کو خوفزدہ کیا، ملا سعد الدین شرح عقائد نسفی میں لکھتا ہے، یزید کا قتل حسینؑ پر راضی ہونا اور اہل بیت نبوت کی توہین کرنا معزوی طور پر تو اتر کے مرتبہ میں پہنچتا ہے، اگرچہ الگ الگ روایات اُحاد ہیں، اس لئے ہم اس کے حال و ایمان میں توقف نہ کریں گے، یعنی وہ کافر ہے لعنتہ اللہ علیہ وعلیٰ اعوانہ۔

یزید کے کفر پر صریح دلیل یہ ہے کہ جب حضرت حسینؑ کا سر مبارک اس کے پاس لایا گیا، اور اس لعین کے سامنے ڈالا بہت خوش ہوا، ہاتھ کی چھڑی سر مبارک

۱۔ دیکھئے صحیح مسلم جلد ۱ ص ۳۳۲ نیز حدیث میں ہے جو شخص مدینہ پر چڑھائی کرے، اس کو اللہ تعالیٰ اس طرح پکھلا دے گا، جس طرح وہ اس گائے میں یا ٹک پانی میں حل ہو جاتا ہے، (صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۳۲) امام فخریؒ فرماتے ہیں، خواہ کچھ دور میں جن لوگوں نے مدینہ پر چڑھائی کان کے ساتھ ایسا ہی ہوا مسلم بن قحطہ واپس ہوتے ہی مر گیا، اور اسی طرح اس کو بھیجئے والا یزید بن مہزیار ختم ہو گیا، (شرح صحیح مسلم جلد ۱ صفحہ ۳۳۱)

۲۔ حتیٰ کہ جابرؓ صحابی سے یزید کے ایک لشکر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عطا کردہ یادگار نقدی بھی چھین لی۔ (صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲)

اور حرہ کے دغل میں ابو سعید موسیٰ المہری حضرت ابوسعید الخدریؓ کے پاس آیا، اور کہا اس جنگ کی دہر سے مجاہد تیر ہو گئے ہیں، میں یہاں سے جلا وطن ہونا چاہتا ہوں (صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۳۲) بہت خون ریزی ہوئی، اہل مدینہ شکست کھا گئے، اور شہر مدینہ خالی ہو گیا، حتیٰ کہ مسجد نبویؐ میں انہیں بند ہو گئیں، مدینہ درندوں کا مسکن بنارس (موطا امام مالک ج ۱) سنن دارمی ص ۴۴ ۱۰۰ جیکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرای ہے، اللہ دین حرم آمن (صحیح مسلم جلد ۱ ص ۳۳۲) مدینہ حرم ہے، اور امن والا۔

۳۔ یزید کا قتل حسینؑ مدینہ راضی ہونا کسی معتبر دلیل سے ثابت نہیں ہوا۔ البتہ عبداللہ بن زیاد سے مواخذہ نہ کرنا۔ اس کے ظالمانہ نظام حکومت کی نشان دہی ضرور کرتا ہے۔

۴۔ یہ بات بھی کسی دلیل سے ثابت نہیں، البتہ ثابت ہے کہ خاندان حسینؑ جب یزید کے پاس پہنچا، ان کا یزید پر اس احترام ملحوظ رکھا گیا، اور انہیں مدینہ پہنچا یا گیا۔

۵۔ اہل بیتؑ ثابت نہیں ہو جاتے کہ ان سے تو اتر معزوی حاصل ہو۔

۶۔ مقدمات بالا ثابت نہیں، لہذا نتیجہ غیر صحیح ہے۔

۷۔ یہ واقعہ کتبہ حارث میں یزید سے متعلق وارد نہیں ہوا، بلکہ عبداللہ بن زیاد نے لایا کیا تھا، دیکھئے صحیح بخاری جلد ۱ ص ۲۵۵ باب مناقب الحسن والحسين ج ۲ ص ۱۲۲ الباب مناقب الحسن والحسين اور بخاری اس قول کی بنا پر کفر و ارتداد ثابت کرنا جو باقی بات ہے تحقیق نہیں۔

پر ماری اور ابن زبیری کے اصرار پر طے، ان میں دو بیت اپنی طرف سے زیادہ کے  
 جو کہ اس کے کفر خلافت کرتے ہیں، دیگر ایک جس میں یہ مذکور ہے کہ میں نے اپنے  
 بیٹے معاویہ بن زید کو خلیفہ بنا دیا، معاویہ بن زید ایک صالح نبی تھا جن کی عمر  
 بیس سال تھی، وہ خلیفہ بننے کے بعد منبر پر چڑھا اور حمد و ستائش الہی اور نعمت و درود  
 رسالت علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے بعد کہا: اے اللہ! اے اللہ! اے اللہ!  
 ان ہذا الخلافة حبل اللہ

وہاں جب معاویہ بن زید نے خلافت الہیہ اپنے باپ کے ساتھ  
 دیکھی تو اس نے کہا: میں نے اپنے باپ کے ساتھ  
 حاکم کے ساتھ جو معاویہ بن زید کے ساتھ  
 منینہ فصار فی قبرہ دھنہ اللہ فہو بیہ، اور وہ فوت ہو گیا تو اس کے گھر میں  
 شجرہ تبارک فیہ اللہ وکان عبدہا کل من یوم خلافت کی دوسری  
 لہ ونازع ابن بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 اللہ علیہ وسلم فصارت عمرا وابتد

عقیدہ کو صاف فی قبرہ دھنہ اللہ فہو بیہ، بات وہ بھی کہیں کہیں  
 ثم بکی وقال ان من حق العظمی الامویہ لہ نہ کہ ہم نے ہمارے شاہ باقوال میں ہے کہ  
 علیہا علیہا ایسویہ مصغرہ وکفرہا لہ نہ کہ ہم نے ہمارے شاہ باقوال میں ہے کہ  
 منقلبہ اولیٰ حقہ وکفرہا لہ نہ کہ ہم نے ہمارے شاہ باقوال میں ہے کہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم وابتد الخیر لہ نہ کہ ہم نے ہمارے شاہ باقوال میں ہے کہ  
 وخرب الکعبۃ وکفرہا لہ نہ کہ ہم نے ہمارے شاہ باقوال میں ہے کہ  
 الخلافة فلا یرجع علیہا لہ نہ کہ ہم نے ہمارے شاہ باقوال میں ہے کہ  
 نشا تم ابرکہ واللہ لئن کانت الدنیا لکم وکل ما فیہا لکم الا انکم لکنتم فیہا

اللہ علیہ وسلم وابتد الخیر لہ نہ کہ ہم نے ہمارے شاہ باقوال میں ہے کہ  
 وخرب الکعبۃ وکفرہا لہ نہ کہ ہم نے ہمارے شاہ باقوال میں ہے کہ  
 الخلافة فلا یرجع علیہا لہ نہ کہ ہم نے ہمارے شاہ باقوال میں ہے کہ  
 نشا تم ابرکہ واللہ لئن کانت الدنیا لکم وکل ما فیہا لکم الا انکم لکنتم فیہا

خبر نقد نلتا منہا خطا و لیکن  
 کا بیت شرافت کی ذمہ داری ایا  
 سفیان ما اصابوا منہا فشا نکم  
 امر کہ حذوہ و من رضیتہ  
 نولوہ نقد خلعت بیعتی عن  
 اعناقکم والسلام۔  
 متولی لینالو۔

اس خطبہ سے ظاہر ہوا کہ یزید شراب کو مباح کہتا تھا۔ اور یہ نص قرآنی کا انکار  
 ہے جس سے کفر لازم آتا ہے، جس طرح روافض اور خوارج آیات قرآنی کا انکار کرتے  
 ہیں، اور تکفیر صحابہ کے مرتکب ہوتے ہیں، بالخصوص ابوبکر صدیق و فاروق و ذوالنورین اور  
 علیؓ، حالانکہ ان کا خاتمہ بالخیر اور اخلاص نیت قطعی نصوص سے ثابت ہے، لہذا قرآن  
 پاک کے انکار سے کافر ہو گئے۔

فقیر کے نزدیک یزید، روافض اور خوارج پر جواز لعنت کی یہ دلیل ہے کہ انہوں نے  
 صحابہ و اہل بیت کو ایذا پہنچائی ہے، اور پہنچاتے رہتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا :-

من اذاهم فقد اذانی و  
 من اذانی فقد اذی  
 اللہ۔  
 جو ان کو ایذا دیتا ہے، اس نے مجھے  
 ایذا دی، اور جس نے مجھے ایذا دی اس  
 نے اللہ کو ایذا دی۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :-

ان الذین یؤذون اللہ و  
 رسولہ لعنہم اللہ فی الدنیا و  
 الآخرة۔  
 جو لوگ اللہ اور اس کے رسول  
 کو ایذا دیتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے ان پر  
 دنیا و آخرت میں لعنت کی۔

لے ایضاً الخیر کا اطلاق مجازاً شراب کو گناہ سمجھتے ہوئے دے پر بھی ہو سکتا ہے، پھر اس خطبہ کی صحت اور استنادی  
 حیثیت تاریخی سے زیادہ کچھ نہیں لہذا اس سے حتیٰ طور پر کسی کافر ثابت کرنا بہت پیچیدہ ہے۔  
 علامہ جامع ترمذی ص ۲۴۹ باب فیمن رآہ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم



اب ہم رد افض کی خرافات جو کہ ان کے کفر کو مستلزم ہیں، اور قرآنی آیات کے انکار کے مترادف ہیں، بیان کرتے ہیں تاکہ ان کا استحقاق لعنت ثابت ہو جائے۔



## پچھٹا مقالہ

خرافات و روافض کے بیان میں اور کچھ ان کے موجب فضیحت فروعی مسائل کا تذکرہ شیخین کے بارے میں بدر عقیدہ گی | ۱۱ | حضرات شیخین کے بارہ میں ان کا خیال ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ان کا معاملہ لفاق کا تھا۔ دونوں کو اصحاب عقبہ سے شمار کرتے ہیں، اصحاب عقبہ کی وضاحت یوں کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک سے واپس آ رہے تھے، یہ لوگ رات کے وقت ایک عقبہ پر جمع ہوئے، وہاں چند منافقوں نے ارادہ کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کر دیں، ان کا یہ بھی عقیدہ ہے کہ ابو بکر کو ہجرت کے موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لئے اپنے ساتھ کر لیا تھا کہ وہ مشرکین کو بتانے دے، لعنتہ اللہ علی الکاذبین۔

یہ علاوہ شیخین نہیں درحقیقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دشمنی ہے، اور قرآن پاک کا انکار۔ روایات متواترہ سے ثابت ہے کہ محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب ایک امی انسان تھے۔ دعویٰ نبوت فرمایا اولین و آخرین کے علوم کی ضیا پاشی کی، معجزات دکھائے، اور تواتر سے یہ بھی ثابت ہے کہ جب محمد صلی اللہ علیہ وسلم تنہا تھے اور تمام کفار قریش آپ کی دشمنی اور عداوت میں اٹھ کھڑے ہوئے تھے، اس وقت کا پہلا ساتھی، ابو بکر صدیق تھا، اور چالیس اشخاص کے مسلمان ہو جانے کے بعد عمر بن مسلمان ہوئے، عمر بن مسلمان سے مسلمانوں کو تقویت حاصل ہوئی، یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ان کی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رفاقت منافقانہ تھی، کیونکہ اس وقت طاقت و شوکت کفار کے ہاتھ میں تھی، جو مسلمان ہوتا اسے گونا گوں اذیتوں میں مبتلا کر دیا جاتا، عقل کسی طرح باور نہیں کر سکتی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تنہائی اور کفار کے غلبہ کے باوجود کوئی شخص مغلوب کی رفاقت منافقانہ نہ کرے گا، اور غالبین کے ساتھ دشمنی خریدے گا، اور اذیت و تکالیف برداشت

کرے گا شیخین کا انکار درحقیقت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار ہے اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار شیخین کا انکار ہے جو شیخین کے انکار سے نہیں ڈرتا وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے انکار سے بھی خائف نہ ہوگا۔ ان کے مابین تفرقہ ثابت کرنا بدیہیات کا انکار ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

جب آپ اپنے ساتھی کو فرما رہے تھے، غم نہ کر اللہ ہم دونوں کے ساتھ ہے۔

اذ يقول لصاحبه لا تحزن

ان الله معنا.

(التوبة ۴۰)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی معیت اپنے اور ابو بکرؓ کیلئے ثابت فرمائی ہے، اور معیت الہی کی بنیاد پر ہی حزن کرنے سے منع فرمایا ہے، ابو بکرؓ کی دشمنی کو یا حق تعالیٰ سے دشمنی ہے۔ اصحاب عقبہ کے حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

اے نبی کفار اور منافقین کے ساتھ

يا ايها النبي جا هذا لكفار

جہاد کرو اور ان سے شدت کریں،

والمنافقين واغلظ عليهم

ان کا ٹھکانا جہنم ہے، اور یہ رجوع

ما واهم جہنم وبئس المصير

کا برا مقام ہے، خدا کی قسمیں کھاتے ہیں

يخلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا

کہ انہوں نے کفر یہ کلمہ نہیں کہا حالانکہ

كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم

انہوں نے کفر یہ کلمہ کہا ہے اور اسلام

وهو بالحد يثابوا وما نقموا الا

کے بعد کافر ہو گئے ہیں، اور وہ جو نہیں

ان اغناههم الله ورسوله من

حاصل کر سکے، اس کا ارادہ کیا، کیا اس

فضله فان يتولوا يك خيرا لهم

بات کا انتقام لے رہے ہیں، کہ اللہ

وان يتولوا يعد بهم الله عذابا

نے اور اس کے رسول نے اللہ کے

اليمان في الدنيا والاخرة وما

ففضل سے ان کو غنی کر دیا ہے، اگر یہ

لهم في الارض من دلي ولا نصير

(التوبہ ۷۳-۷۴)

ہے، اگر یہ لوگ توبہ کر لیں تو ان کے لئے بہتر ہے، اگر اعراض کریں گے، خدا تعالیٰ ان کو دنیا و آخرت میں سزا دے گا، اور زمین پر ان کا کوئی دوست اور مددگار نہ ہوگا۔

یہ آیت اس مفہوم میں صریح ہے کہ دغزوہ تبوک کے موقع پر، اصحاب عقبہ اگر توبہ نہ کریں، انہیں دنیا میں عذاب آئے گا، اور زمین پر کوئی بھی ان کا معاون و مددگار نہ ہوگا، نیز ان آیات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو منافقین اور کفار کے ساتھ عجاہدہ اور سخی کرنے کا حکم صادر فرمایا ہے۔

ان کے ساتھ دوستی، محبت، نرمی اور نمانہ میں اپنی جگہ کھڑا کرنے کا حکم نہیں دیا، ابوبکرؓ و عمرؓ کے جملہ ساتھی ان کے معاون و سہمدور رہے حق تعالیٰ نے ان کی تائید و تقویت اتنا فرمائی کہ قبائل عرب ان کی مساعی سے ہدایت یافتہ ہوئے کچھ مارے گئے، اور کچھ قیدی ہوئے، قیصر و کسریٰ کی حکومتیں ان کے ہاتھوں مغلوب ہوئیں اور منافقوں کے بارے میں تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ اَنْ  
تَنْزِلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تَنْبِئُهُمْ  
بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ اسْتَهْزِئُوا  
اِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَا تَحْتِ سُرُورِهِمْ  
(التوبہ ۷۴)

منافقوں کو ڈر ہے کہیں ان کے بارہ میں سورۃ نہ اتر آئے جس کے ذریعہ آپ ان کو ان کے دل کی بات کہیں، فرمائیے استہزاکر، اللہ تعالیٰ تمہارے اندیشوں کو ظاہر کرنے والا ہے۔

تیز فرمایا:-

منافقوں کو ہم دوبارہ عذاب میں مبتلا کریں گے، دنیا میں شرمندہ کر کے

سنتعن بہم مدتین ثم  
يددون الی عذاب عظیمہ۔

(التوبة ۱۱)

اور قبر میں اور پھر دوزخ میں۔

آخر کار اللہ تعالیٰ نے منافقین کو شرمندہ و ذلیل کیا، اور ان کے احوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر منکشف فرمادیئے، حق تعالیٰ فرماتا ہے۔

ما كان الله ليذم المؤمنين  
على ما انتم عليه حتى يميز  
الخبيث من الطيب -

اللہ تعالیٰ ایمان داروں کو ایسے  
نہیں چھوڑنے والا جیسا کہ اب تم ہو،  
یہاں تک کہ پلید اور پاک کو الگ الگ نہ  
نہ ممتاز نہ کرے۔

(آل عمران ۱۰۹)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ بن ابی منافق کا جنازہ اس کے بڑے بھائی  
مخلص مسلمان تھا کی خاطر پڑھا حضرت عمرؓ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہا، آپ  
جنازہ نہ پڑھیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

لا تقبل على احد منهم مات  
ابدا ولا تقم على قبره -

آپ کبھی بھی ان میں سے کسی پر جنازہ  
نہ پڑھیں، اور نہ اس کی قبر پر کھڑے  
ہوں۔

(التوبة ۸۴)

آیات مذکورہ کے نازل ہونے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکر  
صدیق کو امام نماز مقرر فرمایا، جبکہ نماز دین کا ستون ہے، لہذا ابوبکرؓ و عمرؓ کے  
حق میں یہ بدترین لفظ استعمال کرنا آیات مذکورہ کا انکار ہے، کمالا یتقی۔  
حضرت عائشہؓ کے حق میں کہتے ہیں کہ قیامت کے روز حق تعالیٰ آپ کے  
چمڑہ کو سگ اصحاب کہف کے چمڑا میں بدل دیں گے۔ (نعوذ باللہ)  
ایسا کہنا حق تعالیٰ کس فرمان عالی کے انکار ہے۔

الطيبات للطيبين الطيبون  
للطيبات اولئك مبدءون  
مما يقولون لهم مغفرة و رزق  
كريمة - (التوبة ۲۶)

پاک عورتیں پاک مردوں کے  
لئے، ائمہ پاک مرد پاک عورتوں کے  
لئے یہ بری ہیں اس سے جو یہ کہتے ہیں  
ان کے لئے مغفرت ہے، اور

باعزت روزی -

حضور کے لیے جمع صحابہ کے (۳) کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بارے میں ان کا عقیدہ

یہ صریح کفر ہے، اور بے شمار آیات قرآن کا انکار جو کہ صریح ہیں کہ صحابہ کا خاتمہ بالخیر ہوا، یہ جماعت تقویٰ کی مستحق اور اہل حق، کیونکہ ان سے اللہ تعالیٰ نے بہشت بریں دینے کا وعدہ کیا ہے، رضی اللہ عنہم ورضو اعنہ۔ اللہ تعالیٰ نے اس قوم کو خدیوۃ اخرجت للناس (آل عمران ۱۰) فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے دور کو خیر القرون قرار دیا، اور اپنے ائمہ سے روایات کرتے ہیں کہ اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم جملہ انبیاء سے افضل ہیں۔

عرف و عقل و عادت کا فیصلہ کئے کسی انسان کی عظمت و برتری کا نشان اس کے دوست ہوتے ہیں، صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی آپ کی عظمت کے نشان ہیں۔

اس کے باوجود یہ لوگ کتاب و سنت و عقل کو بالائے طاق رکھ کر اس قوم کو شر القرون اور بدترین انسان گردانتے ہیں، اور ان کے حق میں سب و لعن روا سمجھتے ہیں، اور امام جعفر صادقؑ پر اتر کر کہتے ہیں، کہ اس نے ان کو امت ملعونہ کہا۔ وسیعہ الذین ای متقلب ینقلبون۔ جتنا قبارح و دعویٰ ارتداد صحابہ میں لازم آتے ہیں، اس سے کہیں زیادہ قبارح شیخین کے بارے میں اس دعویٰ میں لازم آئیں گے۔

اس لئے کہ روافض کا خیال ہے کہ صحابہؓ نے ابوبکرؓ و عمرؓ کی موافقت کی انہیں امام بنایا اور خود سے افضل جانا اور ان کے ساتھ پیغمبر کا سلوک کیا، بلکہ اس جماعت کا زعم فاسد ہے کہ صحابہؓ شیخین کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر ترجیح دیتے تھے کہ ابوبکرؓ و عمرؓ کے لئے پیغمبر کے دین سے منحرف ہو گئے، علیؓ ہر چند کہ فاطمہؓ، حسنؓ و حسینؓ کو ساتھ لے کر گئے، اور کفر بگھر گئے، اچارہ اشخاص کے علاوہ کسی نے بھی ساتھ نہ دیا، جو سب و لعن اور تکفیر صحابہؓ کے بارے میں بدترین جرم ہوگی، شیخین کے بارے میں اس سے بھی بدتر اور کفر کا موجب ہوگی۔

لہ دیکھئے مولانا مفتی محمد تقی عثمانی رحمہ اللہ، رسالہ "تقویٰ و بیعت اللہ تعالیٰ" جلد اول، ص ۱۰۰ - شری

عمرؓ کے بارے میں (۴۱) کافر، فاجر کہتے ہیں کہ عمر بن الخطاب نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد دعویٰ ریاست کیا، اور شر کا دروازہ کھول دیا، اور کفر برپا کیا، اور مرتد ہوا، سلطنت کے لئے تحریف قرآن کی وحی کا گھر جلایا، اور دین میں تبدیلی برپا کی، بدعات کو رواج دیا۔ (نور اللغات من الخرافات) اس قسم کا عقیدہ رکھنے والے انسان پر خدا لعنت کرے، اس بات پر اجماع ہے!۔

بدیہیات کا انکار یہود کے علاوہ روافض سے ہی ممکن ہے کہ تورات میں پیغمبر کے ذکر اوصاف کے باوجود انکار کر دیتے ہیں، روافض کا اصل عبداللہ بن سبا بھی یہودی تھا، اور ان میں بعض نصرانی تھے جیسا کہ علما کہتے ہیں کہ یہ لوگ مسلمانوں کے بھیس میں آئے، تاکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا دین خراب کریں، مگر ان کی مراد حق تعالیٰ کے ارادہ پر غالب نہ آ سکی جیسا کہ اہل سنت کا نظریہ ہے۔

ان کا ارادہ ہے کہ اپنے چھوٹوں سے اللہ کا نور بجھا دیں، اور اللہ ایسا نہیں ہونے دے گا، وہ اپنے نور کو تمام کرے گا، اچا ہے کافروں کو ناپست ہو۔

بیریدون ان یطفئوا نور اللہ  
یا فواہم اھم و یا فی اللہ ان یتم  
نورہ و لو کونہ الکافرون  
(التوبة ۳۲)

کسی نے کیا خوب کہا ہے۔ سہ  
چراغی لدا کہ ایزد بر فروزد  
ہر آنکس تفت کند ریشش بسوزد  
دیکھئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں چراغ مصطفویٰ جزیرۃ العرب میں روشن تھا، آپ کی وفات کے بعد نبی حنیفہ وغیرہ قبائل عرب کے ارتداد کی تیر ہوا نے اسے بجھانا چاہا، مگر مشیت ایزدی نے ابا و فرمایا، اور ابوبکرؓ و عمرؓ کی مساعی حسنہ سے جزیرۃ العرب کفر سے مکلا پاک ہو گیا، اور یہ چراغ اتنا روشن ہوا کہ اطراف عالم کی ضیا پائی کی۔

اس وقت قیصر و کسروں نے زمین کے بادشاہوں کے رئیس تھے، بادشاہان ہفت اقلم نہیں خراج ادا کرتے تھے، حضرت عمرؓ نے محمدی تلوار سے ان کا

صفایا کر دیا، اور اکثر علاقے فتح ہو گئے، روئے زمین میں اسلام پھیلا، جیسا کہ اوپر مذکور ہوا، اس کے برعکس یہود و نصاریٰ اور مجوسیوں کا خیال ہے، کہ فاروقؓ کے ہاتھ سے شر کا دروازہ کھلا۔

لیغیظ بہامہ الکفار الایۃ تاکہ ان کے ذریعہ کفار کو غصہ دلائے۔ (الفترہ ۲۹)

جو شخص متواتر و بدیہیات مذکورہ کا انکار کرتا ہے، اس سے پوچھنا چاہیے کہ مشرق سے مغرب تک اور قطب شمال سے جنوب تک اسلام کا شیوع اور پھیلاؤ کس کے ہاتھ ہوا؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تمام جزیرۃ العرب میں بھی اسلامی سلطنت مستحکم نہ ہوئی تھی، علیؓ کے دور میں مسلمان آپس میں لڑتے رہے بلکہ معاویہؓ کی جنگ میں بھی فتح حاصل نہ ہوئی، اثنا عشری ائمہ میں کسی سے بھی یہ کارنامہ وقوع پذیر نہ ہوا، محمد مہدی صاحب، تو دشمنوں کے ڈر سے غار سرمن میں چھپے ہیں، کوہ قاف کے پرے۔

حقیقت یہ ہے کہ اسلام کا یہ شیوع اور ترقی صدیقؓ، فاروقؓ اور ذوالنورینؓ یا ان کے شاخو اہل کے ہاتھوں ہوئی، ارشاد حق تعالیٰ ہے۔

والذین جاءوا من بعدہم  
یقولون ما بنا اعضاءنا ولا  
نحوانا الذین سبقونا بالايمان  
الایۃ۔ (الحجرات ۱۰)

وہ لوگ جو ان کے بعد آئیں گے،  
کہیں گے اے ہمارے رب ہمیں بخش  
اور ہمارے ان بھائیوں کو جو ایمان  
میں ہم سے پہلے تھے۔

**ایک سوال** اگر کوئی کہے کہ شائع شدہ سینوں کا مذہب ہے یہ اسلام نہیں۔

**جواب** اگر ایسا ہی ہے تو اللہ تعالیٰ کا یہ وعدہ کہ حق تعالیٰ ایمان داروں کے مذہب کو جسے وہ پسند کرتا ہے، ظاہر فرمائے گا، پورا نہ ہوا۔ ایسا عقیدہ رکھنا بھی کفر ہے، کہ آیت ذیل کا انکار لازم آتا ہے۔

الذین ان مکنناہم فی (مہاجرین) اگر ہم ان کو زمین میں



الارض اقاموا الصلوة واتوا  
الزکوة وامروا بالمعروف ونهوا  
عن المنکر (الحج ۴۱)

قدرت عطا کریں، تو نماز کی پابندی  
کریں، زکوٰۃ دیں۔ معروف کا حکم  
کریں، اور منکر سے روکیں گے۔

صحابہؓ پر سب کرتے ہیں | (۵) یہ لوگ ابو بکرؓ، عمرؓ، عائشہؓ، حفصہؓ کو سب کرنا  
عبادۃ جانتے ہیں، بلکہ ہشام اجولؓ مجسمہ ملعون نے امام صادقؑ پر حضورؐ بولا کہ  
انہوں نے فرمایا: جو ان پر لعنت کرے اسے ستر نیکیوں کا ثواب ملے، دس گناہ  
دور ہو جائیں، اور دس درجے بلند ہو جائیں۔ لعنة الله على الكاذبين۔

وہ کیا ایمان ہے جس میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے وزیروں اور آپ کے  
اہل بیت کے سب کو عبادت سمجھا گیا ہے، حق تعالیٰ کفار کے بارہ میں فرماتا ہے۔  
وما کان صلاتهم عند البیت  
بیت اللہ کے پاس ان کی نمازیں  
سیٹیاں اور تالیاں ہی ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت اللہ کے قریب نماز پڑھتے تو کفار  
قرأت میں تخیل پیدا کرنے کے لئے تالیاں بجاتے، سیٹیاں مارتے، حق تعالیٰ  
نے ان کی عبادت اور ان کا وظیفہ زندگی اسی کو قرار دیا ہے۔

شریعت میں سب کرنے کا حکم | ایک موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے کفارؓ پر عمل و ذکر ان کو قنوت میں سب کی، جبریل علیہ السلام پیغام لائے۔

یا محمد ان الله ما بعثك  
سبا با ولا لعانا انما بعثك  
مرحمة لیس لك من الامر  
شیء اذ یتوب علیهم اویعذبهم  
فاتم ظالمون۔

اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ  
نے آپ کو سب کرنے والا نہیں بنایا  
اور نہ ہی لعنت کرنے والا۔ آپ کو  
رحمت بنایا، آپ کے اختیار میں  
کوئی چیز نہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کو توبہ

۱۵ اس کے تفصیلی حالات اختراک میں مذکور ہو چکے ہیں۔ ۱۵ ان بنیٰ نعل پر بدوعل کے سبب  
معلوم کرنے کیلئے بخاری ج ۲ ص ۵۹۱۔ ۱۵ آل عمران ۱۲۸۔

کی توفیق دے، یا عذاب کرے کہ  
یہ لوگ ظالم ہیں۔

حضرت علیؓ سے نہج البلاغہ میں مروی ہے:-

علیؓ نے اپنے دوستوں سے سنا کہ شامیوں پر لعنت کرتے ہیں، تو فرمایا:-  
اِنَّ اَكُوْهُ لَكُمْ اَنْ تَكُوْنُوْا  
میں یہ بات ناپسند کرتا ہوں کہ  
تم گالی دینے والے بنو۔

عمرؓ نے زبردستی دختر فاطمہؓ لی؟ (۶۱) کلمات خبیثہ سے ہے، یہ بات کہ عمرؓ نے  
زبردستی دختر فاطمہؓ ام کلثوم بنت علیؓ سے چھین لی تھی، اور ایک غلط بات امام صادقؓ  
کی طرف منسوب کی جاتی ہے، کہ ان سے کسی نے ام کلثومؓ کے بارہ میں پوچھا تو فرمایا:-  
هوْ اَوْلُ فَوْجٍ غَضِيْبًا  
یہ شرمگاہ ہم سے چھین لی گئی ہے۔

یہ لوگ علیہم بالغیہم مرتضوی حمیت وغیرت سے بھی نہیں ڈرتے کہ اس قسم کے  
الفاظ انسانی برادری میں کوئی بھی اپنی عزت کے لئے گوارا نہیں کرتا چہ جائیکہ  
طبیعیں اور طبقات کے حق میں ایسے نازیبا الفاظ استعمال کئے جائیں، اعلیٰ رتبہ کی  
بہادری ستم ہے، اور حقیقت کہ فریق مخالف کی ایک روایت میں ہے:-

کہ عمرؓ نے شبان اعلیٰ کا تذکرہ حقیر الفاظ سے کیا تو علیؓ ناراض ہو گئے جھگڑ  
پڑے، اور رگمان زمین پر پھینکی وہ اثر دہا بن گئی، وغیرہ وغیرہ مکمل واقعہ پہلے مذکور  
ہو چکا ہے۔ عجیب بات ہے کہ علیؓ اپنی جماعت کی برائی تو گوارا نہ کریں، اور  
اپنی پاک دختر کا غضب ہونا برداشت نہ کریں۔

حضرت علیؓ کی شان میں غلو اور افراط (۷۱) اس حد تک کرتے ہیں کہ اس سے

صریح کفر لازم آتا ہے، اغانی روافض کا عقیدہ ہے کہ علیؓ غمخدا ہے، یا خدا ان میں حلول  
کر چکا ہے، اور یہ کہ علیؓ ہی رسول ہیں۔ جبریلؑ بھول کر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس  
آ گئے، اور یہ کہ علیؓ رسالت میں آپ کے شریک ہیں۔ اثنا عشری اگرچہ اہل یار رسول

کا علیؑ کے لئے اطلاق نہیں کرتے، مگر الوہیت اور رسالت کے معانی کا اطلاق علیؑ پر کرتے ہیں، اعتبار معانی کا ہے نہ کہ الفاظ کا یہ لوگ بھی اس معاملہ میں غالیوں کے رنگ میں رنگین ہیں۔

اثنا عشری کہتے ہیں کہ مندرجہ ذیل آیات میں رب سے مراد علیؑ نہیں۔

۱- انھم ملقوا سہم و انھم الیہ۔  
راجعون (البقرہ ۶۶)  
انہوں نے رب سے ملنا ہے  
اور یہ اسی کی طرف رجوع کریں گے۔  
۲- وکان للکافر علی ربہ  
ظہیرا۔ (الفرقان ۵۵)  
کافر رب پر ظہیر تھا۔

۳- یا ایہنا النفس المطمئنة  
ارجعی الی ربک (البقرہ ۲۷-۲۸)  
اے مطمئن نفس اپنے رب  
کے پاس واپس چل۔  
حالانکہ رب اور الہ ایک ہی ہے۔

ان اللہ وانا الیہ راجعون۔

اسی طرح امیر المؤمنین علیؑ سے یہ غلط روایت منسوب کرتے ہیں کہ انہوں  
نے ایک خطبہ میں فرمایا:-

انا اخذ العہد عن الادواح  
فی الانزل انا المنادی الست  
بدیکم انا منشی الانام  
میں نے ہی ازل میں اردواح  
سے عہد لیا تھا، اور میں الست بدیکم  
(کیا میں تمہارا رب نہیں) کی ندا لگائی  
تھی، میں لوگوں کو پیدا کرتا ہوں۔

یہ روایت کفر میں پڑتی روایت سے بھی زیادہ واضح ہے۔  
نیز ایک اور غلط روایت علیؑ کی طرف منسوب ہے کہ انہوں نے فرمایا:-  
انا المتقدم علی غیرہ۔  
میں دوسروں پر بڑھا ہوا ہوں۔

اس سے تو علیؑ کی جمیع پیغمبریوں حتیٰ کہ سرورِ رسل علیؑ اللہ علیہ وسلم پر بھی فوقیت لازم

ملہ حضرت علیؑ سے متعلق بعض فرائض و عبادت لازمہ فرمائیے، حضرت اثنا عشریہ ص ۲۱ تا ص ۳۱۔

آتی ہے، نیز کہتے ہیں:-

الشر کے رسول علی کی اتباع کرتے  
تھے، اور اس کی حبس کی شاہد تھے  
ابن طاؤس سبط محمد بن الحسن طوسی  
نے اسے نقل کیا ہے۔

الرسول کا نوا بعلی یدینون  
وجعبہ کا نوا یشہدون ذکرہ  
ابن طاؤس سبط محمد بن  
الحسن الطوسی۔

نیز کہتے ہیں:-

اللہ تعالیٰ نے ولایت علی پر  
اپنے انبیاء اور رسل مبعوث فرمائے ہیں،  
(محمد بن عباس نے اسے روایت کیا)

ان الله بعث الرسول و  
النبيين على ولاية علي سواة محمد  
بن العباس بن مروان۔

نیز کہتے ہیں:-

علی نہ ہوتا تو انبیاء کو پیدا نہ کرتا،  
اسے ابن المعلم نے محمد بن حنفیہ عن علی  
نقل کیا ہے۔

لولا علی لما خلق الانبياء  
سواة ابن المعلم عن محمد بن  
الحنفیہ عن علی۔

نیز کہتے ہیں:-

آدم علیہ السلام نے علی رضی اللہ عنہ اور ائمہ پر حمد کیا، اور ابراہیم علیہ السلام نے علیؑ سے  
اپنے گروہ میں آنے کی درخواست کی، قرآن میں نازل ہے:-

وان من شیعۃ ابراہیم  
(الصافات ۸۳)

اس قسم کے اور بھی غلط کلمات کے قائل ہیں، ان کذبات و مفتریات سے جو کہ  
علیؑ اور ائمہ کی طرف متسوب کرتے ہیں، علی رضی اللہ عنہ کے رسولوں پر تفصیل لازم آتی  
ہے، گویا انہوں نے رسالت کا مفہوم علیؑ کے لئے ثابت کیا، اور جو کلمات الفضل فی الافضل  
نیز کہتے ہیں:-

اھذنا الصراط المستقیم میں صراط مستقیم سے مراد حبیب علیؑ ہے۔

نیز کہتے ہیں:-

لَنْ اَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ  
عَمَلُكَ (الزمر ۶۵)

اگر آپ نے شرک کیا، تو آپ کے  
عمل ضائع ہو جائیں گے۔

کا مفہوم یہ ہے:-

لَنْ اَشْرَكَتَ يَا مُحَمَّدُ  
مَعَ عَلِيٍّ فِي الْخِلَافَةِ لِيَحْبِطَنَّ  
عَمَلُكَ۔

اے محمد اگر آپ نے خلافت میں علی  
کے ساتھ کسی کو شریک کیا تو آپ کے  
عمل ضائع ہو جائیں گے۔

نیز کہتے ہیں:-

وَدُشِبَ مَوَاجِزُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَظِيرًا لِمَا كُنْزُكَ زَيْدًا زَيْدًا  
اِنْ اَقْوَالَ سَعْدِ بْنِ أَبِي عَدُوٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمْ يَكُنْ لَكَ فِيهِ شَرَكٌ لَمْ يَكُنْ لَكَ فِيهِ شَرَكٌ

ان کا ایک اور مقولہ ہے جس سے مالکیت یوم الدین میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور علی رضی اللہ عنہ کی شریکت اللہ تعالیٰ کے ساتھ لازم آتی ہے، کہتے ہیں، قیامت کے روز ان دونوں میں  
حاکم محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور علی رضی اللہ عنہ ان کے شریک کار ہوں گے، یہ سب اقوال منفری اور  
جھوٹ ہیں، حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ثابت نہیں۔

(۸) اس گروہ کے بعض فصول نے ایک دعا قنوت وضع کر کے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف  
منسوب کر دی جس میں شیخین کی جناب میں سب لمن کیا گیا ہے، وہ قنوت یہ ہے:-

اللَّهُمَّ الْعَن صَنِيْقِي قَرَائِشَ  
وَجَبِيْثِيْهِمْ وَطَاغُوْتِيْهِمْ  
الَّذِيْنَ خَالَفَا اَمْرَكَ وَانْكَرَا  
وَحْيِكَ وَجَعَلَا اِنْعَامَكَ وَ  
عَصِيَا سِرَاسِرَكَ وَقَلْبَا دِيْنَكَ  
وَحَرَمَا كِتَابَكَ۔

اے اللہ قریش کے دو بتوں اور ان کے  
نجیثوں اور ان کے طاغوتوں پر لعنت کر  
جنہوں نے تیرے حکم کی خلاف ورزی  
کی تیرے وحی کا انکار کیا، تیرے انعام  
سے انکاری ہوئے، تیرے رسول کی  
نافرمانی کی، تیرا دین بدل دیا، تیری  
کتاب کو حرام کہا۔

یہ موضوع دعا ہے، حضرت علیؑ سے ثابت نہیں ہے، اور پھر اس میں بیان کردہ اوصاف حضرات شیخین میں موجود نہیں ہیں اس لئے یہ سیدہ لعن ان سے دور ہو گیا جس طرح قریش آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مذہم کے لقب سے گالی دیتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تو محمد ہوں، اللہ تعالیٰ نے کفار کی گالیاں میرے سے پھیر دی ہیں کہ یہ لوگ کسی مذہم کو گالی دے رہے ہیں۔

**محب علیؑ دوزخ میں نہ جائیگا** (۹۱) ان کا ایک غلط اور مغتری عقیدہ یہ ہے کہ شیعہ محب علیؑ دوزخ میں نہ جائیں گے۔ اور شیعہ کے سوا کوئی بھی بہشت میں نہ جائے گا، گویا کہ خود سے احکام شرع بھی ساقط کر دیتے، دیکھو نیکہ برائت جہنم اور حصول بہشت کے لئے حب علیؑ کو ہی کافی سمجھ لیا ہے، اس طرح کاتوریہود و نصاریٰ کا عقیدہ تقارہ کہتے تھے۔

لن یدخل الجنة الا من كان  
ہودا اذ نصارى (البقرة ۱۱۱)  
نیز کہتے تھے۔

نحن ابناء الله واحباءه  
ہم اللہ کے فرزند اور اس کے محبوب ہیں۔

اس عقیدہ کی وضاحت کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ صغیرہ یا کبیرہ گناہ کوئی بھی شیعہ کے لئے ضرر رسال نہیں ہے۔

چنانچہ ابن بابویہ علی الشرائع میں مام صادقؑ سے نقل کرتا ہے۔

محب علیؑ لا یدخل النار وحب علیؑ حسنة لا یفها  
عقبتے گناہ اور حب علیؑ ہی ایک ایسی نیکی  
معہا سیئۃ ہے جس کے ساتھ کوئی گناہ نقصان  
نہیں پہنچاتا۔

نیز روایت کرتے ہیں۔

لا یدخل الجنة الا شیعة  
جنت میں شیعوں کے علاوہ کوئی  
علی رضی اللہ عنہ بھی نہ جائے گا۔

ابن بابویہ در رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتا ہے۔  
من والی علیاً لا یعد بہ اللہ  
جو علی رضی اللہ عنہ سے دوستی رکھتا ہے، اللہ اس کو  
و ان عصاہ۔  
عذاب نہ دیکھا، چاہے اس کی نافرمانی کرے،  
مذکورہ مجموعے اور مفتی مقالات سے جیسے شریعت کا انکار لازم آتا ہے، کیونکہ اس  
صورت میں نماز پڑھنے کا کوئی قائلہ نہ ہوگا، اور زنا نقصان دہ نہ ہوگا۔ محب علی رضی اللہ عنہ کو  
نماز کی کیا حاجت؟ اور اگر کوئی شیعوں سے یا محب علی رضی اللہ عنہ سے نفرت کی زندگی بسر  
کرے، ہشت میں نہ جائے گا، یہ تو مرجحہ کا نظریہ ہے، اور اس سے تمام شریعت کا انکار  
لازم آتا ہے اس کے برعکس اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

فمن یعمل مثقال ذرۃ خیرا  
جو ایک ذرہ نیکی کرتا ہے، اسے پائے  
یرہ ومن یعمل مثقال ذرۃ شرا  
گا، اور جو ایک ذرہ برائی کرتا ہے وہ  
برہ۔ (الزلزال ۷۸)

ان کے چند فروعی غلط مسائل | ۱۱ | امام مہدی کے غیبت کے ایام میں جہاد فاسد  
ہے خصوصاً فات کا فیصلہ، اقامت حدود و تعزیرات کسی کے لئے بھی جائز نہیں ہو کرے  
گا، فاسق سچا ہوا ہوگا۔ اس طرح تو نظام عالم تباہ ہو جائیگا، انصاف نام پر ایک دلیل تھی یہ  
کہ صلح و الطفت اللہ تعالیٰ پر واجب اور حق ہے، اس عقیدہ سے وہ بھی ختم ہو گئی۔ البتہ  
یہ کہتے ہیں کہ شروط نیابت کا جامع مجتہد جس سے اس کے زمانہ میں کوئی دوسرا  
بڑا عالم نہ ہو، وہ اقامت حدود و تعزیرات اور خصوصیات کے فیصلے کر سکتا ہے، مگر  
جہاد وہ بھی نہیں کر سکتا، ہاں یہ جانتا کہ اس سے بڑا اور کوئی عالم نہ ہے، محال ہے  
تیرہ ایک عالم جیسے بلاد اسلامیہ کے فیصلے کرے یا ممکن ہے۔ کمالاً نحیف۔

سلفہ فرماتا ہے وہ مسئلہ کہ امام غیر مقرر ہو، طاعت کے ساتھ ہو، قتال کرنا میرے دم اور خیر کی طرح حرام ہے۔  
لہٰذا دیکھئے فرماتا ہے: "مَنْ دَلَّ عَلَى الْمَرْئِيں الْمَشْرُوعَ بِشَرْعٍ تَدْرِيْلَتِ جَمْعِيًّا لَا يَحِلُّ لِرَأْيِي أَوْ رَأْيِ آخَرٍ"۔

کوئی شخص اپنی کینیز ملوکہ یا ام ولد کی قتل یا دیرگی پر حلال کر دے تو یہ جائز ہے، بلکہ موجب اجر و ثواب، ائمہ سے روایت کرتے ہیں، لکن انہوں نے اپنے احباب کو فرمایا:-  
 فرج جو ادینا لکھ و خد متان ہمارے لونڈیوں کی شرم گاہیں تھامے  
 لئے احسان کی خدمت ہمارے لئے۔

اسی لئے اس فرقہ کے سلاطین، امراء اور علماء اپنی کینیزیں اور امہات الاولاد نہ کیلئے  
 دقت کر دیتے تھے، ائمہ کے ساتھ کتنا بڑی دشمنی ہے کہ ایسی باتیں ان کی طرف جھوٹ منسوب  
 ۱۳۔ کہتے ہیں اگر ذی کسی مسلمان کو قتل کر دے، اس کی عورت اور اس کی لڑکی مقتول  
 کے وارثوں کے لئے حلال ہو جاتی ہے۔

۱۴۔ امام کے غائب ہونے کا ایام میں چونکہ جہاد فاسد ہے، ان دنوں میں کفار کی جو  
 عورتیں قید میں آئیں، وہ امام کی کینیز ہیں اور امام نے اپنی کینیزیں شیعہ پر حلال کر دی ہیں،  
 لہذا ہر شیعہ ان کے ساتھ جماعت کر سکتا ہے، اور مال غنیمت جو بھی اُنے غازیوں کی  
 ملک نہیں ہے بلکہ امام کی ملکیت ہے، اگر کوئی شیعی غازی سے چھین لے اس کے لئے لینا  
 درست اور جائز ہے، امام نے اس کی اجازت دی ہے۔

۱۵۔ اس طرح مقہر جائز سمجھتے ہیں کہ دس آدمی ایک عورت کے ساتھ ایک عقد میں  
 ایک مہر متہ کر کے متہ کریں، جائز ہے، اوقات مقررہ میں دسوں کے دس اس کیساتھ  
 اپنے اپنے وقت میں جماعت کر سکتے ہیں۔

۱۶۔ نماز میں بے فائدہ کام کرنا جائز قرار دیتے ہیں، جبکہ یا مصلے یا منورہ یا گھڑی پر  
 نجاست لگی ہو تو نماز جائز ہے، اپنی عورت کے ساتھ نماز میں ممانعہ جائز سمجھتے ہیں۔  
 ۱۷۔ مردہ جائزہ کے شکم سے مروہ بچہ برآمد ہو اس کا کھانا جائز کہتے ہیں۔

۱۸۔ فروع کافی جلد ۱ ص ۲۰۰ میں اصل حدیث لا حرج علیہم لعلہ ان یرکعوا فیہا ہے اس نے کفر و کفر کافی جلد ۱ ص ۲۰۰ میں سے کہ مسلمان  
 کے تالی اٹھانے کے وقت کہ مسلمان کے سر پر دیا گیا قتل کرے یا غلام بنائے اسے اٹھاتا تو غلام بنائے کی صورت میں تالی  
 کی طرح دیر کی حالت میں ۱۸ فروع کافی باب ما یقع الصلۃ ص ۲۰۰ میں ہے کسی عورت کے پیش نظر کو اٹھانے کے ساتھ سے  
 اشارہ کیے اور تسبیح کہے جائز ہے، اسی طرح دیکھو ص ۲۰۰ دیکھو فروع کافی ج ۲ ص ۲۰۰ کتاب الاطعمہ باب ما یقع من اللبنة  
 ص ۲۰۰ اسی طرح دیکھو فروع کافی ج ۲ ص ۲۰۰ باب ما یقع من اللبنة و من غیر طابرا و علما و ادبا ہلا۔



۱۸۔ غیر سکونے سونا اور چاندی میں زکوٰۃ واجب نہیں کہتے۔

۱۹۔ عورت پر احکام سے غل واجب کہتے ہیں، مگر یہ بھی کہتے ہیں، اہام صادق نے عورتوں کو مسئلہ احکام سکھانے سے منع فرمایا ہے۔

۱۰۔ کہتے ہیں ائمہ نے مخلوق کو تعلیم اصول دین سے منع فرمادیا ہے۔

۱۱۔ کہتے ہیں کہ عہد باقرؑ اور جعفر صادقؑ کو اللہ تعالیٰ نے کتاب مخموم میں تفسیر ترک کرنے کا حکم دیا تھا، مگر انہوں نے اس پر عمل نہ کیا، اس قول سے ائمہ کا عصیان ثابت ہوا جو کہ عصمت کے منافی ہے،

۱۲۔ کہتے ہیں اگر کوئی شخص کسی مضطر کو طعام نہ دے، تو مجبور شخص اسے قتل کر دے اور طعام چھین لے جائز ہے، اسی طرح اگر وہ طعام کی قیمت گراں طلب کرے تو یہی اسے قتل کر کے طعام چھین لے درست ہے،

۱۳۔ نابینا سے قصاص نہیں لیا جاتا۔

۱۴۔ والدین، اولاد یا اولاد اولاد یا بھائیوں کی موت پر گریبان پھاڑنا جائز

کہتے ہیں۔

فرقیائے امامیہ کی مشابہت یہ امامیہ کے فرقوں میں غالب فرقے باطنیہ۔ سبھی یہود و نصاریٰ و مجوس و سہنود

نصاری کے ساتھ مشابہت نہایت واضح ہے، کہ یہ مشرک گروہ ہیں جیسا کہ اوپر مذکور ہوا، یہودیوں کے ساتھ ان کی دیگر مشابہت یہ ہے کہ یہ بھی یہود کی طرح کتاب کی بعض باتیں مانتے ہیں، اور بعض کا انکار کر دیتے ہیں کہ قرآن میں تحریف کے قائل ہیں۔ نیز یہود کہتے ہیں خروج دجال تک جہاد جائز نہ ہے امامیہ کہتے ہیں خروج مہدی تک جہاد موقوف ہے، مغرب نماز کی تاخیر تاروں کے مکمل ظہور تک کرتے ہیں، اور سحری جلدی کرتے ہیں، یہودی مسلمانوں کا قتل جائز سمجھتے ہیں، امامیہ قتل سخی کو نیکی شمار کرتے ہیں، اگر کوئی مرد اپنی عورت سے کہہ دے طلاق ثلاثا میں نے تجھے تین طلاق

دی، امامیہ اور یہود کے نزدیک طلاق واقع نہیں ہوتی یہودی کہتے ہیں۔

لیس علیہا فی الامیین سبیل (آل عمران ۷۵) امامیہ کہتے ہیں ایس علیہا فی السبیل سبیل۔ یہودی عیسیٰ علیہ السلام اور ان کے حواریوں کو برا بھلا کہتے ہیں، امامیہ صحابہؓ اور بعض اہل بیت سے بغض رکھتے ہیں، یہودی اندر کچھ اور باہر کچھ کا مظاہر کرتے ہیں، اور امامیہ تقیہ کے قائل ہیں، اثنا عشریہ کی نصاریٰ کے ساتھ مشابہت یہ ہے کہ نصاریٰ نجاست سے تنزہ نہیں کرتے، اور امامیہ بھی تین بار جھاڑ لینے کو کافی سمجھتے ہیں، چاہے نہ انوتک پیشاب سے آلودہ ہو۔ نصاریٰ چاروں سمت منہ کر کے نماز جائز کہتے ہیں، امامیہ بھی نقل میں چاروں سمت منہ کرنا جائز جانتے ہیں، امامیہ نصاریٰ کی طرح بعض ایام کو بغیر حکم خداوندی عید کے طور پر مناتے ہیں، جیسے عید غدیر عید بروز قتل عمرؓ وغیرہ۔

اثنا عشریہ کی مشابہت صابین کے ساتھ یہ ہے کہ صابی بعض مخلوق کو مؤثر و قادر سمجھتے ہیں، اور امامیہ حیوانات کو اپنے افعال کا خالق جانتے ہیں۔

اثنا عشریہ کی محوس کے ساتھ مشابہت یہ ہے کہ محوس یزدان کو خالق خیر اور صاہرمن کو خالق شر کہتے ہیں، اور یہ بھی کہ صہرمن کی مراد زیادہ وقوع پذیر ہے اور یزدان کی کمتر ماسی طرح امامیہ خالق خیر خن کو کہتے ہیں، اور خالق شر شیطان اور گنہگاروں کو، اور یہ بھی کہ ابلیس کی مراد کمتر برآتی ہے، نہ کہ مراد خدا، انہوں نے محوس سے بھی زیادہ شر کا بنا ڈالے۔

نیز محوس کہتے ہیں کہ مال اور بہن اور رطی کے ساتھ جماع کرتے ہیں کوئی باک نہیں، امامیہ کہتے ہیں محب علی کو کسی گناہ سے عذاب نہ ہوگا۔ محوس اپنی کنیزیں اور امہات الادلاد کو مردوں پر حلال کرتے ہیں، اور اسے عبادت سمجھتے ہیں، اسی طرح امامیہ۔

امامیہ کی ہندوؤں کے ساتھ مشابہت یہ ہے کہ ہندو بھی نجاست سے احتراز نہیں کرتے اور چاروں طرف سجدہ کرتے ہیں، حبیب کہ امامیہ نواقل اور سجدہ و تلاوت اور سہو ہیں۔

ہندو روزہ میں بعض چیزیں کھانا جائز کہتے ہیں، امامیہ بھی غیر متباد اشیاء  
 روزہ میں کھا لینا جائز قرار دیتے ہیں، ہندو زکوٰۃ کے قائل نہ ہیں، امامیہ بھی غیر  
 مسکوک میں زکوٰۃ کے قائل نہیں۔ نکاح میں گواہ ہندوؤں کے نزدیک شرط  
 نہیں، اور مستعہ میں امامیہ کے ہاں شرط نہیں۔

## ساتواں مقالہ

اس مقالہ میں بعض فروعی مسائل کی تحقیق ہے، جو کہ اہل سنت و جماعت کے ساتھ مخصوص ہیں۔

اہل سنت کے نزدیک امام کا | امام میں معصیت عصمت کا ہونا شرط نہیں ہے،  
معصوم ہونا ضروری نہیں ہے | اور متقی ہونا صفت کمال ہے، اہل سنت و جماعت  
کے نزدیک بادشاہ کے خلاف اگرچہ وہ ظالم اور فاسق ہو، خروج کرنا جائز نہیں ہے،  
اس کی اطاعت فرض ہے، الا یہ کہ نافرمانی خدا کا حکم کرے، قرآن پاک میں ہے:-

اطيعوا الله واطيعوا الرسول  
واولى الامر منكم فان  
تنازعتم في شئ فردوه الى  
الله والرسول۔

(النساء ۵۹)

نیز اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

فان بغت احدھما على الاخری  
فقا تلوا الی تبغی حتی تفرق  
الی امر اللہ۔ (الحجرات ۹)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

للاطاعة لمخلوق في معصية  
المخالق۔

اللہ کی نافرمانی میں کسی مخلوق  
کی اطاعت نہیں ہے۔

لہذا فاسق و فاجر بادشاہ کی معیت میں کفار اور باغیوں کے خلاف جہاد کرنا جائز ہے

لہ البغوی فی شرح السنۃ مشکوٰۃ صفحہ ۲۲۱۔

امام نماز کیلئے بھی | امام صالح اور ناسی کے بیچے نماز پڑھنا جائز ہے، اگرچہ بہتر  
معصوم ہونا ضروری ہیں | یہ ہے کہ اعلم بالسنتہ، اقرار بکتاب اللہ اور اتقی ہو جیسا کہ کتب  
مسائل میں مذکور ہے۔

مذکورہ بالا دونوں مسائل پر اجماع امت بھی دلیل ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین، علماء  
مجتہدین اور ائمہ اہل بیت، بنو امیہ اور بنو عباس کے ظالم بادشاہوں کے ساتھ ہو کر جہاد کرتے رہے  
ابوالیوب النصاری صاحب رحل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خلافت معاویہؓ میں فتح  
قسطنطنیہ کے لشکر میں جس کا امیر یزید بن معاویہؓ تھا، شریک ہوئے، اور اسی میں شہید  
ہوئے، حضرت حنینؓ نے اپنے بھائی حضرت حسنؓ کے جوازہ پڑھانے کے لئے سعید بن  
العاص کو کہا جو کہ معاویہؓ کی طرف سے حاکم مدینہ تھے، اور فرمایا اگر منوں طریقہ اس طرح  
نہ ہوتا میں آپ کو امام نہ بناتا، کتب امامیہ میں امیر المؤمنین سے مروی ہے۔

لابد للناس من امیر یزید  
لوگوں کے لئے کوئی امیر نیک یا  
اذا جاز (منج البلاغہ) برا ہونا ضروری ہے۔

موزوں پر مسح کرنا جائز ہے | موزوں پر مسح کرنا جائز ہے، ستر صحابہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم  
اس حکم کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں، لہذا یہ حکم تو اتار کی حد تک پہنچ  
چکا ہے، تخصیص کتاب خبر مشہور سے بھی جائز ہے، جو کہ متواتر سے کم تر ہے، وار حکم  
کی جبر کی قرات کو پاؤں کو موزوں کے اندر رہنے کے وقت پر بھی محمول کیا جاتا ہے، کہ  
اس حالت میں مسح کیا جائے، وضو میں پاؤں دھونے کی فرضیت اور حرمت متفقہ فیہ مسائل  
کا تفصیلی تذکرہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔

چار عورتوں سے زیادہ کے ساتھ ایک | ایک وقت میں کوئی شخص بھی چار عورتوں  
ہی وقت نکاح کرنا جائز ہے | سے زیادہ کو نکاح میں نہیں رکھ سکتا  
قرآن پاک میں ہے۔

فانکحوا طایب لکم من النساء مثنی  
تو دو دو تین تین اور چار چار میں سے

وثلث ورنہ (النساء ۳) جو تمہیں پسند آئے نکاح کرو  
مجموع کا مقابلہ مجموع کے ساتھ آحاد کا مقابلہ آحاد کے ساتھ کتابت کرتا ہے  
(اس لئے ایک ایک کے لئے دو تین چار تک جواز ہو گا) اس مسئلہ کی پوری تفصیل  
کتب فقہ میں مذکور ہے۔

کرامات اولیاء حق ہیں | اولیاء اللہ کی کرامات حق ہیں قرآن پاک میں ہے۔

کلام دخل علیہا ذکر کیا      جب مریم کے پاس حضرت زکریا  
المحراب وجد عندہا ساقا      عبادت گاہ میں گیا تو اس کے پاس  
قال یا مریم انی لک هذا      رزق پایا کہا اے مریم یہ تیرے لئے  
قالت ہومن عند اللہ۔      کہاں سے ہے، کہا یہ اللہ کی طرف  
دال عمران ۳۷      سے ہے۔

نیز فرمایا۔

قال الذی عندہ علم من      اس نے کہا جس کے پاس کتاب  
الکتاب انا انیک بہ قبل      کا علم تھا، میں اسے تیرے پاس لاتا  
ان یرتد الیک طرفک۔      ہوں، اس سے پیش تر کہ تیری  
(النمل ۲۰)      آنکھ بھٹکے۔

یہ جائز ہے کہ ولی کو اپنی ولایت کا پتہ نہ ہو۔

ولایت کا معنی اور اس سے متعلق مسائل مراتب قرب، احوال اور مقامات جو کہ  
کتاب و سنت اور کشف اولیاء امت سے ثابت ہیں، ایک علیحدہ کتاب میں ذکر کر  
دیئے ہیں۔ جس کا نام ارشاد الطالبین ہے، من ادخلہ جہنم الیہ۔

مبتدعین کے ساتھ دوستی | بروافض، خوارج اور دوسرے اہل ہوا کے ساتھ محبت  
رکھنا حرام ہے | اور دوستی قائم کرنا حرام ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

یا ایہا الذین آمنوا لاتخنوا      اے ایمان دارو! دوسروں کو راز دارو!  
بطانۃ من دونکم خیالاً ودعوا      فساد نہ بناؤ، یہ تمہارا تکلیف میں پڑنا

ماعتنم قد بدات البغضاء  
من افواھم وما تحفی صدورھم  
اکبر۔ (ال عمران ۱۱۸)  
پسند کرتے ہیں، ان کی زبان پر کلمات بغض  
جاری ہیں، اور وہ ان کے سینہ میں ہے  
اس سے بھی زیادہ ہے۔

نیز فرماتا ہے:۔  
ولا ترکنا الی الذین ظلموا  
فتمسک النار (ہود ۱۱۳)  
ظالموں کی طرف نہ جھکو کہ تمہیں اگ  
پہنچ جائے۔  
نیز فرمایا ہے:۔

لا تتولوا قوما غضب اللہ  
علیہم (الصفت ۱۳)  
جس قوم پر اللہ کا غضب ہے  
ان کے ساتھ دوستی نہ لگاؤ۔

**ایک سوال** | ان آیات میں دوستی اور موالاة کفار سے منع کیا گیا ہے نہ کہ اہل قیہ سے۔  
**جواب** | اکثر مبتدعین فرقوں کے عقائد کفر تک جا پہنچے ہیں، پھر اعتبار عموم الفاظ کا کیا  
جاتا ہے، نہ کہ خصوص موارد کا مذکورہ بالا آیات کے عموم میں کفار کے ساتھ ساتھ وہ گروہ  
بھی آجاتے ہیں جن کے عقائد ان کے مشابہ ہیں خوارج و روافض وغیرہ وغیرہ۔ یا یوں  
کہیں کہ روافض و خوارج کو قیاس کر کے اس آیت کے حکم میں داخل کیا جائے گا، لہذا جو کام  
محبت کی زیادتی کا باعث بنتے ہیں مثلاً سلام کہنا، بدیہ بھیجنا ان کے ساتھ ہم نشینی  
کرنا، ان کے بیمار کی عیادت کرنا وغیرہ جائز نہیں ہیں۔ اور ان کی امتلا میں نماز پڑھنا  
اور ان کا جنازہ پڑھنا مکروہ ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:۔  
ان اللہ اختارنی واختار  
لی اصحابی واصحابی وسیاق  
قوم یسبونہم ویذنبونہم  
فلا تجالسوہم ولا تتسارحوہم  
ولا تناکحوہم۔  
اللہ تعالیٰ نے مجھے چنا، اور میرے  
دوست چنے، اور میرے اصحاب، ایک  
قوم آئے گی، وہ انہیں سب کریں گے،  
اور ان کی تنقیص کریں گے، ان کیساتھ  
نہ بیٹھنا نہ کھانا پینا، اور نہ مناکحت کرنا

ماواہ العقیلی - درواۃ الشیخ محی الدین عبدالقادر الشریف الجلی  
 امام عقیلیؒ نے اسے روایت کیا، اور شیخ عبدالقادر جیلانی نے بھی اسے ذکر کیا ہے، اور مزید یہ کہ ان کے ساتھ نماز نہ پڑھو، ان کا جنازہ نہ پڑھو، ان پر لعنت اتر چکی ہے۔

اس طرح رافضیہ، خارجیہ عورت کے ساتھ نکاح کرنا مکروہ ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان لاتنا کھو، ہم کی وجہ سے اور اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

ولامة مؤمنة خیر من مشرکة  
 ایمان دار عورت مشرک سے بہتر  
 ہے، چاہے تمہیں پسند آئے،

احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ نکاح کے لئے جمال اور مال پر نظر نہیں رکھنی چاہیئے، بلکہ دین اور تقویٰ کو مدنظر رکھنا چاہیئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

علمت نفس ما قد مت و  
 ہر نفس جان لے گا کہ کیا آگے لئے  
 آخرت (الانفطارہ) بھیجا، اور کیا پیچھے چھوڑا۔

یہ آیت وال ہے کہ ہر معاملہ میں دین و تقویٰ کو دنیاوی مفادات پر ترجیح دینی چاہیئے جیسا کہ حق تعالیٰ اہل عہدہ فرماتے ہیں۔

ولا تمدن عینیک الی ما متعنا  
 ہم نے جو ان کو گونا گوں دنیا کا  
 ساز و سامان دیا ہے، ان کی طرف  
 اپنی نظر نہ رکھیں۔ (ظہ ۱۳۱)

تیز ارشاد حق ہے۔

المال والبنون زینۃ الحیوۃ  
 دنیا والباقیات الصالحات  
 خیر عند ربک ثوابا وخیرا  
 املا۔ (الکہف ۶۶)  
 مال اور اولاد دنیا کی زندگی کی  
 زینت ہے، تیرے لئے پاس بہتر بدلہ  
 باقی رہنے والی نیکیوں کا ہے، اور یہی اچھی  
 امید والی چیز ہے۔



سب شیخین کی سزا اور روافض کا قاضی کے سامنے گواہوں کے ذریعہ یا اقرار سے  
 کے بارہ میں پیش گوئیاں ثابت ہو جائے کہ فلال شخص علی کو شیخین سے  
 افضل جانتا ہے حضرت علیؑ نے ایسے شخص کو حد اقرار مارنے کا حکم دیا، جیسا کہ ادھر مذکور  
 ہوا۔ اکثر علماء نے فتویٰ دیا ہے کہ اسے تعزیری سزا دی جائے، اس لئے کہ جس معاملہ  
 میں حد شرعی ثابت نہ ہو اس پر حد مارنا جائز نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس  
 سے منع فرمایا ہے، احکام احادیث اور قیاس سے حد ثابت نہیں ہوتی، فقیر کی رائے  
 یہ ہے کہ ایسے شخص کو انتہائی درجے مارے جائیں، امام ابو حنیفہ کا قول ہے، ایسا تائبین  
 درجے لگائے جائیں، اگر کوئی شخص شیخین کو سب کرے، (لعوذ باللہ) اس کی سزا قتل ہے  
 حضرت علیؑ فرماتے ہیں مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

۱۔ یا ابا الحسن اما انت  
 وشيعتك في الجنة وان قوماً  
 يزعمون انهم يحبونك ....  
 يصغرون الاسلام ثم يلقونك  
 يماقون منه كما يماقون السهم  
 من كيد القوس لهم نبيذ يقال  
 لهم اللافضية فان ادركتهم فاقتلهم  
 فانهم مشركون ماواه الدارقطني -  
 ۲۔ دروی ایضا عن علی عن  
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه  
 قال سیاقی بعدی قوم لهم نبيذ  
 يقال لهم اللافضية فان ادركتهم  
 فاقتلهم فانهم مشركون قال  
 قلت يا رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم

لے ابوالحسن تم اور تیرا گروہ جنت  
 میں ہوں گے، ایک قوم دعویٰ کرے گی  
 کہ وہ تیرے سے محبت کرتے ہیں  
 اسلام کی تحقیر کریں گے اس سے ایسے نکل  
 جائیں گے جس طرح تیرا کمان سے نکل  
 جاتا ہے، ان کی علامت ہے کہ انہیں  
 رافضیہ کہا جائے گا، اگر تو اسے پائے  
 تو قتل کرنا یہ مشرک ہیں۔ (دارقطنی)  
 نیز علیؑ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے روایت کیا کہ آپؐ نے فرمایا میرے بعد  
 ایک قوم آئے گی، انہیں رافضیہ کہا  
 جائے گا، اگر تم ان کو پاؤ۔ تو قتل  
 کر دینا، وہ مشرک ہیں، حضرت علیؑ نے  
 نبی پوچھا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

لے ذکرہ البخاری فی ترمذیہ ابوالحسن

ان کی نشانی کیا ہے، فرمایا کہ تم قرطبی  
میں وہ باتیں لائیں گے، جو تجھ میں نہیں  
اور سلف پر طعن کریں گے، ایک  
دوسری سند سے دارقطنی نے اس طرح  
روایت کیا ہے، اس میں یہ الفاظ آئے  
ہیں کہ وہ اہل بیت کی محبت کے مدعی  
ہوں گے، حالانکہ ایسے نہیں ہیں، اس  
کی نشانی یہ ہے کہ وہ ابو بکر و عمر کو گالی  
دیں گے،

دارقطنی رحمہ اللہ حدیث ایک اور سند  
سے بروایت فاطمہ زہراء و ام سلمہ رضی  
اسی طرح روایت کرتے ہیں۔

علیؑ سے مروی ہے انہوں نے کہا کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں  
تجھے ایک عمل بتاتا ہوں، جب تو  
اس کو بہہ کرے گا، اہل جنت سے ہو  
جائیگا، میری بعد ایک قوم آئیگی، انہیں  
رافضہ کہا جائے گا، جب تو انہیں پائے  
قتل کر دے، کیونکہ وہ مشرک ہیں، علیؑ  
نے پوچھا ان کی نشانی کیا ہے، فرمایا وہ  
ابو بکر و عمرؓ کو گالی بکیں گے۔  
(طبرانی و بیہقی)

نیز حضرت علیؑ کہتے ہیں رسول اللہ

ما العلامة قال يقرظونك  
بما ليس فيك ويطعنون على  
السلف واخرج الدارقطني  
من طريق اخر نحوه و زاد  
فيه يخلون جنا اهل البيت  
وليسوا كذلك و آية ذلك  
انهم ليسون ابا بكر و  
عمر۔

۳۔ و اخرج ايضاً من طريق  
اخر عن فاطمة الزهراء و ام سلمة  
رضي الله عنهما نحوه۔

۵۔ وعن علي بن ابي طالب قال  
ما قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الا ادلك على عمل اذا  
فعلته كنت من اهل الجنة  
سيكون بعدى اقوام يقال  
لهم الرافضة اذا ادركتهم فاقولهم  
فانهم مشركون قال علي قلت ما  
علامة ذلك قال انهم ليسون  
ابا بكر و عمر۔ و اذ الطبراني  
والبغوي۔

۶۔ وعن علي قال قال رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، میری امت  
میں ایک قوم ہوگی، جنہیں رافضیہ  
کہا جائے گا وہ اسلام کو چھوڑ دیں گے  
فاطمہؓ سے فرماتی ہیں نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم نے علیؓ کی طرف  
نظر کی، اور فرمایا، یہ جہنمی ہے، اس  
کے شیعہ میں ایک قوم ہے جو اسلام  
کو ترک کر دیں گے، ان کا نام ہوگا رافضیہ  
اے علی جب تو انہیں پائے قتل کر دینا  
(طبرانی و بغوی)

بغوی معالم میں علیؓ سے روایت  
کرتا ہے، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا تیری سیرت اہل جنت کی ہے  
ایک قوم جو تیری محبت کا دعویٰ کریں  
گے، قرآن پڑھیں گے، اگر ان کے حلق  
کے نیچے نہ اترے گا وہ رافضیہ ہیں، اگر تو  
ان کو پائے تو ان سے جہاد کر، کیونکہ  
وہ مشرک ہیں،

ہروی ابراہیم بن حسن بن علی بن  
ابی طالب سے وہ اپنے باپ سے وہ  
اپنے دادا سے روایت کرتا ہے کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آخر زمان  
میں ایک قوم ظاہر ہوگی۔ رافضیہ نام

صلی اللہ علیہ وسلم کیون فی امتی قوم  
یسعون الرافضیۃ یرفضون الاسلام  
رواہ البیہقی۔

۷۔ وعن فاطمة الزهراء قالت  
نظر النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
الی علی فقال هذا فی الجنة وان  
من شیعته قوما یرفضون  
الاسلام لہم نذر یمون  
الرافضیۃ یا علی اذا درکتہم فاقتلہم  
فانہم مشرکون رواہ الطبرانی و البغوی

۸۔ وروای البغوی فی المعالجہ  
عن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم ان سیرتک ان  
تکون من اهل الجنة فان قوما  
یتحلمون حبک یقرؤن القرآن  
لا یجادون ترائیمہم نذہم الرافضیۃ  
فان ادراکتہم فجاہدہم فانہم  
مشرکون۔

۹۔ وروی الہروی عن ابراہیم بن  
حسن بن علی بن ابی طالب عن امیہ  
عن جدہ قال قال رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم یرقی امتی  
فی آخر الزمان قوم یمون

دیئے جائیں گے، اسلام کو چھوڑ دیں گے۔

توم یسعون الرافضیۃ یرفضون الاسلام۔

حافظ ابو موسیٰ المدینی اور حافظ

۱۰۔ وروی الحافظ ابو موسیٰ

رضی الدین احمد بن اسمعیل بن یوسف بن الحاکم بن عمار بن عمر بن قنصل بن یوسف بن اسمعیل بن یوسف بن الحاکم عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لعلى یا علی انت فی الجنة وسیكون بعدی قوم یقال لہم الرافضۃ فاذا ادسکتمہم فاقتلہم فانہم مشرکون فقال علی یا رسول اللہ وما علامۃ هؤلاء قال علیہ السلام لا یردون الجمعة والجماعة ویشتقون ابابکر وعمر۔

المدینی والحافظ رضی الدین احمد بن اسمعیل بن یوسف بن الحاکم عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لعلى یا علی انت فی الجنة وسیكون بعدی قوم یقال لہم الرافضۃ فاذا ادسکتمہم فاقتلہم فانہم مشرکون فقال علی یا رسول اللہ وما علامۃ هؤلاء قال علیہ السلام لا یردون الجمعة والجماعة ویشتقون ابابکر وعمر۔

طرائی، احاکم اور الحاکم بن عوف بن ساعد سے روایت کرتا ہے، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ تعالیٰ میرے لئے دوست پسند فرمائے ان میں وزیر، مددگار، اور خاندان کسر بنائے، جو ان کو گناہی دے گا اس پر اللہ کی قہرشتوں اور جملہ انسانوں کی لعنت ہے۔

۱۱۔ واخرج الطبرانی والحاکم والحاکم بن عوف بن ساعد قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ اختار لی اصحابا وجعل لی فیہم وزراء وانصارا واصحابا فمن سبہم فعلیہ لعنة اللہ والملائکة والناس اجمعین۔

اس حدیث کے طرہی اگرچہ ضعیف ہیں مگر کثرت طرق انہی سے درجہ

صحیح یا حسن میں ہیں۔

امام دارقطنی فرماتے ہیں اس حدیث کی اسانید کثیرہ ہیں۔

**عثمان و علی کو سب کرنے والے کی سزا** اگر کسی شخص پر عثمان و علی کو سب کرنا ناپسند

ہو جائے، تو اکثر علما کہتے ہیں اس پر تفسیری سزا نیکی قتل واجب نہ ہے، مگر فقیر

کے نزدیک مختار یہ ہے کہ غنیمت (عثمان و علی) اور عائشہ صدیقہ اور فاطمہ زہرا کو سب

کرنے والے شخص کو بھی سزا قتل دی جائے۔ اس لئے کہ ان کو سب کرنا درحقیقت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب کرنا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:۔

من سب علیاً فقد سبني ومن

أذى علياً فقد أذىني۔ جس نے علی کو گال دی اس نے

مجھے گال دی، اور جس نے علی کو ایذا دی

اس نے مجھے ایذا دی۔

نیز فرمایا:۔

۱۔ مؤخر الذکر حدیث صحیح ہے، جب کہ امام ہاکم نے صحیح کہا اور امام ذہبی نے بھی اسے صحیح کہا ہے، دیکھئے تہذیب

المستدرک للذہبی صفحہ ۶۳۲ جلد ۳۔

۲۔ صحیح یہ ہے کہ سزا قتل صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ستورہ صفات پر ہیہودہ گوئی پر ہی دی جاسکتی ہے، جب کہ

حضرت ابو بکر نے فرمایا جب کہ ایک شخص نے ابو بکر صدیق پر تنقید کرنے والے کے بارہ میں ہجرت مکی ابو بکر صدیق سے کہ میں اسے قتل

کر دوں، ابو بکر صدیق نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی کے لئے یہ استحقاق نہیں ہے کہ اس پر تنقید

کی وجہ سے ناقد کو قتل کر دیا جائے، دیکھئے یسن نسائی ج ۲ صفحہ ۱۷۷ باب ما یمنی سب ابی مرہ اللہ علیہ وسلم۔

۳۔ میں ملک کا قانون اور اس کے عوام کا نظام زندگی اسلام پر مبنی ہے، جب کہ اس ملک کے قانون

میں ان لوگوں کی حیثیت محفوظ کی جائے جنہیں دین میں اول مقام حاصل ہے، جب کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم اور آپ کے خلفاء راشدین ان پر تنقید کرنا خلاف قانون ہونا لازم ہے، چہ جائیکہ کوئی

السان ان پر سب و شتم کرے، ایسا کرنا درحقیقت اپنے مسلمہ نظریہ حیات اسلام سے دو گردانی

ہے۔ اور قانون میں اس کی سزا موتی جلی ہے، در نہ قانون کی حیثیت ہی خرد و حق ہو جائے گی،

امام ابو بکر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کو پتہ چلا کہ ابن السہل ابو بکر و عمر

کی تنقیص کرتا ہے تو اسے بلوایا اور تلوار منگوائی، اور اسے قتل کرنا چاہا، مگر لوگوں کے

کہنے پر چھوڑ دیا، اور فرمایا جس شہر میں میں رسول، یہ نہیں رہ سکتا چنانچہ مدائن کی

طرح جلاوطن کر دیا، کتاب فضائل ابی بکر صدیق صفحہ ۷۔

۴۔ احمد دیکھئے مجمع القوائد صفحہ ۳۶۸۔

یو یحییٰ ما را رہا۔ جو اسے تکلیف دیتی ہے، میرے

لئے تکلیف دہ ہے۔

عام صحابہ کرامؓ کو گالی | عام اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دینے والے  
 دینے والے کی سزا کے لئے زجر اور تعزیری سزا واجب ہے، اور قید  
 کی سزا بھی دی جا سکتی ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ  
 وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيًا مَا اُكْتَسَبُوا  
 فَقَدْ احْتَمَلُوا بِهْتَانًا مُّثَمِّنًا  
 (الاحزاب ۵۸)

وہ لوگ جو ایمان دار مردوں اور  
 عورتوں کو ایذا دیتے ہیں، ان کا مول  
 میں جو انہوں نے نہیں کئے، ایسا کر نیوالے  
 بہتان باندھ چکے ہیں، اور صاف گناہ

سوال :- جمیع صحابہؓ کے بارہ میں وارد ہے:-

اللَّهُ فِي اصْحَابِي لَا تَخْذَوْهُمْ  
 غَرْضًا مِنْ بَعْدِي فَمِنْ اَحِبِّهِمْ  
 فَبِحُبِّي اَحِبُّهُمْ وَمَنْ اَبْغَضَهُمْ  
 فَبِغَضِي اَبْغَضَهُمْ وَمَنْ اَذَاهُمْ  
 فَقَدْ اَذَانِي وَمَنْ اَذَانِي فَقَدْ  
 اَذَى اِلَى اللَّهِ -

میرے صحابہ کے بارہ میں خدا کا  
 خوف کرو، میرے بعد انہیں نشان نہ  
 بنا لینا، جو ان سے محبت کرے گا،  
 میری محبت سے ایسا کرے گا، اور جو  
 بغض رکھے گا، یہ میرے ساتھ بغض  
 ہوگا، جو انہیں ایذا دے گا، اس نے  
 مجھے ایذا دی، اور جس نے مجھے ایذا دی

اس نے اللہ کو ایذا دی،

اس حدیث کی سند سے صحابہ کرام کے حق میں گالی یکنے والے پر قتل واجب ہونا  
 چاہیئے، جیسا کہ عثمانؓ علیؓ کے سب کرنے والے کا حکم ہے۔

جواب یہ حدیث جمیع صحابہؓ کے حق میں وارد ہے، البتہ لفظ اصحابؓ احتمال رکھتا ہے،

۱۔ جامع ترمذی جلد ۲ صفحہ ۲۳۹ باب فضل ناطقہ ۲۵ جامع ترمذی جلد ۲ صفحہ ۲۳۹ باب نہیں  
 سب اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم

۱- وہ جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا چاہے ایک بار بھی۔

۲- وہ جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کافی مدت رہے، عہد کا اقتضا بھی یہی ہے کثرت صحبت کی بعض نے چھ ماہ سے تعین کی ہے، لہذا شیخ کی وجہ سے اس کے قتل کا حکم نہیں ہوگا۔

ہاں مہاجرین و انصار سے کبار صحابہ جن کا صحابی ہونا متواتر ہے، جیسا کہ ابن مسعود، ابن عمر، معاذ بن جبل، ابو موسیٰ الاشعری، ابو ہریرہ، انس بن مالک، زبیر بن ثابت وغیرہ وغیرہ۔ اگر کوئی شخص ان کی تکفیر کرے، ایسا شخص یقیناً دمد اللہ الحنفی کا منکر ہے، باوجودیکہ متواتر ذریعہ سے مذکورہ اکابرین کا اس وعدہ میں داخل ہونا ثابت ہے، ان کی تکفیر کرنے والے کے لئے قتل کا فیصلہ ہو سکتا ہے، مگر فقہاء میں سے کسی سے بھی یہ فتویٰ مروی نہیں ہے۔

حضرت علیؑ کا ایک اہم خطبہ ہم اس مقالہ کو حضرت امیر المؤمنین علیؑ بن ابی طالب کے خطبہ سے ختم کرنا چاہتے ہیں:-

اخرج الحافظ ابو سعید بن حانظ ابو سعید بن

علی بن الحسین بن سمان عن سمان

عن سوبین بن غفلة انما قال

قلت لعلی انا مررت بقوم من

الشيعة يذاكرون ابا بكر وعمر

وينتقصونهما ولولا يعلمون

انك تضمرهم ما عليه لم يحبوا

علی ذلك فقال علی اعوذ بالله

عذوجل ان احضر لهما الا الحسن

الجہیل اخا رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم وواہ شہ

حافظ ابو سعید بن علی بن الحسین بن

سمان روایت کرتا ہے سمان سے وہ

سوبین بن غفلة سے وہ کہتا ہے میں نے

علیؑ سے کہا میں ایک قوم شیعہ کے پاس

سے گزرا وہ ابو بکر و عمر کی تنقیص کر رہے

تھے، اگر وہ آپ کے ان کے متعلق اندر دانا

خیالات نہ جان چکے ہوتے، تو ایسا نہ

کہتے علیؑ میں تمہارا سے پناہ مانگتا ہوں

کہ ابو بکر و عمر کے بارہ میں اچھے خیالات

کے علاوہ دل میں لاؤں، وہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کے بھائی تھے، اندر آپ کے دیر

نهض دمع العين يكي قابضها  
 على يد يه حتى صعد المنبر  
 قابضها بحيته فينظر فيها وهي  
 بيضاء وقد اجتمع الناس نقاء  
 وخطب خطبة موجزة فقال  
 ما بال اقوام يذكرون سيدى  
 قريش وابوى المؤمنين بما انا  
 عنه منزلة وما يقولون معاً  
 فوالذى خلق الجنة وبراء  
 النعمة انه لا يجبهما الا مؤمن  
 ولا يبغضهما الا فاجر سادى  
 من لكم مثلهما من احبهما فقد احبني  
 ومن ابغضهما فقد ابغضني و  
 وانا منه برئ فقال ان قوماً  
 يفضلوننى عليهما فى قلوبهم  
 بقية من النفاق يريدون  
 فرقة اهل الاسلام واختلاف  
 الامة قد نبأني بخبرهم  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وامرني بقتلهم  
 اخوان العلانية اعداء  
 السريّة يحسن الكذب  
 عندهم ويظهرون النجور بينهم

پھر علی غروتے ہوئے اپنے دونوں ہاتھوں  
 کو بند کر کے منبر پر چڑھے، اور دائرہ  
 پکڑی لوگ بھی جمع ہو گئے، کھڑے  
 ہو کر مختصر خطبہ دیا، اور فرمایا ان اقوام  
 کا کیا حال ہے جو قریش کے دوسرا دون  
 مؤمنین کے روحانی باپوں کا تذکرہ ایسا  
 کرتے ہیں جس سے میں پاک و صاف  
 ہوں، اور اس پر ان کو سزا دوں گا، ادا نہ  
 پیدا کرنے والے اور روح بنانے والے  
 خدا کی قسم ان دونوں سے ایمان دار ہی  
 محبت کرتے ہیں، اور فاجر و بدی ہی بغض  
 رکھتے ہیں، ان کی مثل تم کہاں سے لاسکتے  
 ہو، جو ان سے محبت کرتا ہے، اس نے  
 مجھ سے محبت کی اور جو ان سے بغض رکھتا  
 ہے، وہ میرا دشمن ہے، میں اس سے بری  
 ہوں، نیز فرمایا ایک قوم ان دونوں  
 پر مجھے فضیلت دیتی ہے، اس قوم کے  
 دل میں نفاق ہے، اور یہ مسلمانوں میں  
 افتراق پیدا کرنا چاہتے ہیں، اختلاف  
 امت کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے مجھے اطلاع دی تھی، مجھے حکم دیا تھا،  
 کہ ان لوگوں کو قتل کروں جو ظاہر کے  
 بھائی ہوتے ہیں، اور اندر کے دشمن



یبتلون المصاحف ویبواصلون  
 الفجور لیشتم اصحاب رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 ورضی عنہم والوقیعة فیہم  
 واتباع ما شجربینہم ما قد  
 غفر اللہ تعالیٰ لہم یتعلم  
 الصغیر من الکبیر ویربو علی  
 ذلک الصغیر حتی یکون کبیرا۔  
 فیندرس السنۃ ویحیی البدعۃ  
 التمسک بسنۃ ما رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم فی  
 ذلک افضل المجاہدین  
 فطوبی لہم لہ یدارج علی  
 وجہ الارض البغض علی اللہ  
 من الدوافض۔ امراض اللہ  
 سبحانہ علیہم غضباء والسماء  
 تظل کادھتہ لہم علماء ہم  
 یومئذ شر من اظل السماء  
 من عندہم تخرج الفتنة  
 وفیہم تعود اولئک یسمون  
 فی ذلک السموت والامراض  
 الارجاس۔

ان کے ہاں جھوٹ بولنا مستحسن ہے  
 ان میں گناہ عام ہے، وہ مصاصن قرآن کا  
 انکار کرتے ہیں، اور رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے اصحاب کو سب و شتم کر کے  
 گناہ کما تے ہیں، اور ان باتوں کے پیچھے  
 پڑتے ہیں جو ان کے مابین آپس میں  
 اختلافات ہوئے، حالانکہ اللہ تعالیٰ  
 ان کو معاف کر چکا۔ چھوٹا بڑے سے  
 یہ باتیں سیکھتا ہے، اس طرح سنت  
 کو مٹاتا ہے، اور بدعت کو زندہ  
 کرتا ہے، اس بارہ میں جس شخص نے  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر عمل  
 کیا، وہ افضل المجاہدین سے ہے، ان  
 کے لئے خوشی ہے، اللہ کے نزدیک نقص  
 سے زیادہ اور کوئی روئے زمین پر نہیں  
 نہیں ہے، اللہ کی زمین ان پر ناراض  
 ہے، آسمان ناپسندیدگی میں ان  
 پر سایہ کھن ہے ان کے علماء آسمان  
 کے نیچے رہنے والوں میں بدترین ہیں  
 انہیں سے فتنے نکلیں گے، اور ان  
 میں عود کریں گے، آسمانوں اور  
 زمین میں یہ لوگ گندے کا نام دیئے  
 گئے ہیں۔

روافض ان احادیث کو نہیں مانتے، چونکہ آیات قرآن و احادیث اور آثارِ امامیہ جواہروں نے اپنے ائمہ سے روایت کئے، احادیث مذکورہ کی تائید میں ہیں اس لئے روافض کے لئے انکار کی کوئی گنجائش نہ ہے۔

کتاب ہذا کے طرز استدلال میں شرائط کتاب میں اہل سنت کی مرویہ احادیث کی پوری پابندی ہوئی ہے۔

سے استدلال پر بھی اکتفا نہ کریں گے، بلکہ روافض کی مرویہ روایات بھی بیان کریں گے، ہم نے اس شرط کی پوری پابندی کی ہے، چنانچہ پہلے مقالہ میں مذہبِ روافض کا باطل ہونا اور مذہبِ اہل سنت کا ثبوت اجمالاً اور دوسرے مقالہ میں تفصیلاً ہم نے پیش کیا ہے۔ تیسرے مقالہ میں مسئلہ امامت پر بحث ہے، امامیہ، خدا تعالیٰ پر نصبِ امام واجب قرار دیتے ہیں، اور یہ کہ امام معصوم ہوتا ہے، اس کی امامت پر پیغمبر کی نص صریح یا امامِ اول کی تصریح ضروری ہے، امام اپنی امامت کا دعویٰ کرے، اور اس سے معجزہ کا صدور ہو یہ بھی ضروری شرط گردانتے ہیں، اہل سنت ان باتوں کو نہیں مانتے خدا تعالیٰ پر نصبِ امام واجب نہیں سمجھتے، اور نہ ہی امام جانتا جزو ایمان قرار دیتے ہیں، نصبِ امام انسانوں کا فریضہ ہے، اور امام کے لئے اسلام کے سوا کوئی دیگر لازمی شرط نہ ہے، اس مسئلہ میں امامیہ مدعی ہیں، دلائل مہتیا کرنا ان کی ذمہ داری ہے، اہل سنت کا موقف دفاع کا ہے، چوتھے مقالہ میں اہل سنت کا موقف مدافعانہ ہے کہ امامیہ کے مطاعن پر سلف کا جواب دیا گیا ہے، تیسرے اور چوتھے مقالہ میں اہل سنت کی معتبرہ کتب سے احادیث بھی پیش کی گئی ہیں، پانچواں مقالہ فضیلت کے بارے میں ہے، اور ساتواں اہل سنت کے بعض فروعی مسائل کے بیان میں، ان دونوں میں بھی احادیثِ اہل سنت پیش ہوئی ہیں۔ کہ ان کی بنیاد مذہبِ اہل سنت کی صحت پر ہے پانچواں اور ساتواں مقالہ میں روافض کے ساتھ نزاع نہیں ہے بلکہ اہل سنت میں بعض لوگ جن سے ان مباحث میں غلطیاں ہوئیں، وہی اس کے مخاطب ہیں۔

# خاتمہ

## امام کے چند معانی

اس میں ائمہ اہل بیتؑ کا تذکرہ کیا گیا ہے، امام کے چند معانی میں ۱۱، ۱۲ اور ۱۳ کا مخرع معنی جس کا کوئی ثبوت نہیں اس کا باطل ہونا ثابت ہو چکا ہے، (۲) خلیفہ اس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے، اس معنی کے اعتبار سے امام کا اطلاق علیؑ، حسنؑ اور محمد مہدیؑ کے سوا دوسروں پر کرنا دروغ اور افتراء ہے۔ (۳) پیشوا ملت اس معنی کے اعتبار سے اکثر اکابرین امت پر لفظ امام کا اطلاق ہو سکتا ہے، جب کہ امام ابو حنیفہؒ، امام شافعیؒ اسی طرح ائمہ اہل بیت پر بھی اس کا اطلاق ہو سکتا ہے، کیونکہ اکابرین امت معلوم ظاہر و باطن میں ان کی طرف مراجعت کرتے تھے، بالخصوص امام محمد باقرؑ اور امام جعفر صادقؑ۔

(۴) بعض اکابرین اولیاء امت کو کشف صریح کے ذریعہ امام کا ایک اور معنی منکشف ہوا ہے،

لکھ امام عربی زبان کا لفظ ہے، عرب عربانے اس لفظ کو جن معانی میں استعمال کیا ہے، انہی میں سے کوئی ایک معنی موقع عمل کے اعتبار سے مراد ہو سکتا ہے، یہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قدیم معنی سے کسی لفظ کو بدل کر نیا معنی دیا ہو۔ کشف کے ذریعہ جس صاحب نے امام کا نیا معنی ظہور فرمایا، وہی صاحب کی اپنی ذہنی بیناوار ہے، اصل حقیقت سے اس کا کوئی تعلق اور واسطہ نہیں، خود امام کا ایک معنی ایسا درلینا، اور اسے اپنے عبادات میں استعمال کرنا ٹھیک ہو سکتا ہے مگر اسے صریحت کی ایک اساس اور بنیاد نہ ملے، اور یہ کہنا کہ حق تعالیٰ کی طرف سے ایک امام ہے، جس کے توسط سے کل اولیاء اللہ مقام ولایت حاصل کرتے ہیں، بے دلیل اور غیر زنی بات ہے، مقام ولایت حق تعالیٰ کے احکام کے مطابق زندگی بسر کرنے سے حاصل ہوتا ہے، جسے اصطلاح شرع میں امامت خدا اور اطاعت رسول کا نام دیا گیا ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے قل ان کلتھم یخیرون اللہ فاتبعونی یحببکم للرب۔ اللہ کی محبت حاصل کرنا جو کہ مقام ولایت ہی ہے، اتباع رسول سے ملتی ہے، ذکر کی اور امام کی نظر عنایت پہ موقوف، خاص صاحب کا یہ فرمان کہ کشف بھی علم کے اسبب میں سے ایک ہے، تب یہ صحیح ہے کہ کشف بھی ہو چو نکہ امام کا یہ مخرع معنی اگر آدم علیہ السلام سے لیکر قیامت تک جمیع ائمہ اولیاء مقام ولایت حاصل کرنے کے لئے روح علی کے تحت میں صریح نصوص قرآن و احادیث کے خلاف ہے، لہذا یہ کسی صاحب کا کشف کشف روحانی نہیں کوئی اور کشف ہے، امام ابن قیمؒ فرماتے ہیں، اھولہ یخیر فی ستر اولاد یجاوہر حلالہ و لا یخفی ابداً۔ (در شرح السالکین علیہ الصلوٰۃ) یعنی امام صحیحہ ہے جو خارق ستر موجود ہے جو تیرے لئے ہے، اور کبھی غلط نہ کرے، لہذا یجاوہر حلالہ کی وضاحت کرتے ہیں، لا یقیم علی خلاف الحد و الشریعۃ نفو شیطان (لا روحانی) یعنی وہ اللہ کے کشف حلالہ و شریعہ کے خلاف نہ واقع ہو، اور یہاں ہوا تو وہ کشف شیطان ہوگا، روحانی نہیں جتنا کہ بھی مبینہ کشف کی نگذیرے کہ یہ، امام ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں، وہی من الصحابۃ الذین سکنا الامصار (ذین مسجدا)

کشف بھی علم کے اسباب میں سے ایک ہے، وہ معنی یہ ہے کہ اولیاء اللہ پر حق تعالیٰ کی جناب سے جو فیوض و برکات نازل ہوتی ہیں سب سے پہلے ایک شخص پر نازل ہوتی ہیں، اس خوش نصیب کی وساطت سے دوسرے اولیاء و عمرانی اپنی استعداد و مرتبہ کے مطابق فیض حاصل کرتے ہیں، اس کی وساطت و وسیلہ کے بغیر کوئی شخص بھی درجہ ولایت نہیں پاسکتا، اقطاب، ابدال، بنیاء، نقباء اور اولیاء خدا کی جیسے اقسام اس کے محتاج ہوتے ہیں، اس عالی منصب انسان کو امام کہتے ہیں، اور قطب الارشاد یا بالاصالت بھی انہیں کہا جاتا ہے،

آدم علیہ السلام کے ظہور سے یہ عالی مرتبہ علی مرتضیٰ کی روح کے لئے مقرر ہو چکا تھا، آپ

(بقیہ ج ۱ ص ۵۲۶) اخذتہ الناس بالایمان والذین واكلموا السدین بالشریك والعرب لم یأخذوا عن علی بن ابی طالب والحدیث الملائکة لیس فیہما یحتاجون الیہ الا کما یحتاجون الی نظر، (الی ان قال) والعباد والزهاد من اهل هذه البلاء واخذوا الذین عن شاهد وہ من الصحابة فکیف یجوز ان یقال ان طریق اهل انفسه والنصوف متصل بہ دون غیرہ انتہی و منہاج السنہ جلد ۱ ص ۱۵۱) یعنی جمیع صحابہ سے جو کہ مختلف اطراف میں غور ہوئے لوگوں نے ایمان دین میں اہل کمال و شرف کے صفوں کی اکثریت نے علیؑ سے کچھ بھی نہیں لیا، اہل مدینہ بھی علیؑ کے محتاج نہ تھے، مگر اس اعتبار سے ان کے ہم مرتبہ دوسرے صحابہ کرام کے ان علاقوں کے بعد ادا رہا کرتے تھے، انھیں ان صحابہ کرام سے یہی خواہش تھی کہ وہ ان کے کمال و شرف کا طریق علیؑ سے ہی متصل ہے، اسی اور سے نہیں۔

(امام صاحب نے مزید وضاحت کرتے ہوئے فرمایا، ان اللہ قد جعل محمدًا وایا فضلہ واندلس تہدی الی صراط مستقیم صراط اللہ، فکیف یجعل الہادی من لم یوصف بذلك، یعنی اللہ تعالیٰ نے صراط مستقیم کی رہنمائی کے لئے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کمال متعین فرمایا ہے، قرآن میں ہے، واندلس تہدی الی صراط مستقیم اللہ صراطی، اس کو باری (تمام ولایت) کہیں کہا جا رہا ہے جس کی معرفت اللہ تعالیٰ نے نہیں بنائی۔ نیز فرمایا، کل من احدثی من اصحاب محمد قبہ احدثی، واندلس تہدی الی صراط مستقیم صراط اللہ، قد آمن بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم خلق کثیر واندلس تہدی الی صراط مستقیم اللہ صراطی، اس کو باری (تمام ولایت) اور علیؑ سے ہی پائی یہ جو صراط ہے کہ نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک خلق کثیر نے ہدایت حاصل کی، اور جنت میں داخل ہو گئے، اور علیؑ سے ایک کلمہ بھی نہ سنا۔

۱۵ دلیل: اس کے برعکس قرآن پاک میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارہ میں ارشاد ہو، اور ترجمہ جب ہم نے موسیٰ کی طرف امر کیا، آپ موجود و حاضر نہ تھے، (الی ان قال) اہل مدین میں بھی آپ عظیم نہ تھے، مگر ہم نے رسول بھیجے، طہ کی جانب میں آپ نہیں تھے جب ہم نے ندا کی، لیکن آپ کے رب کی رحمت ہے تاکہ آپ ایک قوم کو ہدایت دیں جن کے پاس ڈرانے والا نہیں آیا، اور انھیں (تمام ولایت) اس طرح ایک سرسبز بنا کر دیا، یہ غیب کی خبریں ہیں، اہم ہے آپ کو دیکھیں، جیسے وہ تھیں، ڈرانے والے تھے، اگر کوئی مرعہ کی کفایت کرے، آپ وہاں پہنچتے، (الی ان قال) انہی رسول علیہم السلام تودرج علی کل طرف وکرم وکرم وکرم کرنے کے لئے تشریف لائے، اگر انہیں دوسرے مقام ولایت ملے گا، حالانکہ یہ بات صریح البطلان ہے۔

کی نشات عصری سے پہلے اہم سابقہ کو آپ کی روح مبارک کے توسط سے ہی درجہ ولایت ملتا تھا، اور وجود عصری کے بعد اور تا وقت وفات صحابہ و تابعین سب کو یہ دولت انہیں کے توسط سے ملی، آپ کی رحلت کے بعد یہ عالی منصب حسن مجتبیٰ کے سپرد ہوا، پھر حسین شہید کربلا کے ہاں، آپ کے بعد امام زین العابدین، پھر محمد باقر، پھر جعفر صادق، پھر موسیٰ کاظم، پھر علی الرضا، پھر محمد تقی، پھر علی نقی، پھر حسن مہدی اس منصب جلیل پر فائز ہوئے، عسکری کی وفات کے بعد سید الشرفا غوث الثقلین محی الدین عبدالقادر الجیللی کے ظہور تک یہ منصب حسن عسکری کی روح سے متعلق رہا، جب حضرت غوث الثقلین پیدا ہوئے، یہ منصب مبارک ان سے متعلق ہو گیا، اور محمد مہدی کے ظہور تک آپ کی روح سے ہی متعلق رہے گا، آپ فرماتے ہیں:۔۔۔ قد تلیٰ حذہ علی رقبۃ کل ولی۔

اور ترجمہ سے یہ بیت پڑھا ہے

اخلت شمس الاولین و شمسنا ابد اہلی افاق العلو لا تغرب

جب امام مہدی ظہور فرمائیں گے یہ منصب ان کے سپرد ہو جائیگا، اور آخر زمانہ تک ان سے متعلق رہیگا۔

۱۵ حضرت علیؑ کے پیدا ہونے کے بعد چھ صدیہ کو دولت و ولایت انہی کے توسط سے ملی، بالکل غلط افکار ہیں دعویٰ ہے جبکہ اوپر امام ابن تیمیہ کے کلام سے معلوم ہوا، صحابہ میں سے کسی غاس کا اظہار نہیں کیا، نہ ہی خود حضرت علیؑ نے کبھی اس کا دعویٰ کیا۔ شیعی اور اہل حق موفیہ کی کوششوں سے یہ نتیجہ بھی صوفیوں میں آیا، اصل حقیقت ہے کہ صحابہ کرامؓ نے ایمان طہریت کے جملہ مراتب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت اور فرماں برداری میں حاصل کئے، جیسا کہ خود مؤلف بار بار یہ دلائل اس کو ثابت کرتے رہے ہیں، ارشاد حق تعالیٰ ہے، الذین آمنوا و ہاجروا و جاهدوا فی سبیل اللہ با موالہم و انفسہم اعظم درجۃ عند اللہ و اولئک عہدوا ان یتؤنثروا فیشہم ربہم ربہم بوجہ منہ و رضوان و جنت الاولین (المزہبہ ۲۰-۲۱) اس آیت میں علیؑ ترین مقام رکھتے ہیں، ان کے بعد کبار کرام ہوں، اس کی رحمت و رحمت کاملہ اور جنت کا مالک بنانا ایمان و ہجرت و جہاد فی سبیل اللہ کا براہ راست نتیجہ قرار دیا ہے، مذکر کے توسط میں؟

۱۶ آفرین بزرگوں کا نام قرآن پاک اور سنت رسول میں کہاں آیا ہے، جس سے یہ تعین ہوا، اگر کوئی دوسرے بزرگوں کو اس مقصد کے لئے متعین کر کے پیش کر دے، آپ اس کا کیا کریں گے۔

۱۷ اس قول اور شعر کی نسبت شیخ عبد العزیز کی طرف ثابت نہیں، جیسے بھکاریہ متولہ بالکل غلط ہے، کیا شیخ عبدالقادرؒ کا قدم صحابہ کرام اور خلفاء راشدین کی گردنوں پر بھی ہے، وہ بھی تو اولیاء حق تھے، بلکہ ان کا سورج ڈر ب گیا ہے؟

ان اللہ علیہ و آلہ و سلم و اجعون۔

۱۸ دعویٰ بلا دلیل لہذا باطل۔

امامیہ کہتے ہیں، علیؑ اور ائمہ کی روح پہلے انبیاء کے ساتھ رہی ہے، بحکم  
الکذب قد یصدق یح ہے، مگر اس کے ساتھ بے شمار غلطیاں وابستہ کرتے ہیں،  
حضرت جیلانیؒ کا یہ مان بھی اس نظریہ پر دلالت کرتا ہے:-  
اخو و خلیلی کان موسیٰ بن  
میراجائی اور دوست موسیٰ  
بن عمران تھا۔

یہ دعویٰ کشف والہام سے ثابت ہوا ہے، اس کا استخراج واستنباط کتاب  
الشریعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی کیا جاسکتا ہے۔  
الشریعتی فرماتا ہے:-

قل لا اسئلكم علیہ اجوا  
میں تم سے مزدوری نہیں مانگتا البتہ  
تم سے اقرباء کی محبت چاہتا ہوں۔  
الا المودة فی القربی۔

۱۔ رافضیوں کے دوسرے دعویٰ کی طرح یہ دعویٰ بھی جھوٹ ہے مولف صاحب کی ترمیمی تائید سے یہ نہیں بن سکتا  
جھوٹ بہر حال جھوٹ ہے، حضرت جیلانیؒ کا یہ مان اس دعویٰ پر دلالت نہیں کرتا بات بقامت علیؑ کے سابق انبیاء کیساتھ ہونے  
کی تردید دل پہلے عبدالقادر کا بھائی موسیٰ علیہ السلام تھا، شتان ما بینہما۔

۲۔ آثار بڑی بات اور ماننا مخفی کہ خیر القرون میں کسی کلاس کا پیر نہ جیلا اور کسی عباس کا اظہار نہ کیا، اس کشف کے بطلان  
پر شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ کا یہ کشف و اہام دلالت کرتا ہے، فرماتے ہیں، فقیر نے (دعا میں) عرض کیا کہ خدا مہربان ہو کون  
مذہب جناب عالی کو پسند ہے، ارشاد فرمایا کوئی مذہب ہم کو پسند نہیں یا فرمایا کہ ہمارے طریقہ پر نہیں لوگوں نے افراط و تفریط  
کو لے دی ہے، پھر میں نے عرض کیا کہ اولیاء کون طریقہ جناب عالی کے طریقہ کے موافق ہے، فرمایا اس کا بھی وہی جواب ہے، ہر  
طریقہ میں چیز ہائے ناپسندیدہ و خلاف ہمارے طریقہ کے اختراع کی ہیں، ہمارے زمانہ میں تو طریقہ شخص کے تھے، ذکر و تلاوت  
قرآن شریعت نماز روزانہ کو کوشش کرنا دیتے ہیں تلاوت قرآن اور نماز کو کوشش نہیں دیتے۔ (فتاویٰ حوزہ رضویہ ترجمہ ص ۸۸)

۳۔ اس آیت سے مستنبط درست بھی تفسیر جیلانیؒ کی ہے، مذکورہ تفسیر ثابت نہیں ہوتا اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رشتہ داروں میں صرف  
علیؑ ہی نہیں ہیں، بلکہ آپ کے چچا عباسؓ اور محمدؓ و حمزہؓ و ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و سید الشہداءؓ و کثر زادہ و مسحقانؓ جو ناپائیدہ کردہ مقام اور امت حاصل کرنے کا ہوسٹ میں اس کا بھی  
قربت مقدم ہے، آیت شریفہ کا یہ معنی ہی غلط ہے صحیح معنی یہ ہے حضرت ابن عباسؓ کی طرح کہ میں کسی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا ہے اللہ علیہ  
الہم بذاکم فرمائیے یعنی اس کے لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر قید و قرین میں قربت تھی، اس لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے رسول  
صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا ہے کہ میں اس سے تعلق دین پر ہوں وہاں میں مانگتا ہوں چاہتا ہوں کہ تم میرے ساتھ تھو و مروت کو میری عمارت و تہار و عین قربت  
ہے، لیکن میرا لہجہ ۲۵ ص ۲۵ باب قولہ الامودۃ فی القربی کے تفسیر۔

سابق انبیاء یوں فرماتے رہے۔

وَمَا اسْتَلْكُم عَلَيْهِ اجْرًا  
ان اجری اللہ علی رب العلمین (الشعراء)  
میری مزدوری تو اللہ پر ہے۔

انبیاء علیہم السلام نے فریضہ تبلیغ پر مزدوری کی درخواست نہ کی تھی، البتہ احتمال تھا کہ درخواست اجر کریں (انہیں حق تعالیٰ نے مذکورہ کلام کی راہنمائی فرمائی) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے اسلوب کلام تبدیل کر دیا گیا، اس کی وجہ یہ ہے کہ سابق انبیاء کی شریعتیں ان کی وفات کے بعد منسوخ ہو جاتی تھیں۔ اور شریعت محمدیہ ابدی شریعت ہے، امت کو نائب پیغمبر کی طرف مراجعت کرنی چاہیئے، اُس سرور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کی راہنمائی فرمائی اور اپنی آل کی محبت اور ان کے پاک دامن کو پکڑنے کا اشارہ کیا، کہ آپ کی آل وارثین پیغمبر ہیں، اور آپ کے علوم کا دروازہ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

ترکت فیہو الثقلین  
میں تم میں دو عظیم الشان چیزیں  
کتاب اللہ و عترتی۔  
چھوڑ رہا ہوں، اللہ کی کتاب اور  
المحدث

نیز فرمایا آپ نے۔

۱۔ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو اپنی وفات کے بعد کتاب اللہ اور اپنی سنت کی طرف مراجعت کا حکم دیا ہے، ارشاد ہے۔  
ترکت فیہو الثقلین، احقرین لن تصلوا، تم سنو یہاں کتاب اللہ و سنت رسولہ (مولا امام کا لکھنا) یعنی میں تم دو چیزیں چھوڑ رہا ہوں جب تک ان پر عمل کرو گے گمراہ نہ ہو گے، اللہ کی کتاب بارہ اس کے رسول کی سنت۔

۲۔ محبت آل کے حکم سے اولیاء کرام کیلئے مذکور طریق توسط بننا کیا مطابقت رکھتا ہے، اس طرح تو خلفہ راشدین اور جملہ صحابہ کرام سے محبت کا بھی حکم ہے پھر سب ہی توسط بننے چاہیئے۔

۳۔ یہ الفاظ حدیث کی کسی کتاب میں نہیں ہیں، البتہ جامع ترمذی میں الفاظ یوں ہیں، ترکت فیہو من ان اخذتم بہن تصلو کتاب اللہ و عترتی۔ یعنی تم میں دو چیزیں چھوڑ رہا ہوں، ان کو لیا، تو گمراہ نہ ہو گے، اللہ کی کتاب اور میری اولاد و اہل بیت خیر ہے (ترمذی) ایسی روایت سے ایک عقیدہ کا اثبات نہیں ہو سکتا، نیز یہ روایت صحیح حدیث کے بھی خلاف ہے، کیونکہ مولا امام کا لکھنے کی صحیح حدیث میں دو چیزوں کی تفصیل میں اللہ کی کتاب اور سنت رسول بنائی ہے، آیات قرآن پاک بھی اسی کی تائید کرتی ہیں، ارشاد ہے لَقَدْ کَانَ کَلِمَ فِی رِسَالِ اللّٰہِ صَیْغَۃً مِّنَ الْاَحْزَابِ ۚ ۲۱ قرآن پاک کی تشریح دینیوں کے لئے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت تھمکے لئے عہدہ نمونہ ہے۔

آبَا مَدِينَةِ الْعِلْمِ وَ عَلِيٌّ بَابُهَا  
 میں علم کا شہر ہوں اور علی دروازہ ہے،  
 اس علم سے مراد ظاہری علم نہیں ہے کہ اس میں سب صحابہ کرام شریک تھے، بلکہ  
 اس سے مراد علم باطن ہے، باطنی علوم حاصل کرنے کے لئے علیؑ اور آن کی آل پاک  
 کی طرف اشارہ ہوا، اور ان کی محبت کا حکم صادر فرمایا۔  
 مَنْ كُنْتُ مَوْلَاكَ فَعَلِيٌّ  
 جس کا میں ساتھی علیؑ ہوں اس کا ساتھی  
 مولا ہے۔

نیز فرمایا:-

حُبِّي عَلَى عِبَادَةٍ - علیؑ کی محبت عبادت ہے۔  
 محبت کا مقصد یہ ہے کہ مرید کو اپنے پیر کے رنگ میں رنگین کر دے، ارشاد رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے:-  
 الْمَوَاحِبُ مِنْ أَحِبِّ - جس سے آہنی محبت کرے اسکے ساتھ حشر ہوگا۔  
 سوال اگر کوئی کہے کہ اگر تمام صحابہ کو ولایت علیؑ کے توسط سے حاصل ہوئی ہے، تو  
 علیؑ کی خلفائ ثلاثہ سے افضلیت لازم آتی ہے، حالانکہ یہ اجماع کے خلاف ہے۔  
 جواب جس طرح کشف سے قطبیّت کمالات ولایت علیؑ اور ائمہ سے متعلق ثابت  
 ہوتی ہے، اسی طرح کشف سے ثابت ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وساطت  
 سے دو طرح کے کمالات امت کو حاصل ہوئے ہیں۔

۱۔ یہ روایت اکثر نقاد حدیث کے نزدیک موضوع ہے، جیسا کہ ترجمہ علیؑ کے حواشی میں تفصیل گزر چکی ہے۔  
 ۲۔ یہ روایت ابن ماجہ میں مذکور ہے، نقطہ یہ ہیں بدلاؤی من انما مولاہ اللہ والی من ولاہ دعا و من عادا ک  
 اس سے بھی مذکور عقیدہ ثابت کرنا بہت بعید ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار سے محبت کی تلقین بھی فرمائی  
 ہے، اس میں حضرت علیؑ کی کیا تخصیص ہے، ابن ماجہ میں ہے من احب الانصار احب اللہ و من بغض الانصار بغض اللہ  
 یعنی جو انصار سے محبت کرتا ہے اس سے اللہ محبت کرتا ہے جو ان سے بغض رکھتا ہے، اللہ اس سے بغض رکھتا ہے۔  
 ۳۔ یہ نقطہ کسی حدیث کی کتاب میں مذکور نہیں البتہ طبرانی کبیر میں یہ الفاظ مذکور ہیں النظر الی علیؑ عبادۃ مگر اس کی سند ضعیفہ اور ناقابل  
 اعتبار ہے، لیکن جمع النوادر ج ۳ ص ۳۱۶ ابن الجوزی فرماتے ہیں یہ حدیث جمیع طرق غیر صحیح ہے، و النصوص ج ۱ ص ۳۶۱  
 ۴۔ روایت مذکور حدیث ثابت ہی نہیں بلکہ یہ کلام اولیٰ کیلئے تھا، اصل ہے، و مولا اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان بھی پیش نظر ہے کہ لا یومن احدکم حتی یرکب  
 احب الی اللہ حدیث نیز حدیث میں ہے من اخب اللہ و بغض اللہ فقد استعمل الايمان (راہی و راوی)



۱۔ کمالات ولایت جو کہ عامہ اولیا کو ملے یہ کمالات تاقیام قیامت جاری رہائی ہیں، ان کمالات کے ارباب کی کثرت کے اعتبار سے ارشاد ہوا۔

ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ - ایک جماعت پہلوں میں اور ایک جماعت پچھلوں میں۔

اولین سے مراد سابق انبیاء اور ان کی امتیں ہیں، اور آخرین سے مراد امت مرحومہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔

۲۔ کمالات نبوت جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وساطت سے جمیع صحابہ کرام کو ملے، اور تابعین اور تبع تابعین میں بہت کم۔ کمالات نبوت کے اصحاب کی قلت کی وجہ سے ارشاد ہوا۔

ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ - (الواقعة ۱۳-۱۴) پچھلوں میں تصور ہے ہیں، پہلوں میں ایک جماعت ہے اور

گزشتہ ادوار میں بے شمار انبیاء پیدا ہونے، اور اس زمانہ کے لئے ایک ہی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے، اس امت میں جس کو بھی یہ دولت نصیب ہوئی، آپ کے طفیل اور تبع کی حیثیت سے ہوئی، اور متبوع کے مقابلہ میں طفیل کا چندان اعتبار نہیں ہوتا۔ یہ کمالات قرون ثلاثہ گزرنے کے بعد مشہور ہوئے۔ جو کہتا ہے، آخری زمانہ میں کمالات نبوت پھر منصفہ ظہور میں آجائیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مِثْلُ أَمْتِي كَمِثْلِ الْمَطَرِ لَا يَذَرِي أَوَّلَهَا خَيْرًا وَلَا آخِرَهَا وَلَا كَحَدِيقَةٍ أَطْعَمَ فَوْجًا مِنْهَا عَامًا وَفَوْجًا مِنْهَا عَامًا - لَعَلَّ آخِرَهَا فَوْجًا هُوَ أَعْرَضَهَا عَرْضًا وَاعْمَقَهَا عَمَقًا وَاحْتَمَا حَسَنًا۔ میری امت کی مثال بارش کی مانند ہے، نہیں جاتا نہ سنا کہ اس کے اول میں خیر ہے، یا آخر میں، یا باغ کی طرح اس سے ایک سال ایک فوج کو کھلائے اور دوسرے سال دوسری کو، شاید کہ آخری عرضِ رقیق میں اور حسن میں زیادہ ہو۔

لَعَلَّ آخِرَهَا فَوْجًا هُوَ أَعْرَضَهَا عَرْضًا وَاعْمَقَهَا عَمَقًا وَاحْتَمَا حَسَنًا۔

اس حدیث میں اشارہ ہے کہ آخر زمانہ میں کمالات نبوت کا ظہور ہوگا اور کمالات ولایت تکبھی بھی کم نہیں ہونے۔

علی قطب ارشاد کمالات ولایت میں | جانا چاہیے کشف سے ثابت ہوا کہ علیؑ قطب ارشاد کمالات ولایت ہیں، ان کمالات میں دوسرے صحابہ کرامؓ علیؑ کے محتاج ہیں، یہی وہ ہے کہ کمالات ولایت کے مالک ہر چند کہ اہل سنت کے عقیدہ کے مطابق افضلیت شیخین کے قائل ہیں، مگر بحکم الانسان عبید الاحسان شکر یہ علی رض کا زیادہ ادا کرتے ہیں، اور ان کے ساتھ بہت گرویدگی رکھتے ہیں۔

ابو بکر و عمرؓ قطب ارشاد کمالات نبوت میں | شیخینؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا وزیر قرار دیا ہے جس سے معلوم ہوا کہ ابو بکرؓ و عمرؓ قطب ارشاد کمالات نبوت ہیں۔

اور حضرت عثمانؓ قطبی کمالات نبوت اور ولایت دونوں میں حصہ رکھتے ہیں، اسی لئے ان کا لقب ذوالنورین ہوا، کمالات نبوت میں صفات کے پردہ کے بغیر تجلی ذات ہے، ہذا یہ کمالات ولایت جس میں تجلی صفات یا بہ پردہ صفات، تجلی ذات ہے، سے بہتر و افضل ہیں، علیؑ کو علم کاملہ وازہ فرمایا جو کہ علم صفات سے تعبیر ہے، اور ابو بکرؓ و عمرؓ مقام سر میں فائز ہوئے، جماعت صحابہؓ کی نظر کمالات نبوت پر تھی، ان کے مقابلہ میں کمالات ولایت کا انہوں نے اعتبار نہ کیا اس لئے جمیع صحابہؓ رضی اللہ عنہم حتیٰ کہ خود حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ افضلیت شیخین کے قائل تھے، اور اسی پر اجماع کیا، بعد کے لوگوں نے بھی ان کی متابعت میں اس پر اتفاق کیا، لہذا افضلیت خلفاء ثلاثہ کے لئے ثابت ہوئی۔

۱۰ اس پر کوئی نص؟

۱۰ صحیح بخاری جلد ۲ ص ۲۹ کی یہ حدیث اس کو باطل ثابت کرتی ہے، کان لعلی من الناس وجہ حیاة فاطمة فلما توفیت استنکرو علی وجہہ الناس فالتمس مصالحة ابی بکر و معاویۃ الخ یعنی حضرت فاطمہؑ کی زندگی میں لوگوں کی توجہ علیؑ کی طرف تھی، ان کے فوت ہوجانے کے بعد علیؑ نے لوگوں کے جہرے متغیر عکس کئے، لہذا انہوں نے ابو بکرؓ کے ساتھ مصالحت اور بیعت چاہی انتہی۔ اس سے معلوم ہوا صحابہؓ میں حضرت علیؑ کی نفی تصوف کے مذکورہ بعد کے تصور تک نہیں تھا، اس کی کچھ تفصیل امام ابن تیمیہؒ کے قول میں نو پر بیان ہو چکی ہے۔ صفحہ ۲۱۸ میں ہے کہ علیؑ کو واسطہ علیؑ سے بیعت متعارض

## فصل

مہدیؑ کی صفات اور ان کی شوائل کے بیان میں۔

اہل سنت و جماعت کے مذہب میں محمد مہدیؑ اولاد فاطمہ سے ہوگا اکثر اولاد حسینؑ سے قرار دیتے ہیں، ابو داؤد کی ایک روایت میں اولاد حسنؑ سے ہونا بھی آیا ہے، علما و ظاہر و باطن کا ظن و تخمین یہ ہے کہ تیرھویں صدی ہجری کے اوائل میں ان کا ظہور ہوگا، مگر ان کے ظہور کی تاریخ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثابت نہیں۔

احمد اور ماوردی روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

”مہدی میری اولاد سے ہوگا، لوگوں کے اختلاف اور لغزش کی حالت میں آئے گا۔

اور زمین کو عدالت سے پر کرے گا جس طرح کہ پہلے ظلم سے پُر تھی، اس سے آسمان و زمین کے ساکنین راضی ہو جائیں گے۔“

ابو داؤد اور ترمذی کی ایک روایت میں ہے جوہ میرا ہم نام ہوگا، اور اس کے باپ کا

نام میرے باپ کے ہم نام یعنی محمد بن عبداللہ مال کی تقسیم برابر کرے گا، لوگوں کے دلوں

کو غنا سے پر کرے گا۔“

حاکم کی ایک روایت میں ہے۔

آخری زمانہ میں ایک سخت مصیبت آئیگی، اس سخت کوئی مصیبت پہلے نہ سنی ہوگی،

لوگوں کے لئے کوئی چائے پناہ نہ ہوگی۔ اللہ تعالیٰ میری اولاد سے ایک شخص کو اٹھائے گا،

اور وہ زمین کو عدالت سے بھر دے گا جس طرح پہلے ظلم سے بھر پُر تھی، اس کو آسمان

سے علما و ظاہر و باطن کا ظن و تخمین بجائے خود کوئی چیز نہیں جیتا کہ اس کی بناء کتاب و سنت پر نہ ہو۔

بالخصوص عقائد و احوال ماہر و متقدمین کا لالچہ، اسی طرح کسی باطنی عالم کا یہ مکتشف ہے کہ کمالات ولایت صرف علیؑ کے ذریعہ ہی مل سکتے ہیں، جبکہ کتاب و سنت میں کسی جگہ بھی اس عقیدہ اور واحد وسیلہ کا ذکر موجود نہیں لہذا یہ بھی

اس عالم صاحب کا غلط ظن و تخمین ہے، پوری وضاحت ہم نے اوپر بیان کر دی ہے۔

یہ ظن اور تخمین غلط ثابت ہو چکا ہے، آج ۱۳۹۶ھ ہے اب تک مہدیؑ کا وقت ٹھکرا ہی نہیں آیا۔

ابو داؤد کتاب المہدی جلد ۲ ص ۵۸۸۔

المستدرک جلد ۳ ص ۳۶۲۔

وزین کے باسی دوست رکھیں گے آسمان سے بہت بارش ہوگی، اور زمین خوب پیداوار دے گی، اس وقت کوئی فتنہ نہ ہوگا، ساٹھ سال یا آٹھ سال یا نو سال اس طرح زمین ٹھیکے۔ طبرانی اور بزار بھی اسی طرح روایت کرتے ہیں، طبرانی کی ایک روایت میں بیس سال ان کا رہنا آیا ہے۔

ابونعیم روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

”حق تعالیٰ میری عزت سے ایک مرد کو لایگا جس کے دانت بیوستہ اور پیشانی کشادہ ہوگی۔“  
طبرانی اور رد دیانی ایک نئے ایت میں ہے۔

ان کا چہرہ ستارے کی طرح روشن ہوگا، رنگ عام عربی جوانوں کی طرح ہوگا، اور انھیں اسرائیلیوں کی طرح ہوں گی۔  
ایک روایت میں ہے:-

”عیسیٰ علیہ السلام نازل ہوں گے، اور ان کی خلافت کے وقت ان کے پیچھے نماز ادا کریں گے، اور فلسطینی علاقہ میں دجال کے قتل میں تعاون فرمائیں گے واللہ اعلم۔“  
مہدی کے متعلق امامیہ کا عقیدہ [جہور امامیہ اور کیسانہ کہتے ہیں، مہدی آخر الزمان اس وقت زندہ موجود ہے، مگر دشمنوں کے ڈر سے روپوش ہے، ان کا یہ نظریہ عقل و نقل دونوں کے خلاف ہے۔ اس دعویٰ کا باعث صرف یہ بات ہے کہ ان کا دعویٰ ہے، ہر زمانہ میں امام مقرر کرنا اللہ تعالیٰ پر واجب ہے، اور امام معصوم ہوتا ہے، اور یہ دونوں باتیں غلط ہیں، اکابر۔

اگر اس نظریہ کو مان لیا جائے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے جابی دور میں بھی امام معصوم مانا پڑے گا، پھر ایسے امام کی مخلوق کو کیا ضرورت ہے، جس سے کوئی استفادہ نہ کیا جاسکے، لہذا ان کا یہ ادعا بھی لغو اور بے فائدہ ہے، اس پر اتفاق کے بعد کہ مہدی مخفی ہے، امامیہ فرقے اختلاف کرتے ہیں۔

۱۔ سنن ابی داؤد ج ۲ صفحہ ۵۵۳۔

۲۔ سنن ابی داؤد میں ہے کہ تندریشانی اور انجی ناک والا ہرگز الحج ۲ صفحہ ۵۵۳۔

۳۔ صحیح بخاری و مسلم اور ابی داؤد و تندریشانی حضرت عیسیٰ ہی دجال کو قتل کریں گے۔

اشنا عشری کہتے ہیں، وہ محمد بن حسن عسکری ہے، جو کہ سرور ابہ سرمن رأی میں ہجرت چار سال یا پانچ سال غنچی ہو گیا، دوسرے گروہ اس سے انکار کرتے ہیں، بعض کے نزدیک عسکری کا کوئی بیٹا غنفت نہ تھا، اس کی جائداد بھی اسی کے بھائی قلی تھی، اور امامت بھی اسی کو منتقل ہو گئی، بعض کہتے ہیں عسکری کے ہاں محمد باقی ایک رط کا پیدا ہوا تھا، باپ کی موت سے دو سال پہلے، مگر یہ محمد صاحب فوت ہو گئے تھے اس باب میں امامیہ آٹھ فرقوں میں مفترق ہیں۔

کیسا نیہ کہتے ہیں کہ محمد بن حنیفہ ہی مہدی ہے، اسمعیلیہ کا ایک فرقہ کہتا ہے، وہ اسماعیل بن جعفر ہے، بعض کہتے ہیں محمد بن اسماعیل بن جعفر ہے، امامیہ کا ایک فرقہ کہتا ہے، محمد مہدی بن علی الباقی ہے، بعض جعفر صادق کو بعض موسیٰ کاظم کو مہدی کہتے ہیں بعض کہتے ہیں مہدی محمد بن الحسن المثنیٰ بن الحسن المجتبیٰ ہے۔ ایک فرقہ کہتا ہے کہ محمد بن الحسن ہے، اس کو معتمد نے قید کر دیا تھا، ایک سال قید میں رہا اس کے بعد باہر آیا، اس کے بعد کی خبر نہیں کہ وہ کہاں گیا، ایک فرقہ کہتا ہے، مہدی، محمد بن عبد اللہ بن الحسین ہے، ایک اور فرقہ کے ہاں یحییٰ بن عمر جو کہ زید بن علی بن الحسین کا ایک فیرو تھا، ہی مہدی ہے یہ ہے۔

ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا (النساء ۸۲) اس میں اختلاف کثیر پاتے۔

یہ کتاب ہم نے اہل بیت کے ذکر پر مکمل کر لی ہے، مناسب ہے اس تذکرہ خیر کو حسینؑ کے ایات (جو کہ انہوں نے کر بلا میں بوقت شہادت رجز یہ طعنہ پر ترغم کے ساتھ کہے) کے ساتھ اختتام کریں۔ فرماتے ہیں۔

انا بن علی الخیر من آل ہاشم کفافی هذا مفخر احین افخر  
میں آل ہاشم سے فصیلت والے علی کا بیٹا ہوں، جب میں خیروں میں یہ فخر مجھے کافی ہے،  
وجدی رسول الله اکرم من عیسیٰ وغن مرآج الله فی الارض یزہا  
یہ انما اشراک رسول ہے چلتے والوں میں سب سے زیادہ عزت اور عزیزین میں ان کا درجہ غن چراغ ہیں۔

وفاطمة امی سلالۃ احمد و عمی یدعی ذوالجناس جعفر  
 فاطمہ میری ماں ہے، احمد کی بیٹی۔ میرا چچا ذوالجناس جعفر کے نام سے مشہور ہے،  
 و فینا کتاب اللہ اتزل صاذا ہم میں اللہ کی صلاحت کتاب آتری۔  
 و فینا المہدی والوحی والحدید کر ہم میں مہدی، وحی اور خیر کا تذکرہ ہے،  
 و شیعتنا فی الناس اکرم شیعة و مبعثنا یوم القیامة یخص بہم اللہ و مبعثنا یوم القیامة یخص بہم اللہ  
 لوگوں میں ہم اگر وہ باعزت ہے۔ اللہ صلی و سلم و باری علی سیدنا الخلق و رسول الحق محمد آلہ و اصحابہ  
 و انما واجہ و امہاتہ المؤمنین و عدتہ الطیبین الطاہرین۔  
 کما صلیت وسلمت مبارکت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم انک حمید مجید۔  
 و ینک ان احببت نیل المطالب فلا تعد عن توفیل ائی المناقب  
 انوس ہے اگر تو مطالب لینا چاہتا ہے تو آیات مناقب کی تلاوت سے توقف نہ کر  
 مناقب آل المصطفیٰ قدوة الوری بھر بیتنی مطلوب کل طالب  
 یعنی مصطفیٰ خیر الوری کی آل کے مناقب، ہر طالب ان کی بدولت مطلوب پاتا ہے۔  
 مناقب اصحاب النبی المہتدی ہم انکم العلیا و رغبی الرغائب  
 اور ہدایت والے نبی کے اصحاب کے مناقب ان کے نزدیک ہیں بلندی اور پسندیدہ چیزیں ہیں گی۔  
 علیک بہا سرا و جہرا فانہا تحادل عند اللہ علی المراتب  
 ظاہر اور پوشیدہ ان آیات کو لازم کرے اللہ کے ہاں مراتب دینی گی۔  
 وجد عند ما تتلوا السالک ایہا بدعوة قلب حاضر غیر غائب  
 اے سالک جب پڑھے تو حاضر دل کے ساتھ ان کی تلاوت کر۔  
 فمن سأل اللہ لکریح یا صابۃ فقد جاءہ الاقبال من کل جانب  
 جو درست طریق سے خدا سے مانگے ہر جانب سے اس کے پاس اقبال آئے گا۔

تمام شد

یہ بابرکت نسخہ مسمی السیف السلول تصنیف قدوة العلماء المتبحرین قطب شریعت و  
طریقت قاضی شہداء الشریعتی الشریعہ پانی پتی بتاریخ ماہ ربیع الثانی ۱۲۵۵ھ نبوی مطابق  
پانچ جولائی ۱۸۳۹ء بروز جمعہ احقر العباد امام بخش خاں افغان بمقام قصبہ پانی پت  
تحریر پذیر ہوا۔

کتبہ علیہ عجائب ابن محمد بن عبد کلیلانی

حکومت ہندوستان ۵۲۳ء تحصیل ضلع دہلی

علاقہ بونہوالہ

# در شیعیت پر

مولانا عبد العزیز مناظر مرحوم ثانی کے

سمٹھ رسائل کا مجموعہ

## مجموعہ رسائل

البرہان المعقول	فیصلہ قاتلان حسینؑ
خلافت صادقہ	فیصلہ نکاح ام کلثومؑ
فضائل خلفاءِ صادقین	فیصلہ حدیث قرطاس
اہتمامِ جازہ خیر الانام	فیصلہ یاربغ فدک

سمٹھ طباعت کاغذ سفید کلکز قیمت ۱۶/-

فاروقی گنج خانہ دہلی پرنٹنگ پلان



فیض عالم صدیقی کی کتاب

# اختلاف امت کا المیہ

نیا ایڈیشن - بہ ترمیم و اضافہ

بہترین آفسٹ طباعت

مفید کاغذ

قیمت صرف

۱۸/- روپے

فاروق کتب خانہ ملتان

# فاروقی کتب خانہ ملتان کی دیدہ زیب عکسی مطبوعات

۴۲۰	نور علی	خطبات التوحید شاہ اولیٰ شہید	۱۰۰/۰	قرآن مجید ترجمہ مولانا خاں شاہ اولیٰ
۴۲۰	قال اقول	دستور التبتی	۱۰۰/۰	حواشی مولانا آواز دہلوی
۲۰۰	نور علی	دستور التبتی	۱۲۰/۰	۱۰۰ سوالیہ طبعیہ و فطریہ
۳۰۰	کتاب المستفید	رفع الالتباس من بعض الناس	۶۰/۰	۱۰۰ سوالیہ طبعیہ و فطریہ
۴۲۰	کتاب ابن تیرہ	دو غصۃ الادب	۱۲۰/۰	۱۰۰ سوالیہ طبعیہ و فطریہ
۵۰/۰	کلاپانی مولانا محمد جعفر حاضری	نور علی	۱۲۰/۰	۱۰۰ سوالیہ طبعیہ و فطریہ
۱۵۰	مکتوبات ترمیم قاضی محمد حسین صاحب	۱۰۰/۰	۱۲۰/۰	۱۰۰ سوالیہ طبعیہ و فطریہ
نور علی	مکتوبات حسیری	نور علی	۱۲۰/۰	۱۰۰ سوالیہ طبعیہ و فطریہ
۱۲۰/۰	مقدمۃ ابن صلاح	۳۶۰/۰	۱۲۰/۰	۱۰۰ سوالیہ طبعیہ و فطریہ
۱۰۰	عجز و رسائل و شیعہ و اہلک و غیرہ	۱۰۰/۰	۱۲۰/۰	۱۰۰ سوالیہ طبعیہ و فطریہ
۸۰/۰	میر تقی سفید کاغذ	۱۶۰/۰	۱۲۰/۰	۱۰۰ سوالیہ طبعیہ و فطریہ
۹۰/۰	میر تقی زرد کاغذ	۵۶۰/۰	۱۲۰/۰	۱۰۰ سوالیہ طبعیہ و فطریہ
۵۰/۰	مراجع الادب	۲۰۰/۰	۱۲۰/۰	۱۰۰ سوالیہ طبعیہ و فطریہ
۲۰/۰	معدل المسکوۃ قاضی برکلی	۶۰/۰	۱۲۰/۰	۱۰۰ سوالیہ طبعیہ و فطریہ
۳۶۰	مختصر السنائی و شرح التجرید لکھنؤ	۲۲۰/۰	۱۲۰/۰	۱۰۰ سوالیہ طبعیہ و فطریہ
۱۰۰/۰	مفید الطالبین	۱۶۰/۰	۱۲۰/۰	۱۰۰ سوالیہ طبعیہ و فطریہ
۶۰/۰	مسند عربی عبدالعزیز قاضی اولیٰ	۳۶۰/۰	۱۲۰/۰	۱۰۰ سوالیہ طبعیہ و فطریہ
۱۰۰/۰	مرام الکلام فی عقائد اسلام لکھنؤ	نور علی	۲۶۰/۰	۱۰۰ سوالیہ طبعیہ و فطریہ
۳۶۰	نعم الوتر فی البیان والبیان	۶۰/۰	۱۲۰/۰	۱۰۰ سوالیہ طبعیہ و فطریہ
۵۰/۰	نور علی	نور علی	۱۲۰/۰	۱۰۰ سوالیہ طبعیہ و فطریہ
۶۰/۰	نور علی	نور علی	۱۲۰/۰	۱۰۰ سوالیہ طبعیہ و فطریہ
۳۶۰	نور علی	نور علی	۱۲۰/۰	۱۰۰ سوالیہ طبعیہ و فطریہ
۱۰/۰	نور علی	نور علی	۱۲۰/۰	۱۰۰ سوالیہ طبعیہ و فطریہ
۵۰/۰	نور علی	نور علی	۱۲۰/۰	۱۰۰ سوالیہ طبعیہ و فطریہ